

First Edition : March 1967

Reprint : May 1968

Printed by Y. G. Joshi, Anand Mudranalay  
1523 Sadanagar, Poona 8

and

Published by S. K. Fadnis (now P. K. Fadnis)  
T. P. Fadnis, 3810 Shantivan, P. O., Poona 8  
for and on behalf of the S. K. C. Foundation Trust  
Maharashtra State, Poona 8

# CONTENTS

## PROSE

1 चत्तारि मगलाइ ।	1
2 मेहरहकहा ।	1
3 कन्नगा नाम मुत्तिमई चिंता ।	3
4 कण्णऊरअ-विक्कमो ।	5
5 नलकहा ।	7
6. सीहरायवेरग ।	13
7 कणयमजरीए चउरत्तण ।	15
8 बारवईविणासो । ( पढमो भागो )	20
9 बारवईविणासो । ( बीओ भागो )	24

## POETRY

10 टउयाटच्चकेण जागरण ।	27
11 सागरवणियस्स लोहो ।	29
12 विजयाकहा ।	31
13 दुलहकहा ।	34
14 मतिणो धुत्त ।	37
15 गामकूडसुओ ।	39
16 अइलोहो न कायव्वो ।	41
17 थेरीकहाणय ।	43
18 सुहासियाइ ।	46
Glossary ( सदकोसो )	49-60





# गज्जविभागो ।

## १. चत्तारि मंगलाइं ।

अरिहता मगलं ।

सिद्धा मगलं ।

साहू मगल ।

केवलपन्नत्तो घम्सो मगलं ।

—पञ्चप्रतिक्रमणसूत्रम्

## २. मेहरहकहा ।

अन्नया य मेहरहो उम्मुक्कभूसणाहरणो पोसहसालाए पोसह-  
जोगासणनिसण्णो

सम्मत्तरयणमूलं जगजीवहियं सिवालयं फलयं ।

राईणं परिकहेइ बुक्खविमोक्ख तहिं घम्मं ॥ १ ॥

एयस्मि देसयाले भीओ पारेवओ थरयरेंतो ।

पोसहसालमइगओ, “ राय, सरण ति सरण ” ति ॥ २ ॥

“ अभओ ” ति भणइ राया, “ मा भाहि ” ति भणिए

ठिओ अह सो ।

तस्स य अणुमग्गओ पत्तो तिरिओ सो वि मणुयभासी ॥ ३ ॥



मह्यस्तस्यो रायं भणइ—“मुयाहि एयं पारेबय, एस मम मक्खो” । मेहरहेण भणियं—“म एस बायब्बो सरणागमो” । तिरिएण भणियं—“गरवर जइ म बेसि मे तं कुहियो कं सरण-मुक्कण्ठासि” सि । मेहरहेण भणिय—“जह बीभियं तुम्ह पियं निस्संसयं तहा सव्वजीबार्यं । भणियं ज—

हतूण परप्पाजे अप्पाण जो करेइ सप्पार्यं ।

अप्पाण विवसाण कएण मासेइ अप्पार्यं ॥ ४ ॥

हुक्कस्त उच्चियतो हतूण पर करेइ पडियारं ।

पाविहिइ पुणो हुक्कं बहुययरं तप्पिमिलेण ” ॥ ५ ॥

एवं अनुसिद्धो तिरिमो भणइ—“कसो मे बम्ममणो मुक्क-हुक्कद्विस्स ?” । मेहरहो भणइ—“मअं मस अहं तुहं बेसि मुक्कत्पविधाय विसज्जेह पारेबय । तिरिमो भणइ—“नाह तय मयं मसं खामि । कुरकुरेत्तं सत्तं मारेबं मसं अहं खामि” । मेहरहेण भणिय—“जलिय पारावमो सुसइ तलियं मसं महं सरीरामो गेष्हाहि” । “एव होउ सि भणइ तिरिमो । तिरियवयवेव य राया पारेबय तुलाए बडावेऊण बीयपासे निययं मसं छेतूण बडावेइ ।

जह जह छुमेइ मसं तह तह पारावमो बहु तुलेइ ।

इय जाणिऊण राया भाइइ सय तुलाए उ ॥ ६ ॥

## ३. कन्नगा नाम मुत्तिमई चिंता ।

इत्येव जबुदीवे भारहवासम्मि वासवपुरं व ।

कयविवुहजणाणद नदणपुरमत्थि वरनयर ॥ १ ॥

पडिहयपडिवक्खबलो हरि व्व अरिमद्दणो तहिं राया ।

गुणरयणत्तिही रयणायरु त्ति सेट्ठी तहिं अत्थि ॥ २ ॥

तस्स सिरि नाम पिया रुवगुणेण सिरि व्व पच्चवखा ।

तीए न अत्थि पुत्तो तेण दढ तम्मए सेट्ठी ॥ ३ ॥

अन्नया भणिओ भज्जाए—“ अज्जउत्त, अत्थि इत्येव नयरुज्जाणे अजियवला देवया । अपुत्ताण पुत्तं, अवित्ताण वित्तं, अविज्जाण विज्जं, असुक्खाण सोक्खं, अचक्खूण चक्खु, सरोयाण रोयक्खय देइ एसा ” । कय सेट्ठिणा तीए ओवाइयं । कमेण जाओ पुत्तो । तस्स कय ‘ अजियसेणो ’ त्ति नाम । जणयमणोरहेहिं सह वडिंढओ अजियसेणो । सिक्खियकलाकलावो लावण्णलच्छिपुण्णं पवण्णो तारुण्ण । तस्स य सयलजणव्वभहिए रुवाइगुणे पेच्छिऊण चित्थिय सेट्ठिणा—‘ जइ एस मह नदणो नियगुणाणुरुव्वं कलत्त न लहइ ता इमस्स अकयत्था गुणा ’ । जओ —

सामी अविसेसन्नू अविणीओ परियणो परवसत्त ।

भज्जा य अणणुरुवा चत्तारि मणस्स सल्लाइं ॥ ४ ॥

एत्थतरे आगओ एगो वाणिउत्तो । पणमिऊण सेट्ठि तिविट्ठो समीवे । पुट्ठो य सेट्ठिणा व्वहारसरूव । कहिय तेण सन्नं । अन्नं च—‘ तुहाएसेण गओ ह कयगलाए नयरीए । जाओ मे जिणदत्त-सेट्ठिणा सम व्वहारो । निमत्तिओ हं तेण भोयणत्थं । दिट्ठा मए तग्गिहे चंदकंतेण वयणेण, पउमराएहिं हत्थपाएहिं, पवालेण अहरेणं,

विष्पमाधोहि रयनेहि सुबन्नेन अयेण, मय्यमहारायमंडारमंजूस  
व्य संचारिणी एगा कसगा । पुद्दो मए सेदुठी —“ का एस ” ति ।  
सेदिठणा वुत्तं —“ भइ मह बुमामिसेण मुत्तिमई एसा चित्ता ।  
अमो—

किं सट्ठ सत्तिही वरं पिययमा किं तस्स संपज्झिही  
किं लोय ससुराद्वयं नियणुणग्गामेण रजिस्सए ।  
किं सीसं परिपाळिही पसविही किं पुत्तमेवं भुव  
चित्ता मुत्तिमई पिळ्ळण भवणे संवट्टए कसगा ॥ ५ ॥

एसा य अणप्पगुणसोहिया हिपाहिमबियारदुसत्ता सत्ताहपिज्ज  
सीसा सीसमइ’ ति पुणनिप्पन्नमामा आसत्तपमो वि पुष्पकय  
सुकयवसेण सत्तज्जकयपज्जताहि ककाहि सहोहि व पडिवग्गा । इमीए  
अणुक्कं वरं असहंतस्स मे अण्णत्तं चित्ता । अमो मए एसा चि चित्त  
ति वुत्ता । मए भगिय “ सेदिठ मा संतप्प । अस्मि नंदनपुरे  
रयणावरसेदिठणो विसिठठक्काइगुणो पुत्तो अजियसेणो । सो तुह  
घूयाए अणुक्को बरो ” ति । जिणस्सेण भगियं—“ भइ तुमए मे  
महतचित्तासमुदमग्गस्स पवरवरोवएसवोहित्तयेण निरमारो कम्मो ”  
ति भविळ्ळण तेण अजियसेणस्स सीसमई बात्तं पेत्तिओ जिणसेहरो  
निग्रपुत्तो मए सम । सो इहागओ चिदुठइ । ता सत्ताजुत्तं भाइसत्त  
सेदुठी । अत्त कयं तुमए ” ति भविळ्ळण हक्काराविमो जिण-  
सेहरो नेदिठणा । सगोरम विद्वा तेण अजियसेणस्स सीसमई ।  
अजियसेणेयावि तेणेव सह गत्तुण वयगसाए परिणोया सीसमई ।  
पेत्तुण त आगओ सत्तपरं अजियसेणो । भुंजए भोए ।

## ४. कण्णऊरअ—विक्कमो ।

( तत प्रविशति अपटीक्षेपेण विक्कटोज्ज्वलवेष कर्णपूरकं । )

कर्णपूरकं । कर्हि कर्हि अज्जआ ।

चेटी । दुस्मणुस्स, किं ते उव्वेअकारणं । ज अग्गदो वट्ठिदं अज्जअं न पेक्खसि ।

कर्णपूरक । ( दृष्ट्वा ) अज्जए, वदामि ।

वसन्तसेना । कण्णऊरअ, परितुट्ठमुहो लक्खीअसि । ता किं णेदं ।

कर्णपूरकं । ( सविस्मयम् ) अज्जए, वचिदासि जाए अज्ज कण्णऊरस्स परक्कमो न दिट्ठो ।

वसन्तसेना । कण्णऊरअ, किं किं ।

कर्णपूरक । सुणादु अज्जआ । जो सो अज्जआए खुंटमोडओ णाम दुट्ठहत्थी सो आलाणत्थम भजिअ महामेत्त वावादिअ महत्तं सखोहं करेत्तो राअमग्गं ओदिण्णो । तदो एत्थतरे उग्घुट्ठ जणेण—

अवणेघ बालअजणं तुरिधं आरुहव रुक्खपासाद ।

किं ण हु पेक्खघ पुरदो दुट्ठो हत्थी इदो एदि ॥ १ ॥

विअलइ णेउरजुअलं छिज्जति अ मेहला मणिक्खइआ ।

वलआ अ सुदरदरा रअणकुरजालपडिबद्धा ॥ २ ॥

तदो तेण दुट्ठहत्थिणा कलचलणरवणेहि फुल्लणलिणि विअ णअरि उज्जईणि अवगाहमाणेण समासादिदो परिव्वाजओ । तं च परिब्भट्ठदडकुंडिआभाअणं सीअरेहि सिचिअ दत्ततरे खित्तं पेक्खिअ पुणो वि उग्घुट्ठ जणेण ' हा परिव्वाजओ वावादीअदि ' ति ।

वसन्तसेना । ( ससभ्रमम् ) अहो पमादो, अहो पमादो ।

अ . २

कर्णपूरकः । अतः संभवेण । मुनाहु बाध अञ्जमा । ततो  
विनिष्ठञ्चविसंठुमस्तसकाकलायमं उञ्चहृतं इततरपरिगृह्य परि  
ञ्चायं उञ्चहृतं तं पेन्तिअ कञ्चऊरएण मए, यहि यहि अञ्ज-  
याए अञ्चपिडोबपुठेण बासेण, तुरिब आधजाबो सोहूबंडं नेन्हिम  
आमारिबो सो बुद्धहृत्पी ।

वसन्तसेना । तबो तबो ।

कर्णपूरकः । आह्वयिञ्च सरोसं तं हृत्वि विससेलसिहरामं ।  
मोमाविओ मए सो इततरसठिओ

परिञ्चायमो ॥ ३ ।

वसन्तसेना । मुद्दु बे किब । तबो तबो ।

कर्णपूरकः । तबो अञ्जए 'साहु रे अञ्जऊरम, साहु ति एसिम  
मेत्तं भर्मन्ती विसममरकंता विअ नाथा एकूओ पञ्चूचा सअल  
ठञ्जइपी भासि । तबो अञ्जए एकूएण मुञ्जाई आमरमहुआया  
परामुसिम उद्धं पेन्तिअ बीहू नीससिअ अमं पावारओ म  
उवरि निवलो ।

वसन्तसेना । कञ्चऊरम, जायीहि बाध ति एसो जाबीकुसुम  
भासिबो पावारओ न वेत्ति ।

कर्णपूरकः । अञ्जए, मडगंघेण मुद्दु तं गंभं न जायामि ।

वसन्तसेना । नार्म पि बाध पेक्क ।

कर्णपूरकः । इमं नार्म । अञ्जमा एव्य पाएहु । ( इति प्राचार्यं  
उपनमति )

वसन्तसेना । अञ्जजाइवत्तस । ( इति बाधयित्वा सत्पूहं गृहीत्वा  
प्राबुओति ) ।

बेडी । कञ्चऊरम, सोहूइ अञ्जमाए पावारओ ।

अमणुज्जो खुज्जो कत्य वा सव्वंगोवगपेसलो नलो । कत्य फवलिय-  
तिमिकुडुवगो वगो कत्य वा कयजणाणदो चदो । तहा मम आगच्छ-  
तस्स समुहो सउणसघाओ सजाओ सो वि निष्फलो ज तुम न होसि  
नलो । दमयतीपेम्मपरवसेण खुज्जेण नीओ नियगेह विप्पो । जओ-

जत्य जणो वसइ पिओ तीएँ दिसाएँ समागओ सतो ।

काओ वि कुणइ हरिस किं पुण पियपेसिओ पुरिसो ॥ ७ ॥

‘महासईए दमयतीए महापुरिसस्स नलस्स य कहंतस्स ते किं  
सागय कीरउ’ त्ति वुत्तूण कया भोयणाइपडिवत्ती । दिन्न दहिवण्ण-  
दिन्न आहरणं । तओ पत्तो कुसलो कुसलेण कुडिणपुर । कहिओ  
भीमस्स नत्तकरिवसीकरणमूलो सव्वो खुज्जवुत्तुतो । दमयतीए  
वुत्त-‘ताय, नूण नलो सो । किंतु केणावि आहारदोसेण कम्म-  
दोसेण वा विरुवो जाओ ।

करिसिक्खाकुसलत्त सूरियपागस्स करणसामत्थं ।

अच्चव्वभुय च दाणं नल विणा नत्थि अन्नत्थ ॥ ८ ॥

ताय, केणावि उवाएण त खुज्ज इह आणेसु जेण त सय परिकखेमि ।  
भीमेण वुत्त-‘पुत्ति, अलिय सयवर पारभेमि हक्कारेमि दहिवण्ण ।  
दहिवण्णो पुव्व पि ते लुद्धो आसि परं तुमए नलो वरिओ । ता  
एण्हि तुह सयवर सुणिऊण सिग्घ आगमिस्सइ सो तेण सह खुज्जो  
वि । जइ सो नलो ता तुम अन्नस्स दिज्जति न सहिस्सइ । तहा  
तुरयहिययन्नू नलो अत्थि । जइ सो खुज्जो नलो ता रहतुरयपेरणेण  
जाणियव्वो नलो त्ति । नलस्स पेरतस्स पवणतुल्लरया तुरया  
हवति । आसन्न दिवस कहिस्स । जइ तत्थ आगमिस्सइ खुज्जो  
वेगेण सो नलो नूण । अन्नो वि थीपरिभव न सहइ किं पुण नल-  
नरिदो’ । पेसिओ भीमेण दहिवण्णस्स दूओ । कहिओ तेण चित्तमुद्ध-

भीमेष सप्तकारिभ्यो ब्रूयो । कम्पादि पत्न्यावे पत्न्यवस्त पुरभ्यो  
 ब्रूयिष्यद्ब्रूय- 'मम सामिभ्यो समीपे मलस्त सुवयारो अत्थि ।  
 मलोदएसभ्यो सो मुण्ड सुरपागं रसवद् । तं सोऽरुण वमयतीह  
 ब्रूयिभ्यो पिया - 'ताम, पणिहि वेसिऊन जाणाहि केरिसो सुवयारो ।  
 मल जिजा न पाण्ड सुरपागं रसवद् अन्नो कोचि । अह पुत्र मोचियन्ता  
 मसो वेव हृदिज्ज एतो ' ।

तो सामिभ्यो कुसलो कुसलो नामेय वेसिभ्यो ब्रूयो ।

बहिषज्जसुवयारस्त कम्पायणकए रमा ॥ ३ ॥

सो सुंसुमारमयरे पत्तो सुहसङ्गदुगुणितच्छाहो ।

कुञ्जं बद्धु तस्संतिह मित्तन्भ्यो बिसन्भ्यो य ॥ ४ ॥

कुसलो चित्तेह इमं कत्थ मलो कत्थ कुञ्जभ्यो एतो ।

अं मेस्सरिसवान् अंतरमेसि पि तं वेव ॥ ५ ॥

तभ्यो चित्ते कि पि संपहारिऊन कुसलो पाएह—

निद्धुरो निमित्तभ्यो काठरिसो एक्को एव मलो नहु मंती

मुक्का महासई वेज बणे निसि सुत्ता वमयती ॥ ६ ॥

तं पुनो पुनो गिण्णमारुणं सोऽरुण वमयंति समरंतो गलंतमुज्जलं  
 पवन्तो मलो । कि वयसि ति पुण्डिओ कुसलेय । कुञ्जेण ब्रूयिष्य-  
 कङ्गरससंगयं गीयं ते सुणिऊन ब्रूयिषि । कुञ्जेण पुण्डिओ से  
 ईहिमत्थं । मसज्जुयामो आरम्भ विवज्जमाए वमयंतीपमज्जपञ्जता  
 कहिमा कहा कुसलेय । पुनो मि वुत्तं ब्रूयेण— कुञ्ज बहिषज्जस्त  
 रभ्यो ब्रूय भीमरायस्त अगभ्यो सुरपागसुवयारो ति बहिभ्यो तुमं ।  
 सुरपापपञ्जसो मलो वेव ति चित्तीह वमयंतीह वमयं मम्मत्तिऊन  
 वेसिभ्यो अहं ते ब्रूयत्थं । तुम बद्धुण चित्तिं मए— कत्थं अज्जत्थ

दहिवण्णेण कहिय एयं खुज्जस्स । हसिऊण भणियं खुज्जेण—‘ कथं पत्थिव, अत्थि ते पडो । पडपडणाओ पचवीसं जोयणाइ आगओ रहो । किं च मज्झिमा इमे तुरया । जइ पुण उत्तमा हवेज्ज ता इत्तिएण कालेण चोइज्जमाणा वरपचासजोयणाइं रहो आगच्छेज्जा ’ । दहिवण्णेण अक्खरुक्ख पिक्खिऊण अक्खिय—‘ इत्थ अक्खे जत्तियाइ फलाइं चिट्ठति अगणतो वि तेसिं सख जाणेमि अहं । नियत्ततो ते कोउगं दसिस्स ’ । खुज्जएण भणिय— ‘ मए सारहिम्म मा बीहेसु कालक्खे-वाओ । एगमुट्ठिप्पहारेण पाडेमि सव्वाइ फलाइं तुह पुरओ ’ । रत्ता वुत्तं—‘ पेच्छ अच्छेर । पाडेहि तुमं । चिट्ठति अट्टारससहस्साइं फलाणं । तओ मुट्ठिघाएण पाडियाइं ताइं खुज्जेण । गणियाइं दहिवण्णेण जाव तित्तियाइ चेव । विन्ना दहिवण्णस्स पत्थिएण तुरय-हिययविज्जा । गहिया दहिवण्णाओ फलसखाविज्जा । पहाए कुडिण-पुरासत्ते पत्तो रहो । वियसियवयणकमलो सपत्तो दहिवण्णो ।

एत्थंतरे रयणीविरामे दमयतीए दिट्ठो सुविणओ । कहिओ विहिपुव्व पिउणो । जहा—‘ दिट्ठा मए निव्वुइदेवी आणेयंती इत्थ गयणे कोसलुज्जाण । देवीवयणेण आरूढा अह चूयपायव । मम हत्थे समप्पिय पहाणपउमं देवीए । पडिओ पुव्वारूढो क्षत्ति विहगमो ’ । भीमेण वुत्त— ‘ पुत्ति, सोहणो सुविणो । निव्वुइदेवी ते पुण्णरासी जग्गिओ । कोसलुज्जाण कोसलारज्जलाभकर । मायंदा-रोहण नलसंगमकारण । पुव्वारूढविहगमपडण कूबरस्स रज्जव्वसो । पच्चूसे दिट्ठो त्ति अज्जेव ते मिलिस्सइ नलो ’ । तयाणिं चेव पत्तो पुरदार दहिवण्णो । कहिओ मंगलाभिहाणपुरिसेण भीमस्स । क्षत्ति आगतूण मित्तो व्व परिरभिओ भीमेण । समप्पिओ पवरावासो । भोयणाइपडिर्वत्ति काऊण भणिओ भीमेण—‘ अत्थि ते सूरपागसूवयारो तं दसेहि मे ’ । आइट्ठो दहिवण्णेण खुज्जो रसवईकरणत्थ । तेण वि



पंचमीए बमयतीसयबरो । चितिय बहिवण्णेण — ‘अहिस्सप्पीया मे  
 बमयंती । पर दूरवेसे सा । पण्णुसे पंचमी । न तीरइ तत्थ गंतुं । ता  
 कि करेमि’ ति मीणो ज्व बोयमत्ते पसो अरई बहिवण्णो । सुग्गेव  
 चितिय — ‘बमयंती महासई न पुरिसंतरे इच्छइ । इच्छेज्ज वा तहावि  
 माइ विज्जमाणे को गिण्हेज्ज तं । ता तत्थ बहिवण्ण अहि पहरेहि  
 नेमि जेव मनेव सह समावि पसंगेव वसणं हीइ’ । सुग्गेव बुत्तो  
 बहिवण्णो — ‘किं तम्मसि तुमं । कहेहि कारण । न हि अकहिम-  
 रोगस्स रोगिणो चिगिच्छा कीरइ’ । रत्ता बुत्तं — ‘सवणो कयत्तुरपुर  
 पवेसमगगो नत्तो । पुणो वि बमयती संपय सयबरं करिस्सइ । अत्थि  
 मे बमयतीए अहिस्सासो । दूरे विवग्गा । छग्गेव पहरा मत्तरे ।  
 ‘बहुवद्विषसेहि आगगो दूगो । जहं पुन कर्हं इतिएण कासेन  
 वज्जिस्सामि ति चित्ताए न पावेमि मिच्छुई । सुग्गेव बुत्तं—  
 ‘जज्जत्तुरयबुत्तं मप्येहि मे एहं जेव पण्णुसे तत्थ तुमं नेमि’ । न  
 सामन्नपुरिसो एसो किं तु खेयरो सुरो व ति चित्तिज्ज समप्पिमो  
 ज्जुत्तएहो रत्ता । तं काज्ज पगुणं मणिजो नत्तेव बहिवण्णो—  
 आरोह एहं ।

राज्या महमाहत्तो छत्तधरो बुद्धि चामरकरा य ।  
 माध्या तस्मि एहे पंच इमे बुद्धिमो छत्तो ॥९॥  
 त त्रिस्त्रं च करं च कडियडे बंधिज्ज वत्थेव ।  
 कयवेवगुत्तुमरणो तुरंधमे खेडए बुद्धो ॥१०॥  
 ह्यहिययमाणएणं नत्तेव जोइज्जमाणवरत्तुरजो ।  
 गंतु एहो पयहो पट्टचित्तेण विमार्थ व ॥ ११ ॥  
 अह बहिवण्णस्स पडो पडिमो एहवेगपवण्डदूगो ।  
 तेव परिमीसयसगो नत्तस्स मोयारणं व कग्गो ॥१२॥

## ६. 'सीहरायवेरगं ।

अन्नया पच्चतवासी आडविओ दुम्मई नाम सामंतराया दुग्गभूमि-  
बलगन्विओ वित्थक्को सीहरायस्स । निवेइयं राइणो । विसज्जिओ  
तेण तस्स उवरि विक्खेवो । सभूमिवलगुणेणं च सो पराजिओ तेण ।  
निवेइए य कुविओ राया पयट्ठो सयमेव अमरिसेणं । गओ पयाणय-  
तिय । एत्थतरम्मि सिंघुनईपुलिणे परिवहते पयाणए करिवरोवरि-  
दिठएणं जलाओ नाइदूरम्मि 'अहो कट्ठ' ति जपिर दिट्ठं मणुय-  
चद्र । गओ त चेव भूमिभागं राया जाव दिट्ठो तेण महाकाओ  
अइकसिणदेहच्छवी विणिंतनयणविसभासुरो गहियरसतमडुक्कगासो  
भयाणयदुप्पेच्छाणणो दुययरपवेल्लिरगी महया कुररेण गसिज्जमाणो  
जुण्णभुयंगमो, कुररो वि दिग्गयक्करोरुफाएण रत्तच्छबीभच्छएण  
अयगरेण । जहा जहा ह अयगरो कुरर गसइ तहा तहा सो वि  
जुण्णभुयगम, जुण्णभुयगमो वि य रसतअडुक्कय ति । तं चेव एवं-  
विहं जीवलोयसहावविन्मम मूढहिययाणदकारयं सप्पुरिसनिव्वेयहेउं  
चइयरं अवलोइऊण विसण्णो राया । चित्तियं च जेण । 'हंत, एवं  
चवत्थिए को उण इह उवाओ । गसियप्पाओ कुररो अयगरेण  
कुररेण वि भुयगमो भुयगमेण वि मडुक्को ति । कंठगयपाणा वि  
एए न अन्नोन्न विरमति अवि य अहिययर पवत्तंति । न य अन्नयर-  
विणासणाए मोयाविया एए सपय जीवति । ता किं इमिणा  
अपडियारगोयरेण वत्थुणा पुलोइएण' । तज्जाविओ मत्तवारणो गओ  
आवासणियाभूमि आवासिओ सह कडएण कय उच्चियकरणिज्ज ।  
तओ अद्धखीणाए जामिणीए सुत्तविउद्धो राया । अयगाइवइयरं  
सारिऊण चित्तिउ पयत्तो । कह—

कम्पदस्त्रोणेव तस्त्रोणे कथा रसवर्द्ध । बहिष्कृतोऽपरोहेन भुक्तो भीमो  
 सपरिवारो तं रसवर्द्ध । तस्त्र आसायपरिक्लृप्तत्वे तद्वत्तमपरि-  
 चालं आवादिञ्जन् भुक्तं वमयतीष्ट । रसासायनात्तो य मिच्छियं  
 कुञ्जो नलो ति । भणियं च तीष्ट—‘ पुञ्ज नाजमिहिमा गुह्या अस्त्रिय  
 मे नलं विद्या सूरपायं अष्टो न माणइ भारहे । ता नूनं नलो वेव  
 एतो । अं पुञ्ज कुञ्जो तत्वे केवादि करणेण होयध्वं । नलस्त्र एका-  
 परिक्लृप्ता रसवर्द्ध, अस्त्रा वि अस्त्रिय । नलंगुलीए वि करिसिया अहं  
 पुञ्जमात्तकिया होमि । ता अगलीए करिसेठ अं कुञ्जो । अइ पुञ्ज  
 इमा वि परिक्लृप्ता मिलाइ । ततो कुञ्जो पुञ्जिओ—‘ कि तुमं नलो ’ ।  
 तेन भुक्त— कस्य वित्थियव्यवच्छेदक्यको नलो कत्पाहुं जमनयननुक्क  
 ज्जमो कुञ्जमो । तह वि माडोऽपरोहेन तेन करिसियं वमयतीष्ट  
 वच्छेदक्यं अंगुलीए । तिसिएणावि अंगुलीकरिसिएणावि द्विय  
 हरिसुक्करिसेय कक्कोडयं य वायं उक्कटयं वमयतीष्ट वेहं । ‘ तया  
 सुत्ता अहं तुमए भुक्का । संपयं पाणमाह बिड्ढो सि कहि वच्चिहिंसि’  
 ति भण्यतीष्ट तीष्ट नीओ नलो भवन्नभ्यतरं, अवमत्थिओ— ‘ पयासेमु  
 सक्य । ततो विस्त्राओ करंडाओ य वत्थालंकरणाइ परिहिङ्ग  
 वाओ सक्यत्थो नलो । त इट्ठून तुवट्ठित्ता वमयंती । भीमेणावि  
 नलो नाळग निवेसिमो निर्वासिहासणे । सामी तुमं ता समाइस कि  
 करेमि ति भण्यतो ठिओ पुरओ कर्मज्जली भीमो । बहिष्कृत्य  
 विस्त्राओ नलो— नाहो वि तुमं अं अभाजमो अणुचियं मायत्तो ति  
 तं जमेसु मे ।

कुहाडो ' त्ति भणिऊण पडिओ चलणेसु । तओ अभयं दाऊण बहु-  
माणिओ राइणा, कओ से अहिययरसक्कारो ।

नियत्तिऊण य राया गओ जयउर । निवेइओ राइणा नियया-  
भिप्पाओ मत्तिमडलस्स । तेण वि य ' किच्चमेव एयं इह वससभवान्  
रायाण सेसयाण पि, किं पुण तुम्हाणं जिणवयणभावियमईण,  
उभयलोयसाहारणं च सफलं जीविय देवस्स, वणदवसन्निहा य  
कामभोगा इंधणाओ चेव जलंति किंपागफलसमाणा य विवागे,  
अयडमणोरहभंगकारी य पहवइ विणिज्जियसुरासुरो मच्चु ' त्ति  
कलिऊण बहुमन्निओ । तओ सद्दाविया सवच्छरिया, भणिया य  
तेण । ' निरुवेह आणंदकुमारस्स रज्जाभिसेयदिवस ' तेहिं भणियं ।  
' ज देवो आणवेइ ' । निरुविऊण साहिओ णेहि पचमो दिवसो ।  
तओ उवणीयाइ अहिसेयमगलाइ । एत्थतरस्मि परिचितियं राइणा ।  
' काऊण आणदकुमारस्स रज्जाहिसेयं तओ गमिस्सामि धम्मघोस-  
गुरुसमीव ' ति । एव चितयतो अहिसेयदिणं पडिच्छमाणो चिट्ठइ ।

—समराइच्चकहा ( Pages 121--125 )

‘आवायमेतमहुरा विवागविरसा विसोवमा विसया ।  
 अब्रुहन्नाप्य यहुमया विमुह्यणविवग्जिया पावा ॥ १ ॥  
 एवाणमस सोमो कएण मोसूण सासय धम्मं ।  
 सेवेइ बीवियत्थी विसं व पाव सुहाभिरओ ॥ २ ॥  
 मइक्को इव सोओ तुप्पओ इयरेण पल्लएण व ।  
 एत्थ गसिज्जइ सो वि हु कुररसमाणम अल्लेण ॥ ३ ॥  
 सो वि हु न एत्थ सवसो जम्हा मयपरकयंतवसगो ति ।  
 एवंविहे वि कोए विसयपसगो महामोहो ॥ ४ ॥

ता अलं मे अणेषकुवज्जतवकीयमूएण रण्जेणं ति । रण्जं हि नाम  
 पापाक पिब कुप्पुंरं, जिण्यमवण पिम सुकह्विचर, सल्लसगयं पिब  
 विरसावसाण, वेसित्थियाहियय पिब अत्यवस्तहं, बीवओयं पिब  
 अमिद्धियकज्जं सप्पकरज्जय पिब असपरिवात्तजिज्ज अजनिमं  
 विससमसुहाणं अकारणं च सुउपरकोपमणसस ति । ता एय परि  
 क्खइय पब्बज्जामो धीरपुरिससेवियं उमयलोपसुहावहं समनसज  
 ति । एवं चितयतसस अह्वकंता रयणो । कयं गोसजिज्जं । पबिद्धं  
 मंतिमंडलं ।

एयतरम्मि निवेइय से विज्जयवइनामाए पडिहारीए । महाराय,  
 एसा तु कुम्मई देव सयमेव पत्थियं वियाणिय बडं च देवसासनं  
 अवगण्ठिअ सिर्रोहुरावउपरसु देवसासणाइक्कमज्जावपण्ठायाओ  
 कइवमपुरिसपरिवारिओ इहेवागमो देवइसणमुह्वमिकासी पडिहार  
 भूमीए चिट्ठइ । एय सोऊण देवो पमाण ति । तमो पुत्तोइमो  
 राइणा मइसापरो । भणियं च सेव इंगियाणारहुसलेण । पविसज  
 नो एत्थ बोसो । सरणागयवण्ठसा देव राइणो हवति तमो  
 राइणा मणुप्रामो पबिद्धो कुम्मइ देव, एसा सिर्रोहुरा एसा य

कुहाडो ' ति भणिऊण पडिओ चलणेसु । तओ अभयं दाऊण बहु-  
माणिओ राइणा, कओ से अहिययरसक्कारो ।

नियत्तिऊण य राया गओ जयउरं । निवेइओ राइणा नियया-  
भिप्पाओ मंतिमडलस्स । तेण वि य ' किच्चमेव एयं इह वससंभवाणं  
रायाणं सेसयाणं पि, किं पुण तुम्हाणं जिणवयणभावियमईणं,  
उभयलोयसाहारण च सफल जीवियं देवस्स, वणदवसन्निहा य  
कामभोगा इधणाओ चेव जलंति किपागफलसमाणा य विवागे,  
अयंडमणोरहभंगकारी य पहवइ विणिज्जियसुरासुरो मच्चु ' ति  
कलिऊण बहुमन्निओ । तओ सद्दाविया सवच्छरिया, भणिया य  
तेण । ' निरुवेह आणदकुमारस्स रज्जाभिसेयदिवसं ' तेहिं भणिय ।  
' जं देवो आणवेइ ' । निरुविऊण साहिओ णेहि पंचमो दिवसो ।  
तओ उवणीयाइ अहिसेयमगलाइ । एत्यतरम्मि परिचितियं राइणा ।  
' काऊण आणंदकुमारस्स रज्जाहिसेय तओ गमिस्सामि धम्मघोस-  
गुरुसमीव ' ति । एवं चितयतो अहिसेयदिण पडिच्छमाणो चिट्ठइ ।

—समराइच्चकहा ( Pages 121--125 )

## ७. कणयमंजरीए चउरत्तणं ।

अत्थि इहेव भारहे वासे खिइपइट्ठिय नाम नयरं । तत्थ  
जियसत्तू राया । अन्नया पारभिया चित्तसभा राइणा । समप्पिया  
चित्तयरसेणीए समभागोहि । चित्ति चित्तयरा अणेगे । एगो य  
चित्तगओ नाम बुड्ढचित्तयरो चित्तेइ । अइक्कंतो बहुओ कालो ।  
तस्स य जोव्वणत्था वाणयमजरी नाम धूया भत्तं आणेइ अन्नया

पत्निमा पहियभोयमा पिउसमीव । भाव आयच्छइ अघसंकुले  
 रामपहे ताव एइ जबबिमुक्केण आसेण एगो आसवारो । सा भीमा  
 पत्ताजा । पच्छा तम्मि बोलीने पिउसगासं मामया । चित्तमझो  
 भल आगयं बट्ठण सरीरचित्तगमो । कणयमंजरीए तात्थ फोट्टिपतले  
 कोजगेण बण्णएहि सिहिय जहासकणं सिहियिच्छं । एरयतरे जियसत्तु  
 राया चित्तसभं आगमो । चित्तं अवलोयतिण बिट्ठं कोट्टिमतले  
 सिहियिच्छं । सुवर ति काजं यह्मनिमित्त करो बाहिमो । भगमाओ  
 गह्मुत्तीओ । बिलक्खो बिसामो पत्तोएइ । कणयमंजरीए हासपुण्यं  
 भजियं — 'सिंहि पाएहि आसंबमो न ठाइ सि चउत्थ मुक्कपुरित्तं  
 ममात्तीए अण्ण तुमं चउत्थो पाओ लओ' । राइजा भजिय— 'कहं,  
 सज्जेसु परमत्थं' । तीए हसिऊण भजियं— अहं जययत्थ भलमाजेमि  
 आव रायमनो एगो पुरित्तो आस अइवेगेण वाइइ । न से बोवा बि  
 पिआ अत्थि । अओ रायमग्गेण बुइओ जाओ इत्थी अओ को बि  
 असमत्तो बण्णइ सो पिस्सिण्णइ । ता एगो आसबाहो महामुक्को  
 आसंबयस्स पाओ । बीमो पाओ राया जेण चित्तयरावं सभा सम्  
 भागेहि विरिक्का । एक्केक्के कुइवे बहुया चित्तयरा । मम पिआ  
 एयं अपुत्तो बीयं बुइओ तइयं जुगमो; एवंबिहस्स बि समो भत्तो  
 कओ । तइओ पाओ एत्त मम पिआ जेण एएय चित्तसभं  
 चित्ततेण पुण्णबिडसं अइयं । संपयं जं वा तं वा आहारं वायेमि ।  
 तम्मि आयए सरीरचित्ताए गच्छइ । सो सीयत्तो केरित्तो  
 होइ । राया भयइ— कहमहं चउत्थो पाओ । इयरीए भजियं  
 सज्जो बि ताव आणइ कुओ एत्थ ताव सिह्रीण आगमो । कह  
 बि माणीयं होज्जा तो बि ताव विड्डीए निरिक्खिज्जा । राइजा  
 भजियं— सज्जं मुक्को अहं चउत्थो पाओ आसंबयस्स ।

रामा तीए जययविण्णासं सोऊण देहसावणं अ पिण्णइ

अणुरत्तो । कणयमंजरी वि जणयं भुजावित्ता गया सगिहं । सुगुत्ता-  
भिहाणमतिमुहेण मग्गिओ चित्तगओ कणयमंजरी राइणा । तेण  
भणिय- ' अम्हे दरिद्दिणो, कह विवाहमंगलं रत्तो य पुयं करेमो ' ।  
कहियमेयं राइणो । तेणावि घणघन्नहिरण्णार्इण भरावियं चित्तगयस्स  
भवणं । पसत्ये तिहिमुहुत्ते महाविभूर्इए विवाहिया कणयमजरी ।  
विइत्तो तीए पासाओ महतो दासीवग्गो य । तस्स य राइणो अणे-  
गाओ महादेवीओ । एगेगा वारएण रयणीए राइणो वासभवणे  
आगच्छइ । तस्मि य दियहे कणयमजरी आणत्ता । गया अरुक्किय-  
विभूसिया मयणियाए दासचेडीए समं । उवविट्ठा आसणे । इत्थतरे  
आगओ राया । कयं अब्भुट्ठाणाइय विणयकम्मं । निसण्णो  
सेज्जाए राया ।

इओ य पुव्वमेव कणयमजरीए मयणिया भणिया आसि- ' राइणो  
निवत्तस्स अह तए अक्खाणय पुच्छेयन्वा जहा राया सुणेइ ' । अओ  
मयणियाए एत्थासरे भणिय- ' जाव राया पवइइ ताव कहेहि  
किंचि अक्खाणयं ' । इयरीए भणियं - ' मयणिए, ताव राया निद्दाए  
सुवउ तओ कहिस्सं ' । राइणा चित्तिय- ' केरिसं पुण इमा अक्खाणायं  
कहेइ । अह पि सुणेमि ' त्ति अलियपसुत्तं कय । मयणियाए भणिय-  
' सामिणि, पसुत्तो राया, कहेसु अक्खाणय ' । इयरीए भणिय- ' सुणसु  
वसतपुर नयर । वरुणो सेट्ठी । तेण एगखंडपाहाणमया देउलिय ।  
काराविया हत्थप्पमाणा । तीए चउहत्थो देवयाविसेसो कओ ' ।  
मयणियाए भणियं- ' सामिणि, कह एगहत्थप्पमाणाए देउलियाए  
चउहत्थो देवो माउ ' त्ति । इयरीए भणिय- ' निद्दाइया संपय ।  
कल्ल कहिस्सं ' । ' एव होउ ' त्ति भणिऊण निग्गया मयणिया ।  
गया सगिहं । राइणो कोउहल्ल जाय किमेय एरिसं त्ति । निवत्ता  
य एसा । जाव बीयदिणे वि तीए चेव वारओ आणत्तो । जाव



तहेब मयणियाए भणिया- 'सामिणि तं अट्ठकहिय क्कहाण्व  
 साहेसु' । इयरीए भणियं - 'हसे सो बेवो जउमुओ न उब  
 सरीरस्स ॥ पमाण । एसिय चेव अक्खामयं' । मयणियाए  
 भणिय- 'अन्नं कहेसु' । कययमजरीए भणियं- 'हसे, अत्थि महेता  
 अड्ढी । तीए बित्थरियसाहपसाहो महेतो रत्तासोयपायवो । तस्स  
 य छाया नत्थि । मयणियाए भणियं- 'कहमेरिसस्स बि तदवरस्स  
 छाया नत्थि' । तीए भणियं- 'कस्सं कहिस्सं, संपइ निहापरवसा' ।  
 तइयविये बि कोउगेण सा चेव समाणसा । तहेब मयणियाए पुट्ठा ।  
 कहियं - तस्स पायवस्स अहोछाया न उब उवरिण्छाया । अन्नं च  
 पुट्ठा कहेइ- 'एयम्मि सन्नियेसे एयो महयरो । तस्स महेतो कएहो ।  
 सो य सज्जं चरइ । अन्नया तेण चरतिण पत्तपुप्फकस्समिद्धो एयो  
 बज्जुसपायवो बिद्धो । तस्स य सन्मुहं धीव पसारोइ न य पावइ ।  
 तस्स कज्जे सो सुद्धरं परितप्पइ । तयो सुउट्ठमरं जउहिंसि  
 कंवरं पसारोइ । जाहे कहू बि न पावेइ ताहे तस्स रोसो जायओ ।  
 तेण तस्स उवरि मुत्तं पुरीसं च बोत्तिरीयं । मयणियाए भणियं-  
 'कहं मुत्तपुरीसं बोत्तिरइ तस्स उवरि जं वयचेणं पि पावेउं न  
 तरइ । इयरीए भणियं- 'कस्सं साहिस्सं । तहेब य कहियं  
 बीयवियेसे जहा- सो बज्जुसपायवो अयकूबसहुमज्जे । तेण  
 छाइउं न तरइ' ।

एव कययमजरीय सो राया कोउहकमुएहि एरिसक्खाणएहि  
 छम्मासे जाव बिमोहिमो । पण्छा तीए उवरि अईय ताणुरामो  
 जामी । तीए धेव सम एगंतरइपससो पमेइ कात्तं । मवर  
 सबक्कीमो तीए उवरि पउहुमो छिहाणि भत्तांति संतवन्ति य-  
 'महो एयाए राया वसीकरणव वसीकओ जेव उत्तमकुसप्पसुयामो  
 बि बेवीमो परिबत्ताओ । इमीए सिप्पियबुद्धियाए मभुरत्तो न

वियारेइ गुणदोसे, न अवेक्खइ रज्जकज्जाइं, न गणइं दब्बं  
विणासिज्जत इमीए मायचित्तेहि' ।

इओ य कणयमजरी नियपासाओवरए मज्झण्हवेलाए पविसिऊण  
दिणे दिणे एगागिणी वत्थाभरणाणि रायसतियाइं मुयइ । ताइं  
पिइसतियाइं चीवराइ तउयसीसयालकारं च गेण्हइ अप्पणो जीवं  
च संवोहेइ — 'मा जीव, फरेत्तु इण्डिगारव । मा वच्चसु मयं । मा  
विसुमरेसु अप्पय । रओ सतिया इमा रिद्धी । तुज्ज सतियाइं  
एयाइ ङडिखडाइ इम च आहरण । ता उवसतमणो भव जेण  
सुइरं इमीए सिरीए आभागो भवसि । अन्नहा राया कंचराए  
घेत्तूण नोणेहि' । इम च चिट्ठिय पइदिण उवलक्खेऊण सवत्तीहि  
राया भणिओ — 'जइ वि तुमं अम्हाण उवरि निन्नेहो तहा वि  
अम्हे तुम्ह अकुसल रक्खेमो । जओ भत्तारदेवयाओ हवति  
नारीओ । जा तुह एसा हिययदइया सा कि पि कम्मण खुद्दमतं  
वा साहेइ । इम पि अणत्थ न याणेत्ति एईए वसीकओ' । राइणा  
भणिय — 'कह' । ताहिं भणिय — 'एसा मज्झण्हे उवरगगया  
दार पिहिऊण कि पि मुणमुणती चिट्ठइ दिणे दिणे कि चि  
वेल । जइ न पत्तियसि ता निरुवेहि केणइ अत्तवग्गेण' । इमं  
सोऊण राया सयमेव गओ उवरगपविट्ठाए कणयमजरीए निरुव-  
णत्थं । दारदेसट्ठिएण दिट्ठ त पुव्ववण्णिय चिट्ठिय । सुय च  
अत्तणो अणुसासण । परितुट्ठो य चित्तेण — 'अहो इमीए  
बुद्धिकोसल्ल । अहो गव्वपरिच्चाओ । अहो विवेओ । ता सव्वहा  
सयलगुणनिहाण एसा । मच्छरिणीओ य एयाओ सवत्तित्तणओ  
जाओ गुण पि दोस पेच्छति' । तुट्ठेण य रत्ता सव्वरज्जसामिणी  
कया । पट्ठो य वट्ठो । एवं वच्चइ कालो ।

## ८ वारवईविणासो (पढमो भागो)

तजो वसवेवयासुवेवा महासोयसमाजसमणा वज्जतीति वारवई  
 पुरि पेच्छता परोप्परं बाहुपपुयण्ठा पत्तोयता चित्तंति—'बहो  
 असारया ससारस्स अणिज्जया जीवसोयस्स वारणया विहिपरिणा-  
 मस्स' । तजो कण्हेण भणिय—'कत्थं अम्हे सोयाउरा सज्जबंध  
 सयववारविप्पमुक्ता मया इव भयपुण्णसोयणा गच्छामो' । रामेण  
 भणिय—'अम्ह बंधवा सइसज्जविककमयणा पंडुसुया अत्थि । ताज  
 वनिकपसमुइसत्थियं महुरापुरि गच्छामो' । कण्हेण भणिय—'ते मया  
 बोवइसमाभयवकामे म्हागंयासमुत्तरणे अण्णसो गएहि रज्जो न पेस्सिओ  
 ति रोसेण सज्जस्सहरणा काळण निज्जाडिया । ता कंहुं इयापि  
 ताज पुरि गच्छामो' । वसवेवेण भणिय—'ते म्हापुरिसा अम्हानं  
 एव कुत्से समुप्पन्ना परमबंधवा । न ते परिसवबुद्धीए । पज्जोएहिंति ।  
 न नीयकम्मो वि धरे समायमाण निदुदुरं समायरइ । तजो कण्हेण  
 एवं ति पडिबध्नं । पत्थिया ते पाएहिं जेव पुज्जविस्सि अंगीकाळण  
 गूहमाया सरीरकींति । सुपुठ्ठावेसं च समुत्तरिळ्ळं सोयंता वारवइ  
 बंधवबंध च पत्ता हत्थिकप्पपुरवरस्स बाहिं । भणियो य कण्हेण  
 वसवेवो बहो—'तज्जसुहाओ ममं बाहिंति । तजो वसवेवेण भणिय—  
 एस गच्छामि तुरियं तुह भत्तपायनिमित्त । तुमे वि अण्णमत्तज इह  
 अणिज्जयज्ज । सइ मम ययस्स कोइ मयाओ होज्ज एयम्मि पुरे ता  
 महासइं सोळ्ळ ताए भायंतण्णं । एयं भणिक्कय वसो वसवेवो  
 हिमएय समुज्जहतो वासुवेवं । पत्तो य हत्थिकप्पं मयरं । तत्थ य  
 अण्णमंतो माम राया परिबसइ । पडिदुठो वज्जो सिरिबण्णं  
 नियवत्थेय समोण्णाइळ्ळं । वाओ य तत्थ सोपवाओ — बहो  
 अण्णयगिणा वारवई सवसवेवकेसवबंधवज्जणा समत्तमो वइवा ।

तओ बलदेव पमाणेण अहियं सुखं च दट्ठूण जणो परं विम्हयं  
उवगओ भणइ — ‘अहो पमाणं । अहो खवसंपया । अहो मयलंछणस्स  
विय कतिसोमया’ । एवं सलाहिज्जंतो बलो गओ पूइयावणं ।  
अंगुलेयगं दाऊण गहियं पहाणभक्ख । तओ निगंतुं पयट्ठो । गओ  
सो पुरद्वारं ।

इओ य वारारक्खियपुरिसेहि निवेइय रत्तो— ‘जहा को वि  
बलदेवाणुकारी पुरिसो दाऊण कडयं अंगुलेययं च भक्खपाणं गहेऊण  
निग्गच्छइ’ ति । तओ अच्छदंतेण राइणा तुरियतुरियं ससकेण  
नियवलं पेसिउ जुज्झिउ च रामेण सम आरद्धं । कया रामेण कण्हस्स  
महासद्धरूवा जुद्धसन्ना । भक्खपाणं च मोत्तूण समासन्नहत्थि समा-  
रहिऊण अच्छदंतवल चुण्णेउं आरद्धो । ताव य जणद्वणो वि ज्ञत्ति,  
समागओ । भजिऊणं च गोपुरकवाडाइं गिण्हिऊण महाफलिह त  
अच्छदंतवलं चुण्णेऊण कओ अच्छदंतो वसे । भणिय च णेहि— ‘अरे  
दुरायार, किं अम्हाण बाहुवलं पि गयं । ता भुंजसु तिहुओ सरज्जं  
ति । परिचत्तो अम्हेहि एस वइयरो’ ति भणिऊण गया वणसंड-  
मडियं उज्जाणं ।

तत्थ य समागलतंसुपप्पुयलोयणा ‘नमो जिणाणं’ ति भणिऊण  
समासाइउं आरद्धा तं अन्नपाणं । चित्थियं च णेहि— ‘अहो, तह नाम  
भुंजिऊण एव पि परिभुजिज्जइ ति । परं दुद्धराओ छुहापिवासाओ ।  
अहवा किमित्थ सोएण । जओ वणिणय भगवया चेव भवस्मि  
सच्चभावाणं अणिच्चत्तण’ । तओ किञ्चि जिमिऊण कयायमणकम्मा  
वक्खिणाभिमुह गतुं पयत्ता । पत्ता य कोसुंबारणं नाम वणं । तओ  
सलवणभत्ताओ गिम्हकालाओ महासेयसंभवाओ महासोयाइ-  
सयाओ पुण्णक्खयाओ य वासुदेवो महातण्हाए गहिओ । भणियं च

येन— 'माय, भाइवच्छस, सण्हाए मम मुहं परिचुसइ न समत्थो  
सीयसबब जाय गंतुं' । तसो बलदेवेन भणियं— 'अइ पाववत्सह,  
तुमं ताव पायवच्छायाए सीसममाणो इह चिट्ठ जाव अहं तुह  
निमित्तं जसं आयेमि । तसो कोसेयवत्थेन अप्पार्ण समोच्छाइअयं  
जणइणो पायं च आणुवरि काळ्य सोबितं आरुओ । भणियं च  
बलदेवेन— 'हियवत्सह, छप्पयत्तेय तुमे भणियअं । भणियासो  
म जणदेवयासो— एस मे भाया सयसज्जवत्सहो वित्तेससो मम  
हुहियहिययस्स । सा रत्तिअयसो तुम्हाणं सरयागयो' ति भणिय  
गयो सत्तिअनिमित्तं हूणी ।

एत्थंतरे म वाहवेसानुकारो वणुबाबडहत्थो बीहरपत्तंजंतकुच्चपरो  
बाबजम्मपातसो मयमारणनिमित्तं तं उद्देसं आपयो जरकुमरो ।  
तेयं च समारोबिअण वणुवरं समायइअिअण नितियबाण दूरयो वेव  
'हरिअचुवा एस चिट्ठइ' ति पायतसे मम्मपएसं बिडो जणइणो ।  
वेमेजं च समुट्ठिअणं इअं भणित आरुओ— 'केज सो ! बिजा भवराहेण  
पायतसे एवमह बिडो । न मए भविभायवंसो को बि हयपुअो  
पुरिसो ति । ता सिअमेव गोत्तं अप्पयो कहैउ' । तसो जरकुमारें  
कुअंततरट्ठिएअं चितियं— मएस हरिणो । पुरिसवित्तेसो कोइ एसो ।  
पोत्तं च महं पुअइ । ता कहैमि से नियपोत्तं' । तसो भणियं कुमारेअं—

सो ! अहं हरिवससंमसो वसुदेवस्स जराए वेवोए पुत्तो पुहवीए  
एवकवीरस्स हरिणो जेत्ठो भाया जरकुमारो नाम । मयसो  
रिट्ठेमेमिअिअिअो सोअण जणइणस्स जराकुमारयो मअु' ति  
वयअं अहं वंसुवर्गं परिअएअण जणवजेण परिअिअामि । गयाइ च  
वारस बरिसाइ ति । तं तुअमे पि परिकहेह के तुअमे' ति । तसो  
कहेण भणियं— एहि एहि पियसहोयर ! सो हं जणइणो भाया  
पुह वसदेवस्स म वसुदेवो कणीयसो । तुमं च मह पाणसरणसयत्तं

इहमागओ जाव निप्फलो एस परिस्समो जाओ । ता तुरियं  
 धार्गच्छ' । तओ जरकुमारो जणदणं समासंकंतो समागओ । दिट्ठो  
 तंहाविहो कण्हो । तओ सो असुसमुप्फुन्नलोयणो जरकुमारो हाहारवं  
 करतो- हा हउ त्ति, धी दुरप्पा हं, कुओ तं इह पुरिससद्दूल  
 आगओ सि । किं दीवायणेण दड्ढा वारवई नट्टा न व त्ति जायवजणा' ।  
 तओ कण्हेण सयलं जहादिट्ठसुय से कहियं ।

तओ जरकुमारो पलावे काउं आरद्धो - ' अहो मए पावेण कय  
 कण्हस्स आतित्यकरणिज्ज ! तं कत्थ गच्छामि । कत्थ गओ सुगओ  
 भविस्सामि । भायघायय को म पेच्छिउं पि सक्केहिइ । जाव एस  
 लोगो घरइ नाम च तुह केसव, ताव महं पावकारिणो गरहा सुट्ठु  
 होहिइ त्ति वणवासो अब्भुवगओ जाव मए निग्घिणेण विवरीयं  
 समायरियं । कत्थ ते राइणो । कत्थ वा ताइं विलासिणिसहस्साइं ।  
 कहिं वा जणदण, ते कुमारसमूहा' । तओ कण्हेण भणियं- ' भो नरिंद  
 जरानंदण, कहियमेव भगवया रिट्ठनेमिसामिणा जिणिदेण जहा  
 ससारे सव्वाणं सत्ताणं नियकम्मदोसेण सुलहाइं चेव वसणसहस्साइं ।  
 अवि य-

जं जेण किं पि विहियं सुहं च दुक्खं च पुव्वजस्मम्मि ।

त सो पावइ जीवो वच्चइ दीवतर जइ वि ॥ १ ॥

तौ मों कुण उव्वेयं । न तुमं एत्थमवरज्जसि कम्मं चेव अवरज्जइ ।  
 न य भवई अग्राहा जिणभासिय त्ति । ता तुमं कोत्थुममणिं मह  
 वच्छत्यलसठियं गहेऊण गच्छ पंडवसयासं । साहेयव्वो तए एस  
 वुत्तंतो । भणियव्वा यं मम वयणेण - ' जहो दोवइसमाणयणकाले  
 अंगओ समागएहिं मह सामंत्थपरिक्खणनिमित्तं रहो न पेसिओ त्ति  
 मए सव्वस्सहरणां काऊण निद्धाडिया । तं खमियव्वो मम अवराहो ।

समापहाया हि सुपुरिसा हवति वितेसथो धंयवमण ' ति ।

तयो सुदृढ गतुं न ईहए जरकुमरो । तयो कण्हेण भणियं पुमो-  
' महामाग, गच्छ सिग्घं । बाणासि खेव ममोवरि सिगेहपरायणं  
वसवेवं । मम तण्हाबुण्णयेयनिमित्तं सत्तिल अण्णेसिद्धं गयो । आगओ  
य मं पेण्डित्थं मरणावस्थं तुमं बाणाएहि ति । ता गच्छ गच्छ  
तेहि खेव पराहि तुरिय तुरिय । तयो पायसत्ताओ बाण उट्ठरिक्क  
पयो जरकुमरो ।

— उत्तराण्यवनसूत्रम् ( वेवेन्द्रीय Pages 39-41 )

## ९ धारमईविणासो ( धीओ भागो ) ।

वसवेवो वि वेयेण सत्तिलं मल्लिणीपत्तपुडए गहिक्क विवरीय  
सज्जपक्कत्तिव्वतो कण्हसमीवं आगओ ठविक्क सत्तिलं वितेइ-  
पसुतो एसो ति । सुयं ताव एस मे हिययनव्वो पण्णा सुह-  
विबुद्धस्स पयण्डित्थसामो से वल्लं । नेहेण समाजलमनो न याजइ  
मयो ति । तमो किंचि कालं पडिवासिक्क वसवेवो समासमो  
नियच्छए कण्हं कसिणमण्डिय्याहि परिपयं । बद्धूणं च मीओ हत्ती  
मुहामो वत्थं अण्णेइ । तयो हा ! मयो' ति मुच्छाए पडिमो मस  
ति धरणीयल्लमि । पण्णागयवेयणेण य महतो सीहनाओ कओ  
तहा जहा सावयकुळं वणं च कपिडं आच्छं । सत्तविक्कणं च  
आच्छो — जेय मे एस भाया हिययवत्तहो पुहईए एकवीरो  
निगियजेण बुरप्यजा वावाइयो सो मे वइ सण्णं सुहो तो वेव  
वंसणं । कहुं वा सुत्ते पमत्ते वाजसे वा पहुरिण्णइ । ता नूनं सो  
पुरिसाण्णमो न सप्पुरिसो' । एवं उज्जवसद्धेवं भवती वल्लो वधं समतओ

हिडेऊण पुणो वि गोविंदपास उवागओ । समागतूणं च उच्चसद्देणं  
 रोविउं पयत्तो- ' हा मह भाउय, हा जणदण, हा सुहड, हा महारह,  
 हरियंद, किं किं ते रोयामि । किं सोहगं किं वा धीरत्तण बलं  
 वण्णं त्वं वा । भणसि य ' पिओ मे वलो भाया ' ता किमेय विवरी-  
 यत्तण जेण मे वाय पि न देसि । किं वा तए विरहिओ एगागी  
 करेमि मदभगो । ता कत्य गच्छामि कत्य चिट्ठामि कस्स कहेमि  
 कं पुच्छामि क सरण उवेमि क उवलभामि कस्स रुसामि ।  
 सब्बहा समत्तो मे जियलोओ । भो ! भो ! वणदेवयाओ, किं तुम्हाण  
 समप्पिए जणदणे एव उवेक्खिउ उच्चिय । ए एहि, जणदण, किं  
 अकण्णसुय करेसि । किं मे तुह अवरद्ध । भयवईओ देवयाओ, एह  
 ममोवरि कुविय पसाएह कारुणयाए वसुदेवनदण । सहोयर, एस  
 दिवसयरो अत्यसेलं समुवगच्छइ । ता समुट्ठेहि सज्जोवासणवेला  
 समुट्ठिया । उत्तमपुरिसा न सोवंति सज्जाए ' । खणमेत्ते य गए भणइ-  
 ' रयणी य बहलवयारा समागया । कूरसत्ता परिभमति समतओ  
 सिवा य भेरवे सरे करेमाणा वियरति ' । एव च पलवंतस्स पभाया  
 रयणी । पुणो भणइ- ' भाउय, समुट्ठेहि सूरुओ समुग्गओ ' । जाहे न  
 उट्ठेइ ताहे नेहमोहियमणो बलदेवो मयग अत्तणो खघे समारोविय  
 पयट्ठो गिरिकाणणेषु हिडिउ । ताव य समागओ से वरिसायालो ।

एत्यतरम्मि सो ( बलदेवस्स ) सिद्धत्यो सारही देवत्त पत्तो  
 ओहिनाणेण बल पेच्छिऊण महत्तदुक्ख आवन्नो चित्तिउं आरद्धो-  
 ' अहो नेहाणुराएण कण्ह कह बलदेवो वोढु आढत्तो । ता वोहेमि णं  
 भाउवच्छल बलदेवं ' । तओ देवेण पन्वयम्मि रहवर समुत्तारितो  
 पुरिसो विउव्विओ । सो य रहो असमजस अभिसरतो न पन्वयम्मि  
 भगो भूमीए समाए सयसिक्कर गओ सो सघेउ आढत्तो । बलदेवेण  
 भणिय- ' भो मुद्धपरिस, जो एस रहो गिरियडे न भगो चुण्णिओ



य समे पशुमिह कहु तुम कडाकांडययं इयाणि संवेज इच्छति । बेवेण  
 मजियं— 'जो एस कण्हो जणेगेसु बुद्धसमयसहस्सेसु बुद्धममाओ  
 निवाइयो सो य इयाणि कुटं विणा वि मजो । कया बीबिस्सइ तथा  
 रहो वि पुण मजो भविस्सइ । पुणरवि य पुरिसो सिताप्पेसु  
 पजमिणीओ रोविटं मारहो । बसेण मजिओ— 'सिताभट्टेसु रोमिया  
 कहुं पजमिणीओ रोहंति । बेवेण मजियं— 'कया एयं तुह कण-  
 हिय मजयं बीबिस्सइ तथा पजमिणीओ रोहिस्सति । तयो योवतरं  
 गओ योव गाविहरोडीयं हरियतत्ताइ बेलं पेज्जइ । मजियं अ-  
 बत्तवेवेण— अट्ठिभूया इमा यावी कया हरियण पुयो बीबिस्सइ ।  
 बेवेण मजियं— कया एस कण्हो तुह माया बीबिस्सइ ।

तयो कण्हसणेण बसेण चित्तिर्यं— 'कि मे माया अपराधपुज्जो  
 मजो ति जेण बचंतरहिओ मम को वि एयं उत्कवइ । तयो बेवेण  
 सिताप्पकं काळज मजियं— यहुं तो महामाय सिताप्पो जो तुह  
 पुज्जमवे साएही भासि । रिद्धमेमिष्ठाभिणो पत्तामामो बेवो समुप्पत्तो  
 मजियं अ तुमे पुज्जं भासि जहा हुं माणहसु पडिबोहणीओ तुमे ति  
 तयो ह तुह पडिबोहणत्वं भागओ । ता परिज्जय सोय मबसंवेहि  
 धीरयं । संठवेसु अप्पयं । मजं अ अं सामिष्ठा पुज्जमेव मजियं जहा  
 जरकुमारओ जणइणस्स मरणं तं तह जेव आयं । बसेण मजियं—  
 'कया उव जरकुमारेण कण्हो विविवाइओ । तयो बेवेण जरकुमार  
 बइयरो सच्चो से परिकहिओ । तयो बसेण मजियं— जो कि इयाणि  
 कायस्थं ति । बेवेण मजियं— 'सज्जसयपरिज्जायं काळज्यं सामज्यं  
 मणुषिहुसु ति । तयो बसेण मजियं— सुट्ठु मे पडिबसं अं तुमे  
 मजियं । ता कत्तमेय हरिओ कत्तेवरं करिस्सामि । ति । बेवेण  
 मजियं— 'दोण्हं नईण मज्जो पुत्तिणाय्यं जामेमो । तयो तेहि  
 नईसंगमपुत्तिज्जमि ठवियं हरिकत्तेवरं कया पुज्जगंधपूमाइया पुमा  
 बइं अ ।

## पञ्जविभागो ।

### १०. टउयाटच्चकेण जागरणं ।

अत्थि महावडगामे वसंतपालो त्ति ठक्कुरो तत्थ ।  
टउओ गामतलारो तं गामं रक्खए तिच्चं ॥ १ ॥  
गामाहिवस्स अच्चंतवल्लहो अत्थि कुक्कुडो एक्को ।  
जस्स सिहा सोहइ पउमरायघडिय व्व आरत्ता ॥ २ ॥  
नज्जइ जस्स पिसंगं चंचुपुडं जज्जकंचणमयं व ।  
रेहइ घुसिणविलित्तं व पिजरं जस्स चलणजुयं ॥ ३ ॥  
छज्जंति जस्स पिच्छा चित्ताभा विविहरयणरइय व्व ।  
तं पेच्छतो च्चिय गामठक्कुरो निव्वुइं लहइ ॥ ४ ॥  
ठक्कुरगेहासप्पे गिहम्मि चंडा तहिं वसइ महिला ।  
अह तीए कुक्कुडमसभक्खणे दोहलो जाओ ॥ ५ ॥  
अप्पो य कुक्कुडो तत्थ नत्थि, तत्तो कहिं पि संगहिउं ।  
सो चेव तबचूडो विणासिउं भक्खिओ तीए ॥ ६ ॥  
तं कुक्कुडं अदट्ठं वसतपालो अनिव्वुओ जाओ ।  
टउयं तलारमाणवइ तंबचूडस्स सुद्धिकए ॥ ७ ॥

कस्तो वि तप्पसति अकहंतो सो वि भणइ फुडमेयं ।

“ कुक्कुडपउलिकहयस्स वेमि बीणारवोस ” ति ॥ ८ ॥

त सोउं भणकुया बंडाइ सयग्गिया कह वि मुण्डिजं ।

चबला नाम ससारस्स अणयो अत्तए एव ॥ ९ ॥

“ बंडाइ भणित्तयो कुक्कुडो ” ति “ को एच्चयो ”

ति सो भणइ ।

चबला बंपइ “ बंडामुहेण एय कहावेमि ” ॥ १० ॥

तो उत्ताए ठइउ ठविओ चबलाइ नियगिहे उउओ ।

सहिअयकबडसिचेहाइ सहिउं पुण्डिया बंडा ॥ ११ ॥

“ सहि । कुक्कुडुत्तत मह कह मुत्ताउ ” । ता वि तं कहइ ।

जा “ कुक्कुडो मए भणित्तयो ” ति एत्थतरे चबला ॥ १२ ॥

हत्थट्ठियलदुठीए उत्ताए उवरि टक्ककं वेइ ।

उउय जामावेउं तो बंडा जितए एव ॥ १३ ॥

“ मुबमिह ठविउं उउयं इमीइ पुहुमिह कुक्कुडसक्यं ।

ता जह असियं एयं मुणइ इमो उह भयामि ” ति ॥ १४ ॥

तो जपइ उउयाठक्ककेण सहि जग्गियाहमेत्ताहे ” ।

चबला बंपइ “ सहि जग्गियाहमेयस्स को अत्थो ” ॥ १५ ॥

चंडा भणइ “ मए सहि सुविणो विहूओ इमो म उण सज्जं ” ।

इय तज्जयण सोउं जामा चबला जित्तजमणा ॥ १६ ॥

## ११. सागरवाणियस्स लोहो ।

अत्थि भरहम्मि नयरी मिहिला महिल व्व भणहरागारा ।  
पायारेण वरेणं परियरिया जा परागम्मा ॥ १ ॥

वेसमणसमाणघणो तत्थ वणी अत्थि सागरो नाम ।  
अत्थं चिय पुरिसत्थ मत्तइ सो लोभगहगहिओ ॥ २ ॥

करिसणहट्ठकलतरवणिज्जपमुहे घणज्जणोवाए ।  
विविहे सो कुणइ सया अगणंतो अप्पणो दुक्ख ॥ ३ ॥

कइया वि तेण दिट्ठो जोगप्पो जोगिओ गरुयगव्वो ।  
तत्तो “ का तुह सत्ति ” त्ति पुच्छिओ जपए जोगी ॥ ४ ॥

“ रत्तीए वि दिणं दिणे वि रयणिं दसेमि सेलेऽखिले  
उप्पाडेमि नहंगणाउ गहण पाडेमि भूमीयले ।  
पारावारमहं तरेमि जलण थभेमि रुंभेमि वा  
दुव्वारं परचक्कमत्थि न जए त मज्झ ज दुक्करं ” ॥ ५ ॥

तो सागरेण वुत्तो “ जोगिद ! न मे पओयण किं पि ।  
गहगिरिपमुहेहि पाडिएहि उप्पाडिएहि वा ॥ ६ ॥

जइ अत्थि कणयसिद्धी ता तं दसेसु मे किमन्नेण ” ।  
तो जोगिएण भणियं “ कणगं आणेसु किंचि तुम ॥ ७ ॥

तं झत्ति जेण दुगुणं करेमि, ” तो सागरेण आणीयं ।  
कणयस्स करिसमेक्क कवड्डेण तमग्गिणा घमिय ॥ ८ ॥

खिविऊण निययकणयं छन्न तं जोगिणा कयं दुगुणं ।  
तो कुणइ विम्हिओ तस्स आयर सागरो गरुय ॥ ९ ॥

जोगी भजइ " किलेसेज इतिपण्येव होइ बहुत पि " ।  
 तो कथगपलस्य सागरेज जोगिस्स सबजीय ॥ १० ॥  
 तं सयसन्निभं होहि वि भमिय जलनेण तो जरमजामे ।  
 सुतम्मि सागरे गिण्ठिऊण तं जोगिमो मूढो ॥ ११ ॥

हा मूढो " ति बिसण्यो कयावि केजावि सागरो भजिमो ।  
 बेसंतरवाणिज्जे कीरति होइ पणलाहो ॥ १२ ॥

काऊण महासत्थं गहिऊण कयाणगाई विविहाई ।  
 संधियबिसमजरण्यो सो पत्तो तामसित्तिपुरि ॥ १३ ॥  
 कयबिक्कए कुन्तैस्स तस्स जावो तहि बहुतलामो ।  
 सो तहवि असमुद्धो समुद्धमवपाहिउं महइ ॥ १४ ॥

तेण गहिय पबहुणं कहुमयं अप्पणो खरित्त व ।  
 चित्तं न बत्थ येथो वि विससए लोहसबंभो ॥ १५ ॥

बीबंतरकुम्माई किचियाई कयायमाई बिबिहाई ।  
 ऊणययतेस्सज्जलिधनपमुहाणं संगहो बिहिमो ॥ १६ ॥

अह पेम्मितयं पबहुणं वज्जतामोत्तरवसरियमुचयं ।  
 तत्थ कयमगसो परिमजेयं इह सागरो अडिखो ॥ १७ ॥

पवधुप्पाडियसियवडजणियजयं आव तं कमइ जलहि ।  
 तो छप्पठ अब कमसे पयणे लहुमो यणो जामो ॥ १८ ॥

सो कमसो नित्थरिमो कसिणकरासो कयंतपहिओ अब ।  
 फुरिया बिसासु जमकत्तिय अब बुद्धसजा विज्जु ॥ १९ ॥

जामो गज्जो बर्मजर्मजफुट्ठारयो अब मयहेऊ ।  
 लद्धावसारो पिसुणो अब बूसहो पसारिमो पवणो ॥ २० ॥

पीयसुरो व्व विसंठुलपयप्पयारो महोयही जाओ ।  
 फुट्टं तओ पवहणं पडियं उद्दाउ भंड च ॥ २१ ॥  
 अह सागरेण लद्धं फलयं पियमाणुसं व हियएण ।  
 घित्तूण तं समुद्दे सो भमिओ सत्तदियहाइं ॥ २२ ॥  
 पत्तो कहं पि तीरे सो विट्ठो निट्ठएहि मेच्छेहि ।  
 पावति लोहविवसा जं वसणुत्तिरिर्विडि जीवा ॥ २३ ॥

—कुमारपालप्रतिबोध (Pages 415-417.)

---

## १२. विजयाकहा ।

नियदव्वं पि परक्कं पत्ते गिहमाणए वि जे व्विति ।  
 कयअतिहिदाणणियमा थेरि व्व लहति ते दुक्खं ॥ १ ॥

तथाहि :-

अत्थि सुविसालसालगभग्गरविरहत्तुरंगइपसरं ।  
 नामेणं विस्सपुलं विस्सस्स-वि विस्सुयं नयरं ॥ २ ॥  
 तं परिपालइ पत्थिवमत्थयमणिफिरणविच्छुरियचरणो ।  
 राया समयमियारी भज्जा से चंदलेह ति ॥ ३ ॥  
 तत्थ वि य वसइ एक्का थेरी गुरुदुक्खभारतवियंगी ।  
 ईसरगिहेसु कम्म कुणमाणी गमइ दियहाइं ॥ ४ ॥  
 अह तत्थ समोसरिओ सूरी नामेण मलयचंदो ति ।  
 जाइ जणो तव्वंदणहेउं थेरी वि भत्तीए ॥ ५ ॥

बवेत्तं उवविट्ठा मिसुणह धम्म मुणिरपासम्मि ।

पडम चिय सम्मत्तं बण्णह भूरी इयसक्ख ॥ ६ ॥

‘ बुत्तारद्वरतीरे फुट्ठिए जाणम्मि मज्झमाणस्स ।

पुरिसत्तं अल्लिमग्गो अहं फलमासायण सरणं ॥ ७ ॥

तह संसारसमुद्दे बुत्तारे बुत्तहवुववअल्लगहिरे ।

जीवत्स होइ सरणं सम्मत्तासायण चेव ॥ ८ ॥

अहं बुक्काले काले अल्लपविहीयत्स कत्तहं नरत्स ।

छुट्ठियत्स होइ सहसा परमम किं पि पुण्णेहि ॥ ९ ॥

तह बुद्धमाए काले पमायवहुत्स जीववग्गत्स ।

छुट्ठियत्स होइ सहसा सम्मत्तं ममयमोसंबं ॥ १० ॥

अहं कोइ हीरमाणो तरत्ततरणेण पिरिमइज्जसेण ।

कहक्कह्वि जीमसेत्तो पावइ तवविट्ठविपालंबं ॥ ११ ॥

तह रायमहापिरिमइपवाह्वित्सवग्गलत्तिओ जीवो ।

पावइ कोइ सज्जो सम्मत्ततत्तवरात्तव ॥ १२ ॥

अहं सोहाण सुवण्णं तणाव वल्लं वयाव रयवार्दं ।

रयणाव कामरयणं तहं मी धम्माण जिजवम्मो ॥ १३ ॥

अहं मंदण वणाव बुभाण कप्पवुत्तमो मुत्थोण जिणो ।

पुरिसाण चक्कवट्ठी तहेव धम्माण जिजवम्मो ॥ १४ ॥

नामार्जं नाधिओ चंडो नक्खत्तत्तारणार्जं च ।

असुरार्जं असुरिओ तहेव धम्माण जिजवम्मो ॥ १५ ॥

वेवार्जं वेविओ अहं च मरिओ नराण मज्झम्मि ।

अहं मियवार्दं मिगाण तहं मी धम्माण जिजवम्मो ॥ १६ ॥

सो दुविहो पन्नत्तो जइ गिहिभेएण पढमओ वसहा ।  
 वीओ वारसभेओ कमेण सो देइ सिवसोदयं ' ॥ १७ ॥  
 केणवि पढमो गहिओ वीओ केणावि ताण पासम्मि ।  
 अतिहीण सचिभागे नियमं थेरी पवज्जेइ ॥ १८ ॥  
 अह ता गिहम्मि पत्ता भोयणसमयम्मि मग्गए मग्गं ।  
 सुमुणीणं जइ पिच्छइ तो जच्छइ तेसिमत्तणाइ ॥ १९ ॥  
 अह अन्नया य कम्मि वि पत्ते परमूसवम्मि केणावि ।  
 दिन्नो य कलमसाली पायसघयसजुओ तीए ॥ २० ॥  
 रद्धा खीरी तत्तो समागओ मासपारणयकाले ।  
 एगो महातवस्सी तीएँ घरे सावि तो किंचि ॥ २१ ॥  
 वल्लचणयादिभत्तं वियरइ मायाए भणइ मुणिसमुहं ।  
 'जइ परकीया खीरी न हवइ ता तुह अह देमि ॥ २२ ॥  
 किं एत्तियपुण्णाइं होहिंति कयाइ मह अभग्गाए ।  
 जं मुणिणो पारणए परमन्नं मह गिहे होही ॥ २३ ॥  
 किं पुण चाडलनीरं गिण्ह जहिच्छाएँ फासुएसणियं ।  
 जइ तुह पओयण ता एय मह सत्तिय जम्हा' ॥ २४ ॥  
 मुणिणा वि हु तं गहियं पज्जत्तीए गओ य अन्नत्थ ।  
 थेरीए वि परमन्नं पच्छा भुत्त समग्गं पि ॥ २५ ॥  
 आकडिकंठपमाणं भुत्ता रयणीए चरिमजामम्मि ।  
 सम्मत्तेण समेय वमियं त तक्खणे चैव ॥ २६ ॥



## १३ दुलहकहा ।

इत्येव आसि सेदुठी सागरबसो सि माम बविणकुडो ।

अइबविणरक्कसमज्जमपरायणो सम्यकाल पि ॥ १ ॥

अह अन्तया स मतइ नियसवय सोहुअं अहा ' वण्ड ।

कुत्तेन इमा छच्छी समज्जिया जायसि तुमं पि ॥ २ ॥

तन्हा कीरउ रक्खा इमीए बाहिं मिहत्स बूरम्मि ।

गेहुम्मि ठिया संती छाहीया सम्बसोयस्स ॥ ३ ॥

ता पेयवणे मतुं मिहपिज्जउ कम्मि रहपएसम्मि ।

आवइमयाज जेअं साहिज्जं कुणइ अम्ह इमा ॥ ४ ॥

एवं एहुम्मि मंतिवि तणएण समं गमो मसाजम्मि ।

अचिऊज गुह मत्तं मिहपंसि तहिं बविणकस्ससे ॥ ५ ॥

पूरेऊज गत्त मज्जिमी तो सेदिठ्या इम तणजो ।

पुत्त पत्तोएस्तु तुमं गतुं सअं पि विसिचक्कं ॥ ६ ॥

अइ पुज केजवि विदुठं हुविज्ज सो मअइ ' तत्थ ।

मिउणो तं अइभीसणे मसाजे रमणीए एइ को एत्थ ' ॥ ७ ॥

तो मअइ पिया सुनिज्जियस्स इह होइ वण्ड को बोसो ' ।

इय मज्जिए पुत्तेण गतुं मिहपियं सअं ॥ ८ ॥

विदुठो तो कप्पज्जिओ पज्जिओ मयज्जिहुएण गयजेदुठो ।

सासं निर्बभिज्जं बज्जदुत्थं पत्तोमंतो ॥ ९ ॥

तेभगतुं कहियं ' गमसासो को वि भित्ठए तत्थ ।

तो सेदिठ्या वि मज्जियं अइ पुज सो बज्जतोमेय ॥ १० ॥

सुतिरुंभिऊण सासं पडिओ मयखेतुयं विहेऊण ।

ता किंपि तस्स अगं छेत्तु छुरियाए लहु एहि' ॥ ११ ॥

इय कहिए तक्कणं छेत्तूण समागओ तओ भणिओ ।

'वीय पि छिंद सवण जइ पुण धुत्तो इय सहेइ' ॥ १२ ॥

तेण वि तहेव विहियं छिन्ना नासा वि ओट्टुउडसहिया ।

तेण वि सव्वं सहियं दव्वट्टा जेण इय भणियं ॥ १३ ॥

तं नत्थि ज न कुव्वति पाणिणो साहस वविणकज्जे ।

नियजीवियं पि विच्चति किं पुणो छेयण तणुणो ॥ १४ ॥

तो कप्पडियं मडयं कलिऊण गओ गिहम्मि सो सेट्ठी ।

सुयपरिकलिओ इत्तो कप्पडिएणावि हु झडत्ति ॥ १५ ॥

उट्ठेऊण गहियं तं दव्वं गोवियं च अन्नत्थ ।

गहिउं किंत्तियमेत्तं पत्तो नयरम्मि गिण्हेइ ॥ १६ ॥

वत्थामुरुक्कप्परप्पमूहाइ निवसणेण सुट्ठमेण ।

पच्छाइयलुयअंगो विलसइ वेसाण गेहेसु ॥ १७ ॥

अह अन्नया य सो वि हु गच्छइ उज्जाणियाए उज्जाणे ।

भोयंगमंडगवडयाइं नेइ तत्थप्पणा सद्धि ॥ १८ ॥

नयरस्स पाउलाइं वि तेण सद्दावियाइं सव्वाइं ।

हिट्ठो ताण पयच्छइ भोयणवत्थाइयं सव्व ॥ १९ ॥

तह मग्गणाण जम्मगिराण दीणाइयाण वि जहिच्छं ।

ते वि हु तुट्ठा वण्णंति कण्णनामं विहेऊण ॥ २० ॥

तो जणपरंपराए तं सोउं तस्स संकिओ सेट्ठी ।

'मम दव्वं नो गहिय तट्ठाणाओ इमेणं ति ॥ २१ ॥

अहं पुनः सो कल्पविधौ तद्वया सार्धं निरुभिर्जं यवको ।

इयं चित्ततो तत्स वि यस्मोयनस्य गतो तत्त्व ॥ २२ ॥

पिच्छद्वयं तयं कुक्कुमपिञ्जरियं वेसलोमपरियरियं ।

वरवत्पिहियच्छिन्नोक्तुमासियं चित्तए ततो ॥ २३ ॥

‘ बुद्धलेण वो विद्वप्पइ अत्थो बुद्धलेण भुज्जए सो उ ।

ओरत्तरडाण पायं जरियं एवविहं होइ ’ ॥ २४ ॥

इ यं चित्तितं भसत्ते पत्तो सो पिच्छए तमं गत्तं ।

कल्लसज्जुयलेण रहियं अहियं तो विरुज्जितं लग्गो ॥ २५ ॥

‘ हा वेज्ज ! बब्बनासो कहं जामो मज्झ मइपुण्यस्स ।

सज्जं चियं यं केण वि विउसेयं वडियमेवं ति ॥ २६ ॥

म यं मे विहं जारणं न विरुत्तियं विविहभोत्तर्भयीहि ।

नासो वि यं लच्छीए जामो तो जामि रायउत्ते ॥ २७ ॥

सज्जं कहेमि रत्तो अहं वि हुं अप्पावए इमाउं धर्यं ’ ।

तो कोसस्सिक्कपुण्यं साहुइ रत्तो अहा ‘ वेज्ज ॥ २८ ॥

उज्जवाप्ते वो विरुत्तइ विविहप्यारेहि सो धुवं बीरो ।

महं बब्ब उज्जज्जितं गहियं इमिणा मत्ताजामो ’ ॥ २९ ॥

इयं सुणिजं नरयइणा भयिओ भारत्तित्तो अहा ‘ सियं ।

भाणेषु मज्झ पासे ययेवं तं महत्तापोरं ’ ॥ ३० ॥

तेयं वि तहेज्ज विहिए तेणो जपिइ मज्झा को बोसो ’ ।

भणइ मिओ तह अत्थो गहियो एयस्स कवक्कपिजं ’ ॥ ३१ ॥

सो भणइ ‘ वेज्ज इमिणा गहियं मम संत्तियं किमवि अत्थि ।

तं अप्पावसु तो हुं बभियं एयस्स अप्पिस्सं ’ ॥ ३२ ॥

रक्षा दिट्ठिक्खेवे कयम्मि वज्जरइ सो वणी 'न मए ।  
गहिय किंचि वि एयत्स' ; जपए तो इम तेणो ॥ ३३ ॥

'पहसमखिन्नो नरपहु, तत्थाहं आसि निम्भरं सुत्तो ।  
नासावसो सवणा य कड्ढिया मह इमेणेव ॥ ३४ ॥

ता मह एसो सवणाइ अप्पिउ लेउ अप्पणो दब्ब' ।  
इय भणिओ सो सेट्ठी सविलक्खो ठाइ, इत्तो य ॥ ३५ ॥

'जइया इमस्स अप्पिहिसि सेट्ठि, सयणाइयं तया दब्ब ।  
लहिहसि त' इइ भणिउं विसज्जिया दो वि नरवइणा ॥ ३६ ॥

तो सेट्ठी गिहपत्तो पुत्तं पन्नवइ जायवेरगो ।

'जह लच्छो वच्छ गया खणेण तह जीवियं जाही ॥ ३७ ॥

जम्माउ जरा लोए जराउ मच्चू अवस्स देहीण ।

तम्हा मच्चुमुहगया जीवा जीवति थेवदिणे ॥ ३८ ॥

ता जइ ते परलोइ गहिउं सद्धम्मसंबल जंति ।

ता धुवमसोयणिज्जा सुहिया य हवति तत्थ गया ॥ ३९ ॥

—सुपासणाहचरिअ ( Pages 523-525 )

## १४. मंतिणो धुत्तत्तं ।

नगरम्मि सुप्पइट्ठे राया सिरिसगओ महं आसि ।

देवी मणदइया नाम तस्स नियजीयसव्वस्सं ॥ १ ॥

अह अन्नया कयाइ वेज्जार्इण असज्जरोगेण ।

विहुरियदेहा देवी कीणासगिह समणुपत्ता ॥ २ ॥

राया सोयपरवसो न सरीरठिई पि कुणइ आ ताहे ।  
 भणिओ मंतीहि ॥ देव नियमु जगसठिई एसा ॥ ३ ॥  
 जह सस्ताइ आयाई कासवो लुणइ तह जिया एए ।  
 जाया जाया रुखति मज्जुम ण य परिताणं ॥ ४ ॥  
 एव भणिओ वि भयाइ 'आव बेबीए तो सरीरठिई ।  
 बिहिपा ताव मए वि हु नो कायव्वा' तओ तेहि ॥ ५ ॥  
 कमकुडकप्पजेहि भणिओ एगो नरो जहा तुमए ।  
 रायसभाए राया भणियण्णो ॥ देव, बेबीए ॥ ६ ॥  
 पेसविओ सायाओ महं जहा बेवकुसम्भुसंत ।  
 पेप्पसु एण्णसु य मनेतियम्मि, "रायाए तो भणियं ॥ ७ ॥  
 'बेबी बिहुइ कुसलेण ?' "देव आरं" ति मंतिसत्थेण ।  
 बुसं बेबीए कए पेसिज्जउ मंगसिपारो ॥ ८ ॥  
 एमस्त करेण जेण कुणइ बेबी ठिइ सरीरस्त ।  
 तो तम्महाओ रत्ता जवसब्बे बेविकुल्ले ॥ ९ ॥  
 कडिसुत्तावप्पिण्णे कए तओ माहि निम्माए तम्मि ।  
 भागे काउं मंतीहि पेप्पए पइविजमिमेहि ॥ १० ॥  
 महं अन्नविचे एगो भुत्तो जवकम्ममसिबुसंतो ।  
 बेबीकुसल परिकहइ सहइ तह पेव सिगारं ॥ ११ ॥  
 मट्ठं कच्चं मंतीहि चितियं भासियं न एणेण ।  
 "वीरा होहं जहं हो ! कण्णम्मि इमं जइस्सामि" ॥ १२ ॥  
 संपाडिय तं सच्चं रायसमीजं जवहिठ्ठओ भणइ ।  
 कह एस बेव जाही ? ( राया ) कह अन्नविजेसु  
 गण्ठति ? ॥ १३ ॥

( मन्त्री ) “ जह देव ! गया देवी, ” ( राया ) “ तह चेव इमो  
वि पेसवेयव्वो ” ।

इय नरवइणा भणिए चउखंघगओ कओ क्षत्ति ॥ १४ ॥

आढत्तो मुहरेण एगेणुवहासबुद्धिसारेणं ।

रायाएँ समक्खं चिय भणिउ “ देवी इमं वच्चा ॥ १५ ॥

जह तुज्झ कए राया अईव उक्कठिओ”, तहा भणिए ।

तेणुत्त “ विन्ताण न त्थि ममं तारिस भणासि जओ ॥ १६ ॥

एवविहमत्थं जाणओ वि नो वयणपडुयत्त

तुव्वेहि तओ एसो पेसेयव्वो” तहाकओ भणइ ॥ १७ ॥

नियबधुवग्गमुग्गयहाहारवरुद्धतद्देसं ।

“ नियतुड रक्खेज्जह जस्स पसाएणमेय वसणमिण ॥ १८ ॥

पत्तो ” मतीहि खरटिऊण मुक्को य करुणाए ।

दड्ढ च अन्नमडय, एसा परिणामिया मई तस्स ।

मत्तिस्स जेण एए दो वि जणा सिक्खमाणीया ॥ १९ ॥

—उपदेशपद ( Page 150 )

-----

## १५. गामकूडसुओ ।

अह पुव्वं किर कत्थ वि गामे एगम्मि गामकूडसुओ ।

एगो विवन्नजणगो अइतुक्खिमाउगो आसि ॥ १ ॥

त अन्नया रुयती जंपई जणणी ‘ तुम खु काउरिसो ।

परपरिवायं मन्नं तद्द अन्न कम्म न क्कण नि ॥ २ ॥

तुम्हें पिया जीवंतो बचसाएणं सया सववसायो ।

पाछं न बसाय निम्बार्हतो य सयसं पि ॥ ३ ॥

बच्छ, तुमं बचसायं कया बि न करेमि बुझयत्थो वि ।

पारंमियस्त तस्त य निम्बोहे पुण न बसा वि ॥ ४ ॥

तुम्हें य समाणबयसो सम्ये जीवति निययकम्मेण ।

रबिसदु ब्व भमतो तं निबकम्मो न रुज्जेसि ॥ ५ ॥

मह बारिहेण इम नियजयरं भरति मिम्मय तुमं पि ।

तह पुहुंमि य भरिए भरियं मन्नसि भंडारं ' ॥ ६ ॥

पमजइ पुत्तो अबे न अबिस्से हं मिरगलो इत्तो ।

अत्थोवज्जणकम्म तुह भविय पि हु करिस्सामि' ॥ ७ ॥

अह तस्त मन्नबियहे सुहं नित्तण्यस्त गामपरिषाए ।

बामणबवं तोडिय एगो बामहत्तरो नदुठो ॥ ८ ॥

तं पाडमुत्तत्तं रासहमणु बामहो पहवेइ ।

अह बारिउमसमत्यो इय जंपइ उड्ढाहसो ॥ ९ ॥

' जो जो बामसमाए आलीणा गामबारणा सज्जे ।

जो को बि तुम्ह मज्जे अस्सिओ सो मह जर घरउ ' ॥ १० ॥

सो गामकूडपुत्तो ततो जितित्तु किं पि बधत्तमं ।

बारित्तु जरं पुज्जे त बिडे कसमिब धरेइ ॥ ११ ॥

बारिज्जतो बि अहु बणेण तं जाव न मुयइ जरं सो ।

ता तज्जरण्यहारण्यमण्यजतो गमो भूमि ॥ १२ ॥

## १६. अइलोहो न कायव्वो ।

अह एगम्मि अरण्णे अनूत्तं वद्धगाढनेहाइ ।  
जायाइ धानरो वानरो य अदिट्ठविरहाइ ॥ १ ॥

अहिणवपरिणीयाणि व समगं भुंजति ताइं एगत्य ।  
सह जग्गति सुवंति य नयणाणि व समसूहुदुहाइं ॥ २ ॥

अन्नदिणे गंगाए तीरे चजुलतरुम्मि सेच्छाए ।  
फीलतार्णं तार्णं पडिओ भुवि वानरो सहसा ॥ ३ ॥

सो वानरो क्षणेण वि पहावओ तस्स दिव्वतित्यस्स ।  
संजाओ सुरसरिसो पुरिसो विज्जावलाउ व्व ॥ ४ ॥

नरख्वत्त पत्त तं दट्ठुं वानरो वि नारित्त ।  
वच्छंती क्षंपावइ सइ व्व पइमग्गमणुलगा ॥ ५ ॥

तो वानरो वि नारी जाया सुरसुदरीसरिसख्वा ।  
आलिगइ त पुरिसं अहिणवउल्लसियपिम्मणेण ॥ ६ ॥

पुच्चभववानराणि व ताइं विलसति तत्थ सेच्छाए ।  
अविओइयाइं अणिसं विभावरीरयणिनाहु व्व ॥ ७ ॥

अन्नदिणे नियनारि जपइ वानरनरो 'पिए, सुणसु ।  
जह पत्ताइ नरत्त तह होमो सपइ सुराणि' ॥ ८ ॥

पभणइ नारी 'पिययम, किमसंतोसेण भूरिणा अम्ह ।  
नरख्वाणि वि जम्हा देवाणि व भुंजिमो भोगे ॥ ९ ॥

देवत्ताओ अहियं सुहमम्हं इत्थ, कि सुरत्तेण ।  
निच्चं अविउत्ताइ सवसाइं जेण विलसामो' ॥ १० ॥



एषं ताड विषाण वारिज्जतो वि वानरनरो सो ।  
 सुरघोइ बजुसाओ क्षपावइ पुण्यमिअ तत्थ ॥ ११ ॥  
 इय सो सग्गि वि सित्थे सुरत्तमुद्धोइ विअसपो वि ।  
 पुण्यमवयानरत्तेण वानरो हवइ सह चेव ॥ १२ ॥  
 सा नारी पुण पुण्यमवबमुही मुह्निगिअतणुमग्गसा ।  
 तात्तवत्तुइत्तधरा वणकेयइविहियत्तसा ॥ १३ ॥  
 कम्मसिप्पिनालहारा मुनाअत्तत्तुधरइयमुयवसया ।  
 बिट्ठा परिअमिरेहि तत्थागयरायपुरिसेहि ॥ १४ ॥  
 अह पिण्हिअ ते त गंतु अप्पत्ति निययनरवइणो ।  
 अ अ असाभियं इह त तं सव्व हवइ रण्यो ॥ १५ ॥  
 तेजावि अत्तमग्गसा सा अतिअरसिरोमणी विहिया ।  
 अ सम्मज्जवतान लज्जीओ हुति अतिहोओ ॥ १६ ॥  
 सो वानरो वि केहि वि तत्थागयनअनरेहि गहिअण ।  
 बहुविहंगं नट्टं सिक्खविओ तेहि तवअ अ ॥ १७ ॥  
 अत्तविअमि नडा ते पत्ता तस्सेव निअइणो पासे ।  
 तं नक्खयंति वानरमवसरकरणुअया तत्थ ॥ १८ ॥  
 अत्तासजमि रण्यो आसीअं पिअिअअण त कत्तं ।  
 रोएइ वानरो सो तवकालं आयविअहु अ ॥ १९ ॥  
 अणइ पिया , ओ वानर, कालो अह एइ तं तह पमेसु ।  
 मा बजुसाअ पवणं सुमरंतो रोयसु इयाणि ॥ २० ॥

## १७. थेरीकहाणयं ।

पुव्वं कम्म वि गामे थेरीओ बुद्धिसिद्धिनामाओ ।

अच्चतत्तुत्तियाओ अन्नोन्नं सहिसमाओ य ॥ १ ॥

तत्स य गायस्स वहि सच्चाहिट्ठायगो अइपसिद्धो ।

भोलगनामा जक्खो अभिवछियसिद्धीदो अत्थि ॥ २ ॥

अह सा बुद्धी थविरा दारिदुमाण वाडिया तत्थ ।

तं आराहइ जक्ख सम्मं पइवासरं गतु ॥ ३ ॥

तत्तवणं भत्तीए तिससमवि सा पमज्जए बुद्धी ।

ढोयइ य तत्स निच्च पूयापुव्वं च नेविज्ज ॥ ४ ॥

“ तुह देमि कि ” ति तुट्ठो जक्खो जपइ तमन्नया थेरि ।

निच्च सेविज्जंतो कया वि तूसइ कवोओ वि ॥ ५ ॥

अह सा बुद्धि जपइ, “ जइ सच्च मज्झ देव तुट्ठो सि ।

ता तह कुणसु जहा हं सुहसंतोसेण वट्टामि ” ॥ ६ ॥

जपइ जक्खो “ थविरे, इओ परं सुत्तिया तुम होसु ।

ज मज्झ पायमूले दीणार पइदिण लहसि ” ॥ ७ ॥

पइदिवस दीणारं पावंती तट्ठिणाउ सा थविरा ।

जाया समहियरिद्धी सजणाओ जणवयाओ वि ॥ ८ ॥

जा दिव्वालकार थविरा सुमिणे वि नेव पेक्खती ।

सा त निवदेवी इव खणे खणे नवनव धरइ ॥ ९ ॥

जीसे य फजियस्स वि सद्धा कइया वि नेव पुज्जंती ।

पीणत्थणाउ तीसे धेणूओ सहस्ससो भवणे ॥ १० ॥

बिण्णम्मि तिप्पकुडोरे आगममाओ बि जा सया वसिया ।

सा पासामं कारइ चित्तगव्वञ्चाहरमणीयं ॥ ११ ॥

आ ओयिया परगिहे पोमयचायाइकम्मणा अहं तं ।

वासोयो संमट्ठियपञ्चात्तिउ व्व सेवति ॥ १२ ॥

नियडयरपूरणे वि तु असमत्था जा सया वि संभाया ।

सा उट्टरेइ बीणे सज्ज्ठीए अवल्लहिमाए ॥ १३ ॥

तं बुद्धिगिहे सज्जिउ बद्धं संवायमज्जरा सिद्धी ।

चित्तइ ' कत्तो जाया एयाए एरिसी सिद्धी ? ' ॥ १४ ॥

ता पुब्बसहिसेण एय विस्सासिक्कण पुज्जामि ।

इयदिद्धिसाममसमं काउं चादुयसयाहं पि ॥ १५ ॥

तो सिद्धी संपत्ता बुद्धियिहे, ' पियसहि ' ति वप्यती ।

काळण चादु एसा तं पत्थावे भवइ एव ॥ १६ ॥

पियसहि इत्थियविहवो तुमए कत्तो अधित्तो पत्तो ? ।

चित्तामणि व्व क्खो संभाविज्जइ तुह सिरीए ॥ १७ ॥

किं तुह रायपसाओ जामो तुट्ठा य वेवया का बि ।

किं को वि रसो सिद्धो सज्जो कत्थ वि गिहो महवा ? ॥ १८ ॥

तुमए रिद्धिमईए पियसहि जाया महं पि रिद्धिमई ।

बारिइकुहाण मया विप्रो य जसंजसी अज्ज ॥ १९ ॥

तुमए अहं मए त भेमो पीईइ अमहं मो वेहे ।

अभुअं च अकत्थं म किं पि ता कहसु फहं रिद्धो " ॥ २० ॥

तम्भाअ अमुणसी बुद्धी अकत्थइ अहासहं तीसे ।

आराहिणं महं सहि जत्थेय इमा सिरी विप्रा " ॥ २१ ॥

त सोउ सा सिद्धी थविरा चितइ मणम्मि ' साहु इमो ।  
 दव्वज्जणे उवाओ निरवाओ जुज्जइ ममावि ॥ २२ ॥  
 एईए सविसेसं अहं पि आराह्यामि जक्खमिम ।  
 जह बुद्धित्तमव्वहिया संपज्जइ सपया मज्झ ' ॥ २३ ॥  
 अह अत्थसिद्धिहेउ सा सिद्धी बुद्धिदसियदिसाए ।  
 उज्जुत्ता त जक्ख अणुदिणमाराहए एव ॥ २४ ॥  
 खडियाघाऊहि सयं दुवारसोवाणभित्तिभूमीओ ।  
 मडइ जक्खस्स गिहे भत्तीइ विचित्तभत्तीहि ॥ २५ ॥  
 आणिय पाणीय सा जक्खं ण्हावइ सय सुईभूया ।  
 पूयइ य तिसक्ख पि हु दूराणीएहि कुसुमेहि ॥ २६ ॥  
 उववासएगभत्ताइतप्परा जक्खमदिरे तम्मि ।  
 निवसइ रत्तिदिण पि हु जक्खस्सऽभिओगियसुरुव्व ॥ २७ ॥  
 एव उज्जुत्ताए जक्खो आराहिओ भणइ तं पि ।  
 " तुट्ठो ह तुह भदे, पत्थेसु जहिच्छिय अत्थं " ॥ २८ ॥  
 अह विन्नवेइ सिद्धी जक्ख अक्खीणसंपय देव ।  
 " जं बुद्धीए दिन्नं त दुगुण मह तुम देसु " ॥ २९ ॥  
 " दिन्नं " ति भणिय भोलगजक्खो जाओ सो तक्खणमलक्खो ।  
 बुद्धीसमहियरिद्धी सिद्धी वि कमेण संजाया ॥ ३० ॥  
 सिद्धीए दुगुणरिद्धी वट्ठु बुद्धी पुणो वि त जक्ख ।  
 तोसित्ता तीसे वि हु दुगुणघण पत्थिउ लेइ ॥ ३१ ॥  
 तं जाणिऊण सिद्धी जक्ख सेविय करेइ पच्चक्ख ।  
 वरदाणपरे तम्मि य दुट्ठा चितइ नियमणम्मि ॥ ३२ ॥

‘ खं किं पि पत्यइस्ते वय्य जक्साउ तं इमा बुडी ।  
 आराहिन्म जक्से कुपुणं गिण्हस्सइ पुणो वि ॥ ३३ ॥  
 ता तं पत्यमि अहं खं कुपुणं मगिण्यं हवइ तोसे ।  
 कुत्पायत्पाण कए, ’ इय चित्ति य सा मणइ जक्से ॥ ३४ ॥  
 “ अइ तुट्ठो ता सामिय एणं मयणं करेसु मे काणं ” ।  
 “ विहियं ” ति जक्खमणिए सा जाया तत्तत्तयं काया ॥ ३५ ॥  
 जक्खेय किं पि व्हिय सिद्धीइ पसाइयं ति सोमेय ।  
 त कुपुण इच्छती बुडी सेवइ पुणो जक्खं ॥ ३६ ॥  
 मणइ य तम्मि तुट्ठे सा बुडी एत्तिं असत्तुट्ठा ।  
 खं सिद्धीए विज्ज त कुपुणं कुमसु महं वेव ’ ॥ ३७ ॥  
 एव हवउ ति फुट्ठं मण्डितं जक्खो अइसय पत्तो ।  
 बुडी वि हु सोमंया संजाया तत्तत्तण जया ॥ ३८ ॥  
 एव बुद्धीए बुद्धीए अहियरिद्धिसिद्धाए ।  
 एवं चिय मुट्ठाए सपमेव विडंविमो अप्पा ॥ ३९ ॥

—यमविधिप्रकरणम् ( Pages 140—142 )—

## १८ सुहासियाइ

मुत्ताहसं व कप्यं सहावविमलं सुवन्मसंयदियं ।  
 सोपारवन्मसुहरम्मि पपदियं पाण्ड होइ ॥ ८ ॥  
 महम्मि सती महम्मि सुरतरु महम्मि सभा तच्छी ।  
 मुपणो उम कट्ठु महं न या

सुयणो सुद्धसहावो मइलिज्जंतो वि दुज्जणयणेण ।  
 छारेण दप्पणो विय अहिययर निम्मलो होइ ॥ ३३ ॥  
 सेला चलति पलए मज्जायं सायरा वि मेल्लति ।  
 सुयणा तर्हि पि काले पडिवन्नं नेय सिढिलति ॥ ४७ ॥  
 चंदणतरु व्व सुयणा फलरहिया जइ वि निम्मिया विहिणा ।  
 तह वि कुणति परत्थं निययसरीरेण लोयस्स ॥ ४८ ॥  
 गुणिणो गुणेहि विहवेहि विहविणो होतु गव्विया नाम ।  
 दोसेहि नवरि गव्वो खलाण मग्गो च्चिय अउव्वो ॥ ५५ ॥  
 सतेहि असतेहि य परस्स किं जप्पिएहि दोसेहि ।  
 अत्थो जसो न लब्भइ सो वि अमित्तो कओ होइ ॥ ८२ ॥  
 सीलं वर कुलाओ कुलेण किं होइ विगयसीलेण ।  
 कमलाइ कदमे संभवति न ह्वं हंति मलिणाइं ॥ ८६ ॥  
 सिग्घ आरुह कज्ज पारद्धं मा कर्हि पि सिढिलेसु ।  
 पारद्धसिढिलियाइ कज्जाइं पुणो न सिज्जति ॥ ९२ ॥  
 झीणविहवो वि सुयणो सेवइ रण्णं न पत्थए अन्नं ।  
 मरणे वि अइमहग्घ न विक्किणइ माणमाणिक्कं ॥ ९४ ॥  
 विहिणा ज च्चिय लिहियं नलाडवट्ठीएँ तेण दइवेण ।  
 पच्छा सो वि पसन्नो अन्नो करिउ न ह्वं समत्थो ॥ १२९ ॥  
 थरथरथरेइ हियय जीहा घोलेइ कठमज्जम्मि ।  
 नासइ मुह्लावण्णं देहि त्ति पर भणंतस्स ॥ १३६ ॥  
 किसिणिज्जति लयंता उदहिजलं जलहरा पयत्तेण ।  
 धवलीवृत्ति ह्वं देता वेतलयतस्संतरं पेच्छ ॥ १३७ ॥

किं करइ कुरगो बहुसुएहि ववसायमाणरहिएहि ।  
 एक्केय वि गयधइबारणेन सिही सुई सुवइ ॥ २०० ॥  
 हसो मसाथमज्जे कामो जाइ बसइ पकयवणम्मि ।  
 तह बि हु हसो हंसो काओ कामो जिय वरामो ॥ २९८ ॥  
 मयर न होइ मट्टासएहि पायारत्तुंगसिहरेहि ।  
 पामो वि होइ मयर अत्थ छइस्सो जओ वसइ ॥ २७० ॥  
 कज्जीए विणा रयणायरस्स धंभीरिमा तहज्जेव ।  
 ता कज्जी तेव विणा मज कस्स न मरिं पत्ता ॥ ७५० ॥  
 बाएन तेम ववलीकओ सि नूयं समुह तज्जेय ।  
 अत्थिसणेन हत्थं पसारियं अत्थ कज्जेय ॥ ७६० ॥  
 उयणं भुवणककमज अत्यमज एक्कदिबसमज्जम्मि ।  
 सूरस्स वि तिप्पि बसा का गणया इयरलोयस्स ॥ ७७४ ॥

—कण्ठाख्या

## Glossary of Difficult Words

### सहकोसो

#### गज्जविभागो ( Prose Passages )

#### २. मेहरहकहा

पोसह ( पोषध )—उपवास, जैन श्रावकानीं अष्टमी, चतुर्दशी, पौर्णिमा व पर्वतिथींच्या दिवशीं करावयाचा उपवास. A fast to be observed by Jain laymen on the Eighth, Fourteenth, Full-moon day etc of every month

सम्मत्त ( सम्यक्त्व )—सत्यधर्मावर व सत्यतत्त्वावर श्रद्धा ठेवणें Right-cousness, belief in true religion & true principles

#### ३. कन्नगा नाम मुत्तिमई चिता ।

ओवाइयं ( उपयाचितकम् )—नवस A present promised to a deity for the fulfilment of a desired object

लट्टु ( देशी )—सुंदर, देखणा Charming, handsome

बोहित्य ( देशी )—नौका, जहाज. Boat, ship

नित्यार ( निस्तार )—तरून किंवा पार करून जाणें, पैलतीरास जाणें. Crossing over, passing through

#### ४. कण्णऊरअ—विक्कसो ।

खुंट० ( देशी )—खुटा, खाव Peg, Post. °मोडय ( °मोटक )—मोडणारा—खुटा मोडून पकून जाणारा. या ठिकाणीं हें हत्तीचें नाव



ભાટે. One who breaks the post and runs away  
here the name of the elephant.

માસાગત્થમ (આચનસમ્મ) — હાથેથી બાંધેલ ટેકાત છે સ્થિત. A  
post to which an elephant is tied.

મહામેસ (મહામાત્ર) — માણસ. An elephant-keeper

માવિણ (માપણ) — મુદ્દાન Shop.

પલ્હસ્ય (પયસ્ય) — પાછળે ઊભાં છે. Upset, overturned.

ઝલિહમ (જલ) — સપાટી પુરીક મચાવેલ ગચ્છી; સજા A  
terrace over the house-door

## ૫ મસકહા

દુહિઝ — વિશેષનામ A proper name.

પનિહિ — (પ્રમિતિ) — દેર. Spy

સૂરપાલ or સૂરિયપાલ (સૂરપાલ) — સૂર્યાચ્ચા પ્રકાશથી રેસાં બનાવતા  
(સૂર્યપાલ) Cooking by solar heat.

રસકઈ (રસકાઈ) — સૂર્યપાલ. Cooking

સરિસબ (સપપ) — મોસીરી. Mustard.

પચ્ચલ (પેચી) — સમર્થ. Capable able.

પેરત (પેરમાત્ર) — હાકમાર Driving, urging

બહ્યાહત (સમિત્ત) — લાંબાં પાંચવાળાં; વિચારે લાંબાં કરેલ  
બહ્યામાર સેવક. A betel-bearer

લોહ (✓ લેટ) — હાથેથી To drive.

મોયારણ (મયારણ) — હાથેથી, આપ, ઓગાડાવી A gift or  
present given to express one's joy

નિબ્ધુદેવી (નિર્બુદેવી) — મુલ્ય ધારિત્રી ન અગાધાની અધિકારી

देवता. A goddess or deity giving happiness, bliss and satisfaction

पडिवत्ती ( प्रतिपत्ति ) — आदरसत्कार, मानसन्मान Honour, respect, reception.

कक्कोडय ( क्कोटक ) — काकडी. Cucumber.

### ६. सीहरायवेरग

पच्चंत° ( प्रत्यन्त° ) — अनार्य किंवा [शेजारचा देश Anaryan or a neighbouring country.

वित्यक्क ( विष्टित ) — विरोधी, लढाईस उभा राहिलेला, ठाकलेला. Hostile, ready for a fight

विकखेव ( विक्षेप ) — सैन्य. Army

वद्र ( वन्द्र or वृन्द ) — समूह जमाव Group, crowd

पवेल्लिर ( प्रवेळनशील ) — कपनशील, हालणारे. Shaking, trembling.

कुरर — टिटवी. Osprey.

जुण्ण ( जीर्ण—जूर्ण ) — जुना, म्हातारा. Old.

वड्यर ( व्यतिक्र ) — प्रसंग Incident.

कडअ ( कटक ) — सैन्य, शिविर. Army, camp.

आवायमेत्त° ( आपातमात्र ) — प्रारम्भीच, सुरुवातीलाच Only in the beginning.

वेसित्तिया ( वेस + इत्तिया—वेशली ) — वेश्या Courtesan.

गोस° ( देशी ) — प्रभात, पहाट Morning.

सिरोहरा ( शिरोधरा ) — मान Neck.

कुहाड ( कुठार ) — कुन्हाड. Axe.

किपाग° ( किम्पाक° ) — बाह्यत सुंदर दिसणारे परंतु विषारी असें फळ.

A poisonous fruit, having a beautiful exterior.

संवच्छरिय ( सावत्सरिक ) — ज्योतिषी Astrologer

साह ( आदेश for √ कृ ) - साह To tell.

पडिच्छ ( प्रति + हृ ) - ग्रहण करने स्वीकारने To accept

७ अणयमवरीष्ट चरतरत्न ।

मासवार ( अश्ववार ) - स्वार, घोड़ेवार. Horseman

बोलीज ( ' अतिशय ' बहु आदेश ) - निपून गये ओझड़न  
गये Gone, crossed.

आसहस्र ( आसहस्र ) - आसनविरोध चीरंग. An oblong or easy  
chair couch

सरीरचिन्ता ( शरीरचिन्ता ) - दहर्म; मध्यस्थितिक, लान, इ.  
Bodily care answering calls of nature, bathing etc.

पित्त or पोस ( पीड्य ) - पीडा देण. To harass, torture.

विरिक्त ( आदेश - विभक्त ) बाहुन विभक्त Divided, apportioned.

विदत्त ( आदेश - अर्जित ) - प्राप्तिके, प्राप्तिके. Acquired,  
Received.

खादस ( खादित or खादित ) - मुक्त, मोगले, क्षीज, संपले.  
Eaten up enjoyed exhausted.

निषज ( निषज ) - निषज, पडले. Asleep, lying (on bed)  
or ( निषज ) - बसले. Seated.

पडडड ( आदेश - √ स्वप् ) - सोपनी To sleep cp. M पडुपे.

पाहाय ( पापाय ) - बगड, शिला Stone.

महयर ( देशी ) - रानाया निजा कुरणाचा मातक. Owner of a  
forest or pasture ( grazing field ).

बोसिरिय ( बुरुड ) - टाकले. Dropped, discharged.

बड्डा ( देशी or बर्ता ) - बड्डा, खाण A pit, ditch, mine.

सहवकी ( Also सहवी - सपानी ) - सह. Co-wife

पडहु ( प्रविष्ट ) - वैष्णुक; फसरी. Full of hatred or jealousy

मायावित्त ( मायावृत्त ) -कपटी आचरण, Deceitful behaviour;  
double-dealing

°उवरळ ( °उपरिकतन or अपवरळ ) -सर्वात वरच्या मजल्यावरील खोली,  
गच्चीवरील खोली. A chamber on the terrace or the  
topmost floor

घोवर- फाटके वस्त्र. Rags A tattered garment

तजय ( त्रपुक ) -जस्त Tin. सीसय ( देशी ) -शिस Lead

डडिखंड ( देशी ) -शिवलेले वस्त्राचे तुकडे, गोधडी, दाड घातलेले वस्त्र.  
Rags or pieces of cloth sewn together

कम्मण ( कर्मण ) -मंत्र, तंत्र, जादूटोणा, वर्गरे, जारण, मारण, वशीकरण इ.  
Black magic, sorcery.

खुद्मत ( क्षुद्रमन्त्र ) -हल्का अथवा अशोरी मन्त्र Vile or wicked  
incantation or spell

## ८ वारवईविणासो ( पढमो भागो )

वाह° ( वाष्प° ) -अश्रु. Tears °पप्पुयच्छ-°प्रपुताक्ष-डोळे भरलेले,  
डवडवलेले With their eyes filled

दिक्क ( दैव ) -दैव Fate. सड° ( सदा ) -नेहमीं. Always

निद्धाडिय ( निर्धाटि ) -हाकललेले, हद्दपार केलेले Driven out,  
banished

पूइयावण [ पूइआ ( देशी ) +आपण ] -हलवायाचे दुकान Confec-  
tioner's shop.

फलिह ( परिघ ) -दरवाजाचा अडसर, लाकडी किंवा लोखंडी दाडा.  
A wooden beam or an iron bar used for locking  
or shutting a gate

निह्नुअ ( निभृत ) -सरळ, विनीत Gentle, modest, humble.

°वावड° ( °व्यावृत° ) -गुललेला. Occupied or busy with.

कोसेय (कोरोय)-रेवगी वस्त्र. Silken Garment.

बीहर (बीध) - लंब Long

पाठ्य (पाथ) - पांवरले Covered with; dressed in.

कुडग (कुड) - कुड, बांधले बेट An arbour formed by creeping plants a bamboo thicket.

\*समुष्कृत (आवेश-समाश्रित) - भरलेले Filled with.

गरहा (गहा) - निरा Censure.

### ९ बारवरईचिणासो (बीमो भागो)

नियळु (आवेश-√ इष्ट) - पाहणे To see

एहि (√ इ) - ये वर. Come come on.

सिबा (शिबा) - कोळ्याची मादी. Female jackal

मोहिनाम (अवबिज्ञान) - ज्ञानाचे पांच प्रकार आहेत, त्यांतील तिसरे,  
ज्ञान अतींद्रिय ज्ञान Supernatural knowledge

बिडम्ब (वि+इ) - बेवी शक्तीने उत्पन्न करणे. To produce, or  
create by supernatural power

गावि (or गावी) - (गा) - गाय. Cow \*करोडी (बेदी) - मृत.  
मृत शरीर. Corpse carcass.

कलेवर - मृत. Dead body

जाम (आवेश-√ इष्ट) - जाळणे. To cremate

## पञ्जविभागो ।

१०. टउयाटच्चकेण जागरणं—टिचकीच्या ( चुटकीच्या ) आवाजाने जागें होणें.

टउया ( देशी ) -- आवाहन शब्द, हाक मारताना केला जाणारा आवाज.  
Sound produced in order to call the attention of someone

टउअ -- विशेषनाम Proper name

टच्चक ( देशी ) -- टिचकी, काठीच्या आघाताचा ( ठक् ठक् ) आवाज.  
Clapping or snapping with fingers, sound produced by hitting with a stick

जागरण -- जागे होणें, सावध होणे Wakening, watchfulness

तलार or तलवार ( देशी )--नगररक्षक, कोतवाल A police officer in charge of the city, city-guard

रेह or छज्ज ( आदेश--✓ राज् ) -- गोभणे To shine

घुसिण ( घुसण )--चंदन Sandal

सुद्धि ( शुद्धि )--शोध, पत्ता Search, trace

पउत्ति ( प्रवृत्ति )--वार्ता News

सयज्झिय ( देशी )--गेजारी Neighbour

पच्चअ ( प्रत्यय )--सक्ती, विश्वास Conviction, certainty

डल्ला ( देशी )--डाली, पेयारा A wicker-basket

ठइउं ( स्थगयित्वा )--लपवून Having concealed

## ११ सागरवणियस्स लोहो ।

परागम्मा --( पर+अगम्या ) -- अत्रूकडून वेढा न दिला जाणारी.

Unassailable, invulnerable

वेसमण ( वैश्रमण )--कुवेर God of wealth.

हट्ट -- हाट, बाजार Market

करिस ( कर )-सोने किंवा चांदीच्या बळानें प्रमाण; पञ्चषा चौथा भाग. A weight of gold or silver equal to 16 माप,  $\frac{1}{4}$ th of a पद्म.

धमिय ( ध्यात )-घापविलेले. Heated.

पल - चार तोळे बळानें प्रमाण. A weight equal to four तोळे.

मह ( आवेष्ट-√ वाहस् )-इच्छा करणें. To wish.

कष - तांदूळ एक प्रकारचें धान्य. Rice, corn.

सियबड ( सिरप )-बीड. Sails.

कसिया ( कर्तिका )-कसरी. A pair of scissors.

बिसठल ( बिसंलुल )-झाडुळ अस्थिर. Unsteady agitated.

जह ( जह )-एक जलचर प्राणी त्याच्या बाह्यव्यापासून केलेले कपडे ( ताडपत्री ). An aquatic animal; its hide or skin; ( something like a taurpaulin )

उत्तिरिबिडि ( वेष्टी )-उत्तर; मांड्यांची राख. A line or vertical row of utensils arranged one upon another

### १२ विजयापहा ।

परक ( परकीय )-परके बुलवावे. Belonging to others.

समयमियारी ( समयभूगारि )-विशेषनाम. Proper name.

ईसर ( ईश्वर )-श्रीमंत. Rich person.

दुसमाकास ( दुःखमाकास )-दुःखशयक काल. Miserable period of time.

समीसरिअ ( समसुत )-मुजगाव आले. Arrived.

गल्लिअ ( आवेष्ट-लित )-टळवणें केलेला फाटलेला किंवा वाहून गेलेला. Driven urged or swept away

कामरयण ( कामरत ) - इच्छापूर्ति करणारे एका विद्यामणि एका. A desire yielding gem.

मग्न मग्नए ( मार्ग मार्गयते )-वाट पहात रहाते. Waits for;  
is on the look-out for.

जच्छ ( ✓ दा-यच्छ )- देणें. To give

वल्ल ( देशी )-वाल्ल. A kind of corn.

चाउल ( देशी )-तादूळ, चावल (H.) Rice

फासुएसणीय ( प्रासुक, अथवा स्पर्शुक। एषणीय ). प्रासुक-जीवरहित.

Free from living creatures, inanimate.

स्पर्शुक-स्पर्श करण्यास-ग्रहण करण्यास योग्य, शुद्ध. Fit to be  
touched, i e acceptable, pure.

एषणीय-स्वीकारणीय, ग्रहण करण्यास योग्य. Desirable, accept-  
able.

मह सतिय ( मम सत्क )-माझे Belonging to me.

पज्जत्ती ( पर्याप्ति )-तृप्ति, पूर्णता. Satisfaction, sufficient  
quantity

आकडिकठपमाणं ( आकटिकठप्रमाणम् )-पोटभर, आकठ.

( कटि-कंवर ) To one's heart's content, to the utmost  
capacity of one's belly

### १३. डुलहकहा ।

सोहड-विशेषनाम Proper name

पेयवण ( प्रेतवन )-संस्थान Cemetery.

रहपएस ( रह प्रदेश )-गुप्तस्थान. A secret place

मतिवि ( मन्त्रयित्वा )-सल्ला घेऊन. Taking counsel; after  
deliberating

णिहण ( नि+खन् )-पुरणे To bury

कप्पडिअ ( कर्पटिक )-फाटकी तुटकी वस्त्रें धारण केलेला. Dressed  
in rags



मयसिद्धम (मृत्पल्लव) — मत्स्यायें सोंग करजें. Feigning death  
 बिष्म (वि+अप्) — खर्च करजें; बचजें. To spend to sacrifice,  
 to lay down (as life).

मडय (मृत्पल्लव) — मडें मृत्. Corpse.

उज्जनाधिया (भीषानिध) — गाथी समूह समुदाय Group, com-  
 pany

मडग — मदि. A kind of sweet dish

पाजस (पापकुल) — इच्छया कुलातील, गरीब. Low born.

जन्मसिद्ध — (जन्मागमशील) — जें मागलीक तें जें इच्छेय वेरें ।  
 मागमार. Begging what he wishes.

विहप्य (आवेश-√अर्ज्) — मिळविजें. To earn.

चोरचरड (°ट) — चार व चराहेस्तार. Thieves and robbers

मंवी — मकर. Way

कोतमिलय (कोटलिक) — मेट, नकारणा Present.

साहू } (आवेश-√अप्) — बोलजें. To tell.  
 बजर } (आवेश-√अप्) — बोलजें.

संबल (सम्बल) — पायेय शिवाटी. Provisions, provender

१४ मंतिजो बुलसं ।

डीजास (डीजास) — मम God of death.

सरीरद्विह (सरीरद्विह) — शरीर पावनपोषण Maintenance of  
 the body by taking nourishment.

निय (आवेश-√अप्) — पाहजें. See.

कासब (कर्क) — शेतकरी Farmer

कूडकप्यन (°कूडकप्यन) — काटें मारक रचण, कर. Hatching  
 a plot playing a trick.

आढत्त ( आदेश-आरब्ध )-सुरवात केली Began

वच्चा ( वाच्या )-जिला निरोप सागावा ती. One who should be addressed.

खरट ( आदेश-निर्मत्स )-निर्मत्सना करणें, खरडपट्टी काढणे.

To reprimand

परिणामिया मई ( पारिणामिकी मति )-अनुभवजन्य बुद्धि. Intellect ripe or mature on account of experience

### १५. गामकूडसुओ ।

गामकूड ( or °ऊड°-ग्रामकूट )-गावाचा मुख्य, पाटील. Village headman

विवन्न ( विपन्न )-मेलेला Dead

सद ( स्यन्द )-रथ chariot पुट्ट ( देशी )-पोट. Belly

निरगल ( निरगळ )-ब्रद नसलेला, अमर्याद, वेछूट Unrestrained, out of control

दामण ( दामन् )- दावें, दोर. Rope

भामह°-विशेषनाम Proper name

बिट ( or विट-वृन्त )-देट Stem, stalk

### १६ अइलोहो न कायन्वो ।

वजुल-बोरु, वेत. Reed, cane

°सई ( °सती )-पतिव्रता स्त्री A chaste woman

झपाव ( झम्पय )-उडी मारणे झाप ( झेप ) टाकणें To jump.

उत्तस ( अवतस ) - कर्णभूषण, शिरोभूषण. An ear-ornament, or head-ornament

असमरूवा ( असमरूवा )-असामान्य रूप असलेली Of uncommon beauty

( मूलम् )

एष चानैकान्तिकोऽपि हेतुः, बुद्धविशेषचित्तावावपि भावात् । तथाहि—बुद्धस्य भगवतो यद् विशेष्यं सन्तानान्तरचित्तं तस्य बुद्ध-  
विज्ञानस्य च सहोपलम्भनियमोऽस्ति । अथ च नानात्वमित्यनैका-  
न्तिकः । तथा चित्तचैत्तानामपि सहोपलम्भनियमोऽस्तीत्यनैकान्तिक

( लो० व्या० )

एष चेत्यादि । एष च कृत्वाऽनैकान्तिकोऽपि हेतुः सहोपलम्भनियमादित्यं न केवलं विरुद्धं । कथमित्याह—बुद्धविशेषचित्तावावपि सन्तानान्तरचित्तिनि,  
'आदि'शब्दाच्चैतत्परिग्रहः भावात्—विद्यमानत्वादिति । एतन्नादनायैवाह तथाही-  
त्यादिना । तथाहीत्युपप्रदर्शने । बुद्धस्य भगवतो यद् विशेष्यमात्मनः सन्ता-  
नान्तरचित्तं तस्य—सन्तानान्तरचित्तस्य बुद्धविज्ञानस्य च सहोपलम्भ-  
नियमोऽस्ति अभ्युपगमनीत्या । अथ च नानात्वमनयोरित्यनैकान्तिकः सहो-  
पलम्भनियमः, नानात्वेऽपि भावादिति । तथा चित्तचैत्तानामपि—विज्ञानवेदना-  
दीनां सहोपलम्भनियमोऽस्तीति कृत्वा अनैकान्तिक एष—अधिकृतहेतुः ।

( विवरणम् )

( १४-१५ ) चित्तचैत्तानामपि विज्ञानवेदनादीनामिति ।

"विज्ञानं वेदना सम्प्रा संस्कारो रूपमेव च ।

मिधूर्णां शाक्यसिंहेन स्कन्धाः पञ्च प्रकीर्तिताः ॥"१

इति यचनाद् धौतमते पञ्च स्कन्धाः । यत्र विज्ञानं चित्तचैत्तमेवाद् द्विविधम् । तत्रापि  
चित्तं सामान्यमादि, यथा—गच्छतस्तुजपर्यादि । चित्ते भवत्येताः—ज्ञानविशेषाः ।  
विशिष्टानि ज्ञानानि चैता अभ्यस्त इत्यर्थः । यथा मार्ग एव गच्छतः पर्वतोऽवमि-  
त्यादि ज्ञानम् । वेदनारूपा(१) साऽपि त्रिधा—सामान्यतो विशेषपक्षश्च । यत्र सामान्यतो  
निरन्तरं दृष्टञ्च सुगुणस्वाभुमय इति । विशेषपक्षस्तु सुखवेदना, यथा—केनापि  
भक्ष्यप्राणिना सर्वाङ्गीणाच्छृङ्गारालङ्कृतिकान्तिमाभारप्रकटीकृतनिखिद्रिक्पक्ष्वालजैत-  
पिम्भावसोकनऽपूर्वः कश्चित् प्रमोदोऽभ्युपयत इति । एष दुःखवेदनाऽपि भाव्या ।  
सम्प्रा आहाप्यभिलाषरूपा प्रतीतेव । संस्कारः पूर्वकादृष्टानुभूतार्थगोचरस्त्वसि-  
वीजरूपः । सम्प्रा—संस्कारावपि चित्तचैत्तद्वयस्वरूपायेव । रूपं तु पदादयो विपित्रा  
वदिर्पतिनः पदायाः । प्रेतुता येयमत्र योजना—चित्तचैत्तज्ञानयोरेकमित्यपि व्यते

१ बुद्धिभिरेव इति क-पाठः । २ 'नान्तरं चित्तं इति ग-पाठः । ३ बुद्धिभिज्ञानम् इति  
क-पाठः । ४ बुद्धिभिरेव इति क-पाठः । ५ अनुद्वारः । ६ भवत्येता ज्ञान इति घ-पाठः ।  
७ दृष्टं तर्क इति घ-पाठः । ८ सुख इति क-पाठः । ९ संज्ञासत्त्वाय इति घ-पाठः ।  
१ प्रेतुता येव इति ख-घ-पाठः ।

( मूलम् )

एव । आगमसिद्धमेतदिति नानेन व्यभिचार इति चेत्, किं नेदमित्थमिति न, किं वा न निश्चीयत इति ? । आद्यपक्षे न प्रमाणमित्युक्तो मूलवंशनिहवः; चरमे तु निश्चीयत एव वचनेनेति व्यभिचारसिद्धिः । ५  
इष्टश्च भवता वचनानुसारः पूर्वाचार्यमताङ्गीकरणात् ।

“ग्राह्यं न तस्य ग्रहणं न तेन

ज्ञानान्तरग्राह्यतयाऽपि शून्यम् ।

( स्तो० व्या० )

आगमसिद्धमेतत्-अनन्तरोक्तमिति नानेन व्यभिचारः । इति चेत्, एतदा- १०  
शङ्काह-किं नेदम्-आगमसिद्धमित्थमित्यतो न अनेन व्यभिचारः, किं वा न निश्चीयत इति अतो न ? । किञ्चातः ? उभयथाऽपि दोष इत्याह-आद्यपक्षे नेदमित्थमित्यस्मिन् न प्रमाणम् । इत्थं नेत्थं वेति क एतद् वेद ? इति-एवं प्रमाणाभावे सति अयुक्तो मूलवंशनिहवः, मूलवंशः-बुद्धशरद्वतीपुत्रोदयस्तन्निहव एवमिति । चरमे तु विकल्पे न निश्चीयत इत्यस्मिन् । किमित्याह-निश्चीयत एव १५  
वचनेन तथोपलब्धिरिति-एवं व्यभिचारसिद्धिः, अधिकृतहेतोरनैकान्तिकत्व-सिद्धिरित्यर्थः । इष्टश्च-अङ्गीकृतश्च भवता वचनानुसारः । कथमित्याह-पूर्वा-  
चार्यमताङ्गीकरणात् । एतदेवाह-ग्राह्यं न तस्य-बुद्धविज्ञानस्य ग्राह्यमेतदित्येवं  
ग्रहणं न तेन-बुद्धविज्ञानेन इदन्तया ज्ञानान्तरग्राह्यतयाऽपि शून्यमिदं

( विवरणम् )

२०

बौद्धमते भावात् सहोपलम्भनियमोऽस्ति, न चानयोरैक्यम्, अभ्युपगमप्रकोपात् ।  
एवमेकस्मिन्नेव काले ज्ञान-वेदनेऽनुभूयेते, न चैक्यमेतयोः । एवं सञ्ज्ञादिष्वपि  
‘योज्यम् । ततः सहोपलम्भनियमादिति हेतुरनैकान्तिक एवेति स्थितम् ॥

( ११ ) किं नेदमागमसिद्धमित्थमित्यतो नानेन व्यभिचार इति । किं न-  
नैवेदमागमसिद्धं वस्तु चित्तचैतसहोपलम्भनियमलक्षणम् । इत्थं यथा प्राञ्जलवृत्त्याऽव- २५  
बुध्यते तथा वर्तते इत्यतः कारणान्त्रानेन व्यभिचारः प्रेरणीयः । अयमभिप्रायः-इदमा-  
गमसिद्धं वस्तु यथा भवद्विवर्त्याख्यायते प्रतीयते च तथा न वर्तत एवेति । यथा नानेन व्य-  
भिचार इति सहोपलम्भनियमाख्यहेतोः कार्ये इति बौद्धाभिप्रायो भविष्यति कदाचित् ॥

( १४ ) बुद्धशरद्वतीपुत्रोदय इति । बौद्धागमशास्त्रविशेषकः कश्चित् सम्भाव्यते ॥

- १ ‘चेति’ इति क-पाठ । २ ‘सरस्वतीपुत्रो’ इति छ-पाठ । ३ ‘लब्धेरिति’ इति क-पाठ ।  
४ ‘कालज्ञानं’ इति क-पाठ । ५ ‘योज्यन्ते’ इति च-पाठ । ६ ‘यदा’ इति च-पाठ ।  
७ ‘शरीरद्वतिपुत्रादय इति’ इति ख-पाठ । ८ ‘तद्विषय इति’ इति क-पाठ ।

( मूलम् )

तथापि च ज्ञानमयः प्रकाशः

प्रत्यक्षपक्षस्य तथाविरासीत् ॥<sup>१</sup>

५ तथा “प्रेतवत् पुनः सन्तानानियमः सिद्धः”, तथा “नरकवत् पुनः सर्वं सिद्धम्” इत्यादि वचनसमर्थनात्, अन्यथा विचारायोगः स्वमाश्रवेदनातिरेकेण सर्वानिश्चितेरिति । एव न केवलमनैकान्तिकः

( स्तो० ध्या० )

तथैव तथापि च ज्ञानमयः प्रकाशस्त्वविरासीत् प्रत्यक्षपक्षस्य तत्रापि  
१० रासीत्-प्रकटो बभूव । “तथा प्रेतवत् पुनः सन्तानानियमः सिद्धः”  
विशिकायां भावनाधिकारे उक्तम् । तथा “नरकवत् पुनः सर्वं सिद्धम्”  
इत्यादि विशिकोक्तवचनसमर्थनात् । इत्येवैतदङ्गीकर्ष्यमित्याह-अन्यथा  
विचारायोगः । कथमित्याह-स्वमाश्रवेदनातिरेकेण सर्वानिश्चितेः विज्ञा-  
नादन्यस्यानङ्गुपगमाद् भवता इति भावः । एवम्-उक्तनीत्या न केवलमनै

१५

( विवरणम् )

(९) प्रत्यक्षपक्षस्येति । प्रत्यक्षाः-सर्वे पक्षाः साध्यानि यस्य स तथा तस्य ।  
एतच्च धृष्टं धुस्तस्त्ववनसम्बन्धि ॥

(१०) प्रेतवत् पुनः सन्तानानियमः सिद्ध इति । अयमप्राप्यः सम्भाव्यते-  
न हि प्रेतो मृत्वा पुनः प्रेत एव भवति, किन्त्वन्व्यो मनुष्यादिवरेव । ततः प्रेत  
१ बह्व्यपामपि प्राप्तिनां भूतानां पुनर्द्वितीयवारं संस्तानस्य-सञ्जातीयस्त्वेयानियमः-  
नियमाभावः सिद्धः, कदाचिद् विजातीयसन्स्तानतयाऽप्युत्पादादिति ॥

(११) नरकवत् पुनः सर्वं सिद्धमिति । सर्वमपि सांसारिकं बन्तु दुःखदुःख-  
तया नरकवत् सिद्धम्, प्रतीतमित्यर्थः । ‘पुनः’शब्दस्तु विशिष्टिकोक्तप्राप्ताद्वार्ता  
पक्षेया विशेषार्थो द्रष्टव्यः ॥

१५ (१२) इत्यादि विशिकोक्तवचनसमर्थनादिति । यद्येतेषां वचनानामर्थः  
समर्थ्यते भवता (तथा) विशिष्टैतत्सहोपलम्भनियमलक्षणोऽर्थः किमिति न समर्थ्यते  
इत्यर्थः । अत्र च प्राज्ञ म सख्यं प्रहण म तेन’ इत्यादिना वृत्तेन धुस्तस्त्ववनस्य  
प्रतिपादितम् । अमेतन्धारयद्वयेन ॥ याद्वार्थसत्ता समर्थिता ॥

१ उपपत्तिः । २ नियमशिद्धः इति क-पाठः । ३ तथाविरासीत् इति क-पाठः ।

४-५ अत्राप्येव क-श्लोकस्य यथा-भावावयवसुबन्धुप्रणीत विप्रसिद्धाज्जातिविप्रकरणद्वये  
‘विशिकाधारेणः’ इति नामकमेकं प्रकरणम् । तत्र गृहीता तृतीया च कारिका यथा—

देवतानियमः सिद्धः यत्रात् प्रेतवत् पुनः । गीतानानियमः सर्वं पूर्ववत्परिचये ॥ १ ॥

यत्रोपपातवत् इति च मरकवत् पुनः । सर्वं मरकवत्परिचये तेन वापने ॥ ४ ॥

तृतीयकारिकायां सिद्ध इति वरितं अनुसंधारिधारेण नु शिद्धमिति वैगम्यम् इति ।

६ ‘अन्तर्गते मरकवत्’ इति क-पाठः । ७ ‘मरकं भूतानेसादिका’ इति ख-पाठः । ८ ‘अन्तर्गते’  
मरकं इति क-पाठः ।

( मूलम् )

असिद्धश्च, सहोपलम्भनियमस्योभयासिद्धत्वात्, भवतः सहार्था-  
योगात् तदपरस्यानभ्युपगमात्, अभ्युपगमे च साधनवैफल्या-  
दिति । परस्यापि नीलेन सह तद्विय उपलम्भो नाभेदेन सिद्धः ।  
भेदेन तु सहार्थसिद्धौ न साधनमिष्टसाधकमितरस्येति । न चाभेदस्य  
सहोपलम्भनियमस्य च व्याप्यव्यापकभावः, अन्यथाऽप्यस्या-  
विरोधात् ज्ञानज्ञेयतत्त्वभावत्वत एव नियमोपपत्तेः, ज्ञानस्यार्थ-  
ग्रहणस्वभावस्य सतः स्वसंविदितरूपत्वात् चित्रस्वभावतया  
तथात्वाविरोधात्, अर्थस्य च ज्ञानविविक्ततया तथा तथा तद्-  
ग्राह्यस्वभावत्वात् । इत्यपि सहोपलम्भनियम उपपद्यत एव,  
तद्योग्यतालक्षणप्रतिबन्धसामर्थ्यादिति । अनेनैतदप्यपाकृतमेव

( स्तो० व्या० )

कान्तिको हेतुः सहोपलम्भनियमाख्यः । किं तर्हि ? असिद्धश्च । कथमित्याह-  
सहोपलम्भनियमस्य नील-तद्वियोः उभयासिद्धत्वात्, वादिप्रतिवाद्य-  
सिद्धत्वादित्यर्थः । एतत्प्रकटनायाह-भवतः-तव सहार्थायोगात् नीलभावेन ।  
अत एवाह-तदपरस्यानभ्युपगमाद् धियो व्यतिरेकेण नीलस्येत्यर्थः । अभ्युप-  
गमे तदपरस्य नीलस्य साधनवैफल्यात्, वादसिद्धैव इति । परस्यापि-  
प्रतिवादिनो नीलेन सह तद्वियः-नीलधिय उपलम्भो नाभेदेन सिद्धः,  
भेदाम्युपगमात् । भेदेन तु सहार्थसिद्धौ सत्यां नील-तद्वियोः । किमित्याह-न  
साधनं प्रस्तुतमिष्टसाधकमितरस्य, साधनवादिन इति अर्थः । न चेत्यादि ।  
न च अभेदस्य साध्यतयेष्टस्य सहोपलम्भनियमस्य च साधनत्वेनाभिहितस्य  
व्याप्यव्यापकभावः । कथं नेत्याह-अन्यथाऽपि-अभेदमन्तरेणापि अस्य-  
सहोपलम्भनियमस्य अविरोधात् । एनामेवाह-ज्ञानज्ञेयतत्त्वभावत्वत एव  
कारणात् सहोपलम्भनियमोपपत्तेः । ज्ञान-ज्ञेययोस्तत्त्वभावत्वमभिधातुमाह-  
ज्ञानस्यार्थग्रहणस्वभावस्य सतः स्वसंविदितरूपत्वात् चित्रस्वभाव-  
तया कारणेन तथात्वाविरोधात् ज्ञानस्य अर्थस्य च ज्ञानविविक्ततया हेतु-  
भूतया तथा तथा-तेन तेन प्रकारेण स्पष्टतरादिना तद्ग्राह्यस्वभावत्वात्-ज्ञान-  
ग्राह्यस्वभावत्वात् । इत्यपि-एवमपि सहोपलम्भनियम उपपद्यत एव तद्-  
योग्यतालक्षणप्रतिबन्धसामर्थ्यात् तयोः-ज्ञानार्थयोरेवम्भूतयोग्यतालक्षण-

( मूलम् )

यदाहुरेके—“प्रत्यक्षोऽर्थः परोक्ष तु ज्ञान तत्प्रत्यक्षतयाऽर्थापत्तिसम-  
सेयम्” इति । अपाकरणं चास्य परोक्षत्वे ज्ञानस्यार्थप्रत्यक्षताऽसिद्धेः,  
५ ज्ञानेन चार्थः प्रत्यक्षीक्रियते । तच्चेत् परोक्ष कथमर्थः प्रत्यक्षो नाम ? ।  
तेन प्रत्यक्षीकृतत्वादिति चेत्, न, आत्मानमप्रत्यक्षीकुर्वतोऽन्यप्रत्य-  
क्षीकरणासिद्धेः । इन्द्रियवत् सिद्धिरिति चेत्, न, तस्य बेहिकरण-

( लो० ध्या० )

प्रतिबन्धसामर्थ्यादिति । एतेन—अनन्तरोदितेन एतदप्यपाकृतमेव—वक्ष्यमाणं  
१० यदाहुरेके—मीमांसकाः । किमाहुरित्याह—प्रत्यक्षोऽर्थः—नीत्यादि, परोक्ष तु  
विज्ञानं तद्वाहकं तत्प्रत्यक्षतया—अर्थप्रत्यक्षतया कारणेन अर्थापत्तिसम-  
सेयं ज्ञानमिति, यथोक्तं ज्ञाते त्वनुमानादवगच्छतीति । कथमपाकृतमित्याह अपा-  
करणं चेत्यादिना । अपाकरणं च अस्य परोक्षत्वे ज्ञानस्य तात्त्विके सति । किमि-  
त्याह—अर्थप्रत्यक्षताऽसिद्धेः करणात् । एतदेव भावयति ज्ञानेन यस्मादर्थः  
१५ प्रत्यक्षीक्रियते । तच्चेत् ज्ञानं परोक्षम्, एवं सति कथमर्थः प्रत्यक्षो नाम ?  
नैवेत्यर्थः । तेन—ज्ञानेन प्रत्यक्षीकृतत्वादिति चेत् प्रत्यक्षः । एतदाह—  
नेत्यादि । न, आत्मानमप्रत्यक्षीकुर्वतः—ज्ञानस्य अन्यप्रत्यक्षीकरणासिद्धेः—

( विवरणम् )

( १२ ) ज्ञाते त्वनुमानादवगच्छतीति । ज्ञाते—परिच्छिन्ने ( तु ) पुनरर्थे पैदा  
२० वाचनुमानात् सफासादवगच्छति—बुध्यते ज्ञान, यतोऽयमर्थो मम प्रत्यक्षः समञ्जि ।  
तच्छाते नूनमेतद्विषयं मम ज्ञानमभूित्युक्तेनेत्यर्थः । यथार्थापत्तिसम-  
सेयं ज्ञान-  
मित्युक्त्वा अनुमानादवगच्छतीत्युक्तं तदर्थोपलभ्यमानयोरप्येव मेव इति कृत्वा ॥

( १५ ) एवं सति कथमर्थः प्रत्यक्षो नामेति । ज्ञेयो हि परोक्षं किं ज्ञान-  
कथमर्थं प्रत्यक्षीकरोति ? । न ह्यप्रतीतं विज्ञेयं विज्ञेये बुद्धिं जनयति । यथाहि—  
२५ नीलस्त्वेतवबुद्धे सति न ममत्येवेदृशी बुद्धिर्यदुत नीलं सरोकमिति । एवमत्राप्यर्थं  
इति विज्ञेयस्य विज्ञेयं प्रत्यक्ष इति । एतच्च प्रत्यक्षत्वबुद्धि-  
विज्ञेयमप्रतीतमेव  
ज्ञानस्य परोक्षत्वेऽङ्गीक्रियमाणेऽतः कथं तेमार्थं विज्ञेयं इति ? ॥

( १७ ) अन्यप्रत्यक्षीकरणासिद्धेरिति । यदि हि ज्ञानमात्मानमात्मनाऽवबुध्यते  
अनुताद्वैतमहणरूपतया परिणतं तैवा बुध्यते तेनात्मस्य ग्रहणम् । यदा तु ज्ञानमा-  
३ स्मीयस्वरूपावबोधं प्रीति छेदुमाय तदा कथमेपोऽर्थः प्रत्यक्ष इति मवबुध्यतयायः ? ॥

१ 'बहिः' करण इति क-पाठः । २ 'तत्तैव ज्ञानं' इति ख-पाठः । ३ 'यदाहा' इति ख-  
पाठः । ४ 'त्युक्तमुक्त्वा' इति ख-पाठः । ५ 'ततो हि' इति ख-पाठः । ६ 'छान्द' इति क-  
पाठः । ७ 'यथा' इति ख-पाठः । ८ 'प्रति छेदुमाय' इति ख-पाठः ।

( मूलम् )

त्वेन तद्भावोपपत्तेः । अन्तःकरणे को दोष इति चेत्, न खलु ततः कर्त्तरि क्रियाधानमिति । यद्येवं ततः किमिति चेत्, न तेन युक्तितः कस्यचित् तत्प्रत्यक्षीकरणम् । तथाहि-परोक्षं ज्ञान-<sup>५</sup> मात्मनः सर्वथा भिन्नं नातिशयाधायि तत्रार्थप्रत्यक्षताहेतुरिति न न्यायोपेतमेतत् । यदि त्वात्मनि द्रव्यमनोवद् बोधक्रियाधायकं

( स्तो० व्या० )

अर्थप्रत्यक्षीकरणासिद्धेः । इन्द्रियवत् सिद्धिरिति चेत् अर्थप्रत्यक्षतासिद्धिः । तथाहीन्द्रियमात्मानमप्रत्यक्षीकुर्वदर्थं प्रत्यक्षीकरोतीति सिद्धम् । एतदाशङ्क्याह-<sup>१०</sup> नेत्यादि । न-नैतदेवं तस्य-इन्द्रियस्य बहिष्करणत्वेन हेतुना तद्भावोप-पत्तेः-स्वपरोक्षस्याप्यर्थप्रत्यक्षीकरणभावोपपत्तेः । अन्तःकरणे-ज्ञाने को दोष इति चेत्, तद्भावोपपत्तेरिति प्रक्रमः । एतदाशङ्क्याह-न खलु ततः-अन्तः-करणात् कर्त्तरि क्रियाधानं यथा बहिष्करणादिति । यद्येवं न ततः कर्त्तरि क्रिया-धानम् । ततः किम् ? इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-न तेन-अन्तःकरणेन युक्तितः<sup>१५</sup> -नीत्या कस्यचित् तत्प्रत्यक्षीकरणं-अर्थप्रत्यक्षीकरणम् । एतद्भावनायैवाह तथाहीत्यादिना । तथाहि-परोक्षं ज्ञानमात्मनः-जीवस्य सर्वथा भिन्नम्-एकान्तेनान्यत् नातिशयाधायि तत्र-आत्मनि एवं सत् अर्थप्रत्यक्षताहेतु-रिति-एवं न न्यायोपेतमेतत् । यदि त्वात्मनि द्रव्यमनोवदस्मद-

( विवरणम् )

२७

(१४) यथा बहिष्करणादिति । बहिष्करणं हि जडं जडत्वाच्चासंविदितम्, ततस्तादृशं सत् तदन्तःकरणेन स्वसंविदितेनोपष्टम्भमानीतमात्मनि क्रियाधानायालं भवति । यदा त्वन्तःकरणमपि परोक्षं तदा उभयोरपि करणयोः परोक्षत्वात् कथं कर्त्तरि क्रियाया अर्थावबोधलक्षणाया आधानं भवेत् ? । अयं चार्थस्तथाहीत्यादिना अनन्तरमेव वक्ष्यमाणेन स्फुटीभविष्यतीति ॥

२५

(१६) कस्यचित् तत्प्रत्यक्षीकरणमिति । अत्र कस्यचित्-प्रमाणः ॥

(१८) एकान्तेनान्यदिति । मीमांसकमते हि जीवाद् धर्मिणो भिन्नमेव ज्ञानं धर्मरूपम्, तस्य क्षणिकत्वेनाभ्युपगमात्, “न हि तत्क्षणमप्यास्ते” इत्यादि कुमा-रिलवचनप्राप्त्यात् । आत्मा तु अनुवृत्तिव्यावृत्तिस्वरूपो व्यापी तन्मते, अतः कथमेकान्तक्षणिकं सैज्ज्ञानमात्मधर्मः स्यादिति ? ॥

३०

- १ ‘पत्ताविति’ इति छ-पाठः । २ ‘तथा बहि करणा०’ इति क-पाठः । ३ ‘मेतत् किं यदि-’ इति-क-पाठः । ४ ‘जडत्वास्वास्वस०’ इति च-पाठः । ५ ‘कर्तृक्रियाया’ इति ख-पाठः । ६ ‘लक्षणो आत्मानं भवेत्’ इति छ-पाठः । ७ ‘सज्ञान’ इति ख-च-पाठः ।



( मूलम् )

स्यात्, स्यात् तद्धेतुः, किन्त्वेषं सैव तत्त्वत आत्मसमवायिनी  
ज्ञान न भवत्कल्पितबुद्ध्याख्यम् । सा आत्मधर्मत्वात् कथञ्चित्  
तदमेवात् तथास्वभावत्वात् प्रतीत्यनुग्रहप्रवृत्तेः स्वसंविदितैवेति  
ज्ञानप्रत्यक्षतासिद्धिः ॥

स्यादेतद् यदि तवात्मक्रियारूपमेवास्वसंविदित सर्वप्रत्यक्षता  
कारि स्यात् को दोषः स्यात् ? । उच्यते—सदैव ( तस्यैव ) तदप्रत्य  
क्षतायां प्रमातुः क्रियान्तराभावात् अर्थप्रत्यक्षतैव न स्यादिति ।  
१० इति ( १३ ) छेत्तादिशून्यो हि सुसकलोऽसौ कथं किञ्चित् प्रत्यक्षीकुर्यात्,

( लो० व्या० )

न्युपगतं बोधक्रियाधायक स्यात् ज्ञानं स्यात् तद्धेतुः—मवेदर्यप्रत्यक्षताहेतुः,  
किन्त्वेष परिकल्प्यमाने सैव—बोधक्रिया तत्त्वतः—परमार्थेन आत्मसमवा  
यिनी ज्ञान न भवत्परिकल्पित बुद्ध्याख्य ज्ञानम् । तत् किमित्याह—सा च—  
१० बोधक्रियाऽऽत्मधर्मत्वात् कारणात् कथञ्चित् तदमेवात्—आत्मनोऽमेवात्  
तथास्वभावत्वात्—स्वसंविदितस्वभावत्वात् प्रतीत्यनुग्रहप्रवृत्तेः तथाऽनुभव  
भावेन स्वसंविदितैवेति—एवं ज्ञानप्रत्यक्षतासिद्धिः स्वसंविदितत्वेन ॥

स्यादेतत्—अथैवं मन्यसे यदि तत्—ज्ञानम् आत्मक्रियारूपमेवास्व  
संविदित सर्वरूपतयाऽर्थप्रत्यक्षताकारि स्यात् को दोषः स्यात् ? । न  
१० कश्चिदित्यभिप्रायः । एतदुक्त्याह—उच्यते यो दोषः स्यात् । तस्यैव—अधिकृत  
ज्ञानस्य तदप्रत्यक्षतायाम्—आत्माप्रत्यक्षतायां सत्यां प्रमातुः—आत्मनः क्रिया  
न्तराभावात् कारणात् अर्थप्रत्यक्षतैव न स्यादिति अथ दोषः स्यात् । तत्सम  
र्थनयित्वाह—इति ( १३ ) छेत्तादिशून्यो यस्माद्विधियः सुसकलोऽसौ—आत्मा कथं

( विवरणम् )

१० ( २१ ) आत्माप्रत्यक्षतायामिति । ज्ञानेनारम्भीयं स्वरूपं नाबुध्यत एव यदुक्तं  
हर्म्यप्रज्ञरूपतया परिणतमिति ॥

( २१ २२ ) क्रियान्तराभावादिति । कामकल्पणैव तथाऽऽत्मनः क्रिया, न  
त्वस्या । सा चैवास्वसंविदितैवेति कथमर्थप्रत्यक्षता ? ॥

( २३ ) उल्लेखादिशून्य इति । उल्लेखत्वात्काठिको विमिश्रोऽप्यवसायः ।

१ 'आदि'शब्दात् स्थलादिमहः ॥

१ 'अधिकं' इति, न भवेत् कतिपय इति वा—पाठः । २ 'कथमस्ती कथं' इति क—पाठः ।

३ 'भवेत्' इति क—पाठः । ४ 'अर्थप्रत्यक्ष' इति क—पाठः । ५ 'वा' शब्द इति च पाठः ।

(मूलम्)

तदधि(?) वि)कृतौ कर्मविशेषाधानस्याकिञ्चित्करत्वात्? प्रदीपाद्यव-

(स्वो० व्या०)

किञ्चित् प्रत्यक्षीकुर्यात्? नैवेत्यर्थः । कुत इत्याह—तदधि(?) वि)कृतौ—आत्मा-  
 विकृतौ सत्यां कर्मविशेषाधानस्य—अर्थगतविशेषाधानस्य अकिञ्चित्करत्वात् ।  
 एव च ज्ञानेनार्थे विशेषः क्रियत इत्यप्यपास्तम्, इतरेतरसापेक्षः कर्तृकर्मक्रियाविधिरिति

(विवरणम्)

(६) कर्मविशेषाधानस्येति । कर्मणः—घटादेः पदार्थस्य विशेषाधानं—प्रकटता-  
 करणं तस्य । कर्मशब्दश्चैवं व्यु-पाद्यते—क्रियते—ज्ञानेन प्रकटरूपतया निष्पाद्यते इति १०  
 कर्म—घटादिवस्तु तद् । अयमभिप्रायः—अर्थस्य प्राकट्यलक्षणे विकारे सम्पन्नेऽपि  
 यावन्नाद्याप्यात्मनो विकारोऽर्थग्रहणप्रवणतारूपः सञ्जायते तावन्नार्थप्रत्यक्षता सम्प-  
 द्यत इति ज्ञानेनार्थविशेषः क्रियते इति । यथाहि दात्रेण लव्यस्यैव विकारः क्रियते,  
 न तु लावकस्य, तस्य तदवस्थस्यैवोपलम्भात् । एवं ज्ञानेनाप्यर्थविशेषः प्रकटनारूपो  
 विधीयते, न तु पुरुषे इति मीमांसकाभिप्रायः ॥ १५

(७, पृ. ६८, पं. ८) इतरेतरसापेक्षः कर्तृकर्मक्रियाविधिरिति कृत्वेति । कर्तृ-  
 कर्मणोः क्रियाविधिः—क्रियाविशेषः, क्रियाभेद इत्यर्थः । स कीदृशो वर्तत इत्याह—  
 इतरेतरसापेक्षः । इतरः कर्त्ता कर्म वा इतरस्य कर्मणः कर्तुर्वा सापेक्षो यत्र स तथा ।  
 कर्त्ता हि क्रियमाणं पदार्थमपेक्ष्य कर्तृत्वं लभते । कर्म च कर्त्तारमङ्गीकृत्य कर्मत्व-  
 माप्नोति । ततश्च कर्त्ता नियमात् कर्मणा विकारमानीयते आत्मकर्तृत्वप्रवणतालक्षणम्, २०  
 अन्यथा प्रागवस्थायामकुर्वाणोऽपि कर्तृव्यपदेशमभ्युवीत । न चैतत् दृष्टमिष्टं वा ।  
 कर्म तु कर्त्ता विकारमारोप्यत इति प्रतीतमेव । एवं चेतरेतरसापेक्षः कर्तृकर्मक्रिया-  
 विधिरिति सिद्धं भवति । यच्च दात्रदृष्टान्तात् ज्ञानेन करणभूतेनार्थ एव विशेषः  
 क्रियते, न ज्ञातरि पुरुषे इत्युच्यते तदप्यनुपासितगुरोर्वचः । यदि हि दात्रेण  
 लवितुर्न विशेषः कश्चिदाधीयत इति पक्षीक्रियते तदा दात्रसम्बन्धात् प्राग्वद् २५  
 दात्रसम्बन्धेऽपि न स्याल्लवनक्रिया पुरुषस्य तिलतुषत्रिभागमात्रस्यापि, तत्र विकारस्या-  
 भावात् । तस्मादभ्युपगन्तव्यमेतद् यदुत दात्रेण साधकतमेन कृत्वा पुरुषे कश्चिद्  
 विकारः क्रियत इति । एवं ज्ञानेनापि ज्ञातरि अर्थग्रहणप्रवणतालक्षणो विशेषः क्रियते  
 एवेत्यभ्युपगन्तव्यम् । सर्वथा अनाहितातिशयस्य त्वात्मनः प्रागवस्थायामिव विव-  
 क्षितज्ञेयविषयो बोधो न स्यात्, तस्माद् विवशेनाप्यभ्युपगन्तव्यमिदं यदुत ज्ञान- ३०  
 मात्मनः कथञ्चिदभिन्नं स्वसविदितं च, अन्यथा तु न कथञ्चनाप्यर्थग्रहणमुपपद्यत इति ।

१ 'यावन्नाद्यात्मनो' इति च-पाठ । २ 'कर्मणो विकारं' इति च-पाठ । ३ 'यस्वदात्र०' इति  
 च-पाठ । ४ 'लवितरि विशेषः' इति क-पाठ ।

(मूलम्)

भासितानामप्यन्धादिभिर्घटादीनामवर्षाभात् । क्रियान्तरान्भ्युपगमे च तत्राप्ययमेव वृत्तान्तोऽस्मन्मतानुवादो वेत्यलं प्रपञ्चेन ॥

५ निर्णीतमेतदस्मद्गुरुभिः प्रमाणमीमांसादिषु “परोक्षप्रकृतेरर्थप्रत्यक्षताऽयोगात्, स्वप्रत्यक्षीकरणे च चेतनायाः कथं तच्चात्मावेव नम

(सो० व्या०)

कृत्वा । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्यमित्याह—प्रदीपाद्यवभासितानामप्यन्धादिभिः—प्रमातृभिः स्वक्रियाशून्यैर्घटादिनामवर्षाभात् लौकिकमेतत् । क्रियान्तरान्भ्युपगमे च आत्मनः किमित्याह—तत्राप्ययमेव वृत्तान्तः—अनन्तरोद्भूतः अस्मन्मतानुवादो वा ज्ञानात्मवर्षतया । इत्यलं प्रपञ्चेन ॥

निर्णीतमेतदस्मद्गुरुभिः—पूर्वाचार्यैः प्रमाणमीमांसादिषु ग्रन्थेषु । किंवि श्रितेन ग्रन्थेनेत्याह—परोक्षप्रकृतेरिति । एवमादिनेति योगः<sup>१</sup> । परोक्षप्रकृते—परोक्षभावस्य, ज्ञानस्येति प्रक्रमः, अर्थप्रत्यक्षताऽयोगात्, स्वप्रत्यक्षीकरणे च—आत्मप्रत्यक्षीकरणे च, अर्थस्येति प्रक्रमः, ज्ञातताकरणेनेत्यर्थः, चेतनायाः—बुद्धेः

(विचारणम्)

न चैतद् बाष्पं यथा वात्रेण मिमेनाप्यतिष्ठतिः क्रियते पामरस्य, एवं ज्ञानेनापि मिमेन सदा पुरुषस्य विधेयः करिष्यते इति । यतो नैव वात्रेणैकान्तेनाविद्यमाना क्षतिः पामरस्मादधीयते, किन्तु तस्मादभिन्नैव सा तेन पुष्टीक्रियते । तथा चोक्तम्—

१० “न हि लघोऽसती क्षतिः कर्तुमन्येन पार्यते” इति ।

यदि त्वविद्यमानाऽपि क्षतिर्लघ्विरेण क्षतिगुराधीयते तदोपलक्षकत्वेऽपि किं न क्रियते, अविद्यमानताया अविक्षेपात् ? । तस्माद्विद्युत्तत्त्वमभूतैव क्षतिः, बाष्पं तु करणमपेक्षत उपपन्मात्रं, न त्वविद्यमानायाः अपेक्षाननाय । यत् त्वन्तरङ्ग करणं तत् कथं भिन्नं सप्तविंशत्यभाष्ये, अन्तरङ्गत्वक्षतिप्रसङ्गात् ? । न सर्वथा मिमेन वस्तुना मिम्रस्य वस्तुनोऽतिष्ठतिः क्रियते, मेरु-मकराकरयोरपि परस्परमविक्षेपकरणप्रसङ्गात् । तस्मादभिन्नमेव ज्ञानमात्मनाऽतिष्ठौयाद्यमिति स्थितम् ॥

(१५) अर्थस्यति प्रक्रम इति । अर्थस्य—पटादेः सम्बन्धिष्व आत्मनः प्रत्यक्षीकरणे इत्यर्थः । केन यत् (१) प्रत्यक्षीकरणमित्याह—(१५) ज्ञातताकरणेनेति । ज्ञायते यः कर्मतापन्नः स ज्ञातः, ज्ञातस्य भावो ज्ञातता तस्माः करणं—विधानं तेन, ज्ञायमानत्वकरणेनेत्यर्थः ॥

१ इत्यर्थं ७१ तमं पृष्ठम् । २ यथोऽनेनैव इति क-पाठः । ३ ‘अवमिति’ इति क-पाठः ।

४ प्रतिक्रम इति इति क-पाठः ।

(मूलम्)

वेदने वा चेतनात्वम् ? । न हि परप्रकाशनात् स्वात्माप्रकाशक इह प्रकाशो नाम । न च तदनुभवमन्तरेण स्मृतिः । अस्ति चेयं ज्ञान-विषयाऽपि, तथाऽर्थदर्शनरूपैवेयमिति न लौकिकम्, तदा तथा- ५

(स्वो० व्या०)

कथं तर्ह्यात्मावेदनमवेदने वाऽऽत्मनश्चेतनात्वं कथम् ? न हि परप्रकाश-नादेव आ(?स्वा)त्माप्रकाशकः सन् इह-लोके प्रकाशो नाम, प्रकाशश्च ज्ञान-मिति । इहैवाभ्युच्चयमाह-न चेत्यादि । न च तदनुभवं-चेतनानुभवम्, ज्ञानानुभव-मित्यर्थः, अन्तरेण-विना स्मृतिर्युज्यते । अस्ति चेयं-स्मृतिः ज्ञानविषयाऽपि, १० तथाऽनुभूतेः, अर्थान्तरस्मृतिनिबन्धनत्वेनार्थदर्शनं तथाऽर्थदर्शनं तदेव रूपं यस्याः सा तथाविधा । एतदुक्तं भवति-अर्थदर्शनात् प्राग्दृष्टेऽर्थे स्मृतिस्ततस्तदा बुद्ध्यनुमानं

(विवरणम्)

(७) कथं तर्ह्यात्मावेदनमिति । अर्थप्रत्यक्षताकरणो हि चेतनाया नियमा-दात्मीयस्वरूपावभासः समस्ति यदुताहमेतस्यार्थस्य ग्रहणरूपतया परिणतेति ॥ १५

(७) चेतनात्वं कथमिति । यो य आत्मीयं स्वरूपं नावबुध्यते स स न चिद्रूपः, यथा लेष्टुः । नावबुध्यते चात्मीयं स्वरूपं चेतना मीमांसकमते, अतः कथं सा चेतनात्वमाप्नुयादिति ? ॥

(८-९) प्रकाशश्च ज्ञानमिति । इह यो यः प्रकाशः स स स्वपरोभयप्रकाशको दृष्टः, यथा प्रदीपादिप्रकाशः । प्रकाशश्च ज्ञानम्, अतः स्वपरोभयप्रकाशकं भवत्विति ॥ २०

(११) तथाऽनुभूतेरिति । ज्ञानगोचराऽपि स्मृतिरनुभूयते लोके यदुत मम पूर्वकाले नीलाकारं ज्ञानमभवदिति । न चेयमस्वसविदितज्ञानवादिनो मते घटते, ज्ञानस्य पूर्व-कालेऽननुभवात् । न चाननुभूतेऽपि विषये स्मृतिः प्रवर्तते, अतिप्रसङ्गव्याघातात् । अतोऽभ्युपगन्तव्यमेतद् यदुत पूर्वकाले ज्ञानेनात्मीयं स्वरूपमात्मनैवावबुद्धमासीत् । ततः प्राच्यामवस्थां ज्ञानमात्मप्रतिबद्धां स्मरतीति स्मृतिरुत्पन्नत इत्यभिप्रायः ॥ २५

(१२) ततस्तदा बुद्ध्यनुमानमिति । तत-प्राग्दृष्टार्थस्मृते. सकाशात् तदा-अतीते काले यका बुद्धिस्तस्या अनुमान भवति । यतो ममातीतार्थगोचरा स्मृतिः साम्प्रतमुत्पन्ना अतः(१) ज्ञाने(२) नूनं मम प्राक्काले तद्विषया बुद्धिरभवदिति रूप(३) स्थित)म् ॥

१ 'चेतनत्वं न हि' इति ग-पाठ । २ 'चात्मन०' इति छ-पाठ । ३ 'तथार्थान्तर०' इति छ-पाठ । ४ 'अथ प्रत्यक्षता' इति ख-पाठ । ५ 'भास प्रकाशश्च ज्ञाह(१)मेतस्यार्थ०' इति ख-पाठ । ६ 'कथं यमिति' इति ख-पाठ । ७ 'इति पराभिप्रायः' इति ख-पाठ ।

( मूलम् )

तदभावात् कचिदपवर्गोपपत्तेरिति । एतेन निर्विषयज्ञानाभावा उक्तः ।  
न चात्र प्रमाणम्, अनुमानाभावात् तल्लक्षणायोगात् अर्थापत्तेरप्य

( लो० व्या० )

- तत्तत्स्मृतिरिति । एवमर्थदर्शनरूपैवेय-स्मृतिरिति न लौकिकं तदा-तस्मिन्  
अर्थग्रहणकाले तथा-तेन स्मर्यव्यग्रहणरूपेण तदभावात् तस्य-स्मर्यव्यवसाय  
स्याभावात् । अभावश्च कचिदपवर्गोपपत्तेर्विनाशसम्भवात् । ततश्च निर्विषयं  
तदर्थस्मरणमित्यर्थः, न च निर्विषयं ज्ञानमिष्यते परैः । अत एवाह-एतेनेत्यादि ।  
१० एतेन-अनन्तरोदितेन निर्विषयज्ञानाभावा उक्तः, तैमिरिककेशादिज्ञानाभाव  
इत्यर्थः । न चात्र प्रमाणम्, अर्थज्ञानाद् बुद्ध्याविति प्रक्रमः । नन्वस्त्यनुमानं  
प्रदाह भाष्यकारः-“ज्ञाते त्वनुमानादवगच्छति” इति । एतद्वशाद्वाह-  
अनुमानाभावात् । अभावश्च तल्लक्षणायोगात्-अनुमानलक्षणायोगात्

( विकरणम् )

- १५ (६) तत्तत्स्मृतिरिति । ततः-तदा बुद्ध्यानुमानात् तत्स्मृतिः । तस्याः-तदा बुद्धेः  
स्मृतिः-स्मरणम् ॥

- (६) एवमर्थदर्शनरूपैवेय स्मृतिरिति न लौकिकमिति । एवम्-वृत्तेन  
प्रकारेणार्थदर्शनरूपैव-वार्तमानिकार्यदर्शनरूपैवेयं स्मृतिरित्येतत् परकीयं मतं न-नैव  
लौकिकम्, अपि तु लौकिकमार्गोत्तीर्णम् । अयमत्र भावः-साम्प्रतकाळमाविनोऽर्थ-  
१० दर्शनात् प्रागदृष्टये स्मृतिस्तत्तदा बुद्ध्यानुमानं तत्तत्स्मृतिर्भवति । तत्तत्ततो  
वार्तमानिकार्यदर्शनरूपैवेयमस्तु, तस्मैमुक्त्वात् तस्या इति बहुष्यते मीमांसकेन  
तदलौकिकमेवेति ॥

- (८) विनाशसम्भवाविति । यदि ग्राह्यार्थस्मरणात् तद्विषयज्ञानस्मृतिरित्यङ्गी-  
क्रियते, तदा विगुहाविः क्षणिकः पदार्थस्तत्काळविनष्टः कथं साम्प्रतस्मृतिहेतुः  
१५ स्यादिति ? । यदि तु ज्ञानं स्वसंविधितमभ्युपेयते तदा तस्य साम्प्रतमपि पर्यायान्तर-  
विष्टस्य समिहितत्वात् स्मृतिरुच्यते एवेति ॥

- (१०) तैमिरिककेशादिज्ञानाभावा इति । तैमिरिकस्य यत् केशादिज्ञानं  
वस्थामात्रो भट्टमते प्राप्नोतीत्यर्थः । तथाहि-तैमिरिकस्य क्षणपरद्वित्वगोचरमुत्पद्यते  
ज्ञानम्, तत्र च वास्तविकस्यासत्त्वात् । अतः कथं तत्र वास्तव्यः प्राकट्याद् विज्ञान-  
१ मनुमीयते ? । न ह्यविद्यमानोऽर्थः प्रकटो भवति, अतो विज्ञानमेव तत्तादृशमुपपन्नरूप  
स्वसंविधितमभ्युपगम्यत इत्यर्थः । स्वसंविधिते हि तस्मिन्मभ्युपगम्यमाने आत्मीयस्वरूपाय  
बोध आत्मनैवोपपद्यते, अन्यथा ॥ भ्रान्तविज्ञानाभावा एव स्यादिति ॥

- (११) अर्थज्ञानाद् बुद्ध्याविति प्रक्रम इति । अर्थज्ञानात्-अर्थप्राकट्याद् बुद्धौ  
साम्प्रत्यापो इत्येवोऽर्थः प्रक्रमादभ्यत इत्यर्थः ॥

(मूलम्)

भावेऽप्रवृत्तेर्बुद्धिव्यक्तेश्च तदाऽसत्त्वेनाभावात् तदव्यतिरिक्तस्य च सामान्यस्येतरस्यापि तद्ग्रहणे ग्रहणात् । इति स्वात्मन्यपि तत्सम्बन्धिचेष्टाऽग्रहे परावबोधाय शास्त्रकरणमयुक्तमित्येवमादिना”॥ ५

(सू० व्या०)

पक्षधर्मत्वाद्यभावेन अर्थपत्तिरनुमानशब्देनाभिप्रेतेत्येतदाशङ्क्याह—अर्थापत्तेरप्यभावेऽप्रवृत्तेः कारणात् भावोपलम्भकप्रमाणान्तर्गतत्वेन । यदि नामैवं ततः किमित्याह—बुद्धिव्यक्तेश्च अनुमेयायाः तदा—तस्मिन्ननुमानकालेऽसत्त्वेन हेतुना क्षणिकतयाऽभावात् तदव्यतिरिक्तस्य च—बुद्धव्यतिरिक्तस्य च सामान्यस्य १० बुद्धिसामान्यस्याभावात् इतरस्यापि—व्यतिरिक्तस्य व्यतिरिक्ततया बुद्धिसामान्यस्य तद्ग्रहे । किमित्याह—अग्रहणात् । इति—एवं स्वात्मन्यपि तत्सम्बन्धिचेष्टाऽग्रहे—बुद्धिसम्बन्धिचेष्टाऽग्रहे सति परावबोधाय शास्त्रकरणमयुक्तमेव(?), परपरिज्ञानासम्भवादिति भावः । एवमादिना ग्रन्थेन निर्णीतेतदसद्भूमिः । निर्णीता हेतुवक्तव्यता ॥ १५

(विवरणम्)

(७) पक्षधर्मत्वाद्यभावेनेति । अर्थप्राकट्यद्वेतोः सकाशादर्थगोचरज्ञानस्य सत्त्वं साध्यते मीमांसकैः । न चार्थप्राकट्यस्य ज्ञानेन सह पक्षधर्मत्वादयो हेतुधर्माः परिच्छेत्तुं पार्यन्ते, क्षणिकत्वेन ज्ञानस्यार्थप्राकट्यसमये प्रलयप्राप्तत्वात् । ननु यद्यप्यर्थप्राकट्यसमये विवक्षितबुद्धिक्षणो नास्ति, तथापि बुद्धिसामान्यं भविष्यतीत्याह—२० (१०-१२) तदव्यतिरिक्तस्येत्यादि यावद् ग्रहणादिति । अयमभिप्रायः—तद्बुद्धिसामान्यं विवक्षितबुद्धिक्षणादव्यतिरिक्तं व्यतिरिक्तं वा इति विकल्पयुगलम् । तत्र यद्यव्यतिरिक्तमिति पक्षः कक्षीक्रियते स न घटत एव, विवक्षितबुद्धिक्षणनाशे तदव्यतिरिक्ततया तत्सामान्यस्यापि विनष्टत्वात्, अन्यथा ह्यभेद एव न स्यात् । अथ व्यतिरिक्तमङ्गीक्रियते तर्हि बुद्धिव्यतिरिक्तेन ग्रहणे गृह्यत एव । ततो न हि गोचरप्रतीतिः २५ गोत्वप्रतीतिः कस्याप्युपजायते । न च बुद्धिव्यतिरिक्ते ग्रहणे कश्चिदुपायस्ते सम्भवति, अर्थप्राक्कालबुद्धेर्विनष्टत्वात् ॥

(१३) बुद्धिसम्बन्धिचेष्टाऽग्रहे इति । बुद्धिसम्बन्धिन्याश्चेष्टाया अप्रहे । मदीया बुद्धिरेवं च भवत्येवंविधविरोधाभावे इत्यर्थः ॥

(१४) एवं परिज्ञानासम्भवादिति । न ह्यात्मन्यज्ञाते सति परः परिज्ञायत इति ॥ ३०

१ ‘ग्रहेऽग्रहणात्’ इति तु व्याख्यायाम् । २ ‘बुद्धिरव्यक्तग्रहे किमित्याह’ इति छ-पाठः । ३ ‘चार्थप्राकट्यार्थप्राकट्यस्य’ इति ख-पाठः । ४ ‘तस्यार्थप्राकट्यं’ इति क-पाठः । ५ ‘प्राकट्या[र]काले बुद्धेः’ इति ख-पाठः । ६ ‘मान्ये सेवं’ इति ख-पाठः ।

(मूलम्)

साम्प्रत यदुक्तं 'द्विचन्द्रादिषत्' इत्येतन्निरूप्यते । अयं दृष्टान्तो हि वर्तते । अस्य चायमर्थोऽभिप्रेतः—योऽयं द्वितीयचन्द्रोऽलीकप्रति-  
 १ भासस्तस्य सहोपलम्भनियमोऽस्ति । न चासौ ततो भिन्नः, मेदेऽवस्तु-  
 स्वाप्रसङ्गात् । ततश्च विज्ञानमेव तत्तादृशं बाह्यार्थग्रहणस्य भाव-  
 मिवावभासमानमप्यवहिर्गोचरमेव । एवमखिलमेव विज्ञानमिति ।  
 एतच्चानालोचितसुन्दरम्, तस्य भ्रान्तत्वेन तथात्वाविरोधात् । भ्रान्त-  
 त्वं च बाधकप्रत्ययोपलब्धेर्दोषजत्वेन सकललोकसिद्धत्वात् तदनु-  
 १० भव एव तथाप्रतीतेः । एव तद्वलात् तज्जातीयानामेव तत्त्वव्यस्था-  
 पनं युक्तम्, न तु सामान्येन सर्वेषाम्, अतिप्रसङ्गात् । न हि प्राज्ञा

(सो० व्या०)

साम्प्रत यदुक्तं पूर्वपक्षग्रन्थे 'एव—द्विचन्द्रादिषदिति निदर्शनत्वेन एतन्निरूप्यते । अयं हि दृष्टान्तो वर्तते । अस्य चायमर्थोऽभिप्रेतो दृष्टान्तस्य  
 ११ योऽयं द्वितीयचन्द्रः । किंविशिष्ट इत्याह—अलीकप्रतिभासो वहिस्सदभावेन  
 तस्य सहोपलम्भनियमोऽस्ति वहिश्चन्द्रेण । न चासौ—चन्द्रस्ततः—अलीक-  
 प्रतिभासाद् भिन्नः । कुत इत्याह—मेदे वस्तुस्वप्नप्रसङ्गाद् वहिर्द्वितीयचन्द्रस्यापि  
 वस्त्वभिप्रायः । ततश्चेत्यादि । ततश्च विज्ञानमेव तत्तादृशं—द्विचन्द्राकारं  
 बाह्यार्थग्रहणस्य भावमिव अवभासमानमपि तथाप्रतीतेः । किमित्याह—  
 २० अवहिर्गोचर—वहिसस्य द्वितीयचन्द्रमसोऽभावात् । अयं भावः—किञ्च परस्मादि-  
 सिद्ध एव दृष्टान्तः । अयमर्थोपनयः । एव द्विचन्द्रवदखिलमेव विज्ञानं बाह्यार्थ-  
 ग्रहणस्य भावमिव अवहिर्गोचरमिति । अत्राह सिद्धान्तवादी—एतच्चानालोचित-  
 सुन्दरम्—अनन्तरोदितम् । कथमित्याह—तस्य—द्विचन्द्रविज्ञानस्य भ्रान्तत्वेन  
 हेतुना तथात्वाविरोधात्—अवहिर्गोचरत्वाविरोधात् । भ्रान्तत्वं च तस्य बाध-  
 २५ कप्रत्ययोपलब्धेः तिमिरापगमेन । एतत्सिरीकरणापेक्षाह—दोषजत्वेन तिमिर-  
 मधिरूपं सकललोकसिद्धत्वात् द्विचन्द्रज्ञानस्य तदनुभव एव—द्विचन्द्रानुभव-  
 एव सति तैमिरिकस्यापि तथाप्रतीतेः—दोषजत्वेन प्रतीतेः । प्रतीतिश्च चिकित्सा-  
 करणगम्या एव च कृत्वा तद्वलात्—द्विचन्द्रज्ञानपलात् तज्जातीयानामेव  
 भ्रान्तानां तत्त्वव्यवस्थापनं युक्तं साधर्म्यसिद्धेः । न तु सामान्येन सर्वेषां

(विवरणम्)

॥ (२०) परस्यापीति । बाधार्थस्य ॥

( मूलम् )

कारादिमद् विज्ञानमनुभूयत इति तत्तत्स्वभावतया सर्वस्यैव तथा-  
विधत्वकल्पनं न्यायोपपन्नं बुद्धविज्ञानानामतथाविधत्वात् । न चेद-  
मतथाविधत्वममीषां तदितरेभ्यो भेदकभेदमन्तरेण, न्यायतोऽनुप- ५  
पत्तेः, पृथग्जनविज्ञानानामपि प्रमाणतदाभासाभ्युपगमात्, तत्रापि  
संवादिज्ञानजनकानां तदितरेभ्यस्तथैव भेदात्, भेदकमन्तरेण  
समानभेदहेतुमात्रात् तथा भेदासिद्धेः, अतिप्रसङ्गादिति । एवं द्विचन्द्रे-  
तरादिविज्ञानानामपि भेदको भेदः समभ्युपगन्तव्यः । स च भेद-

( खो० व्या० )

१०

-ज्ञानानाम् । कुत इत्याह-अतिप्रसङ्गात् । एनमेवाह न हीत्यादिना । न हि  
ग्राह्याकारादिमत्, 'आदि'शब्दात् ग्राहकाकारपरिग्रहः, विज्ञानमनुभूयत  
इति कृत्वा तत्स्वभावतया कारणेन सर्वस्यैव-विज्ञानस्य तथाविधत्व-  
कल्पनं-ग्राह्याकारादिमत्त्वकल्पनं न्यायोपपन्नम् । कथं नोपपन्नमित्याह-बुद्ध-  
विज्ञानानां परपक्षेऽपि अतथाविधत्वात्, अग्राह्याकारादिमत्त्वादित्यर्थः । यदि १५  
नामैवं ततः किमित्याह-न चेदमित्यादि । न चेदमतथाविधत्वम्-अनन्तरो-  
दितममीषां-बुद्धविज्ञानानां तदितरेभ्यः-ग्राह्याकारादिमद्विज्ञानेभ्यः सकाशाद्  
भेदकभेदं-भेदकविशेषमन्तरेण-विना । कुत इत्याह-न्यायतोऽनुपपत्तेः,  
अतथाविधत्वस्य, समानहेतूनामसमानत्वायोगादित्यर्थः । समानं च बोधमानं परनीत्या  
सर्वविज्ञानहेतुस्तदपराभावेनेति भावनीयम् । तथा पृथग्जनविज्ञानानामपि- २०  
ग्राह्याकारादिमतां प्रमाणतदाभासत्वाभ्युपगमात् कारणात् । एवं च तत्रापि-  
पृथग्जनविज्ञानसमुदाये संवादिज्ञानजनकानां प्रमाणानां तदितरेभ्यः-तद-  
जनकेभ्यः प्रमाणाभासेभ्यः सकाशात् । किमित्याह-तथैव-तत्तदाभासतया पृथग्जन-  
बुद्धविज्ञानवद् भेदात् । यदि नामैवं ततः किमित्याह-भेदकं-वस्त्वन्तरमन्तरेण  
समानभेदहेतुमात्रादेव-केवलात् तथा-जातिभेदेन भेदासिद्धेः । असिद्धिश्च २५  
अतिप्रसङ्गात्, बुद्धविज्ञानानामपि जातिभेदप्रसङ्गेनेति । एवं द्विचन्द्रेतरादि-  
विज्ञानानामपि भेदकः कश्चिद् भेदः समभ्युपगन्तव्यो येन तानि

१ 'भेदकम्, भेद०' इति ग-पाठः । २ 'भेदकार्य' इति क-पाठः । ३ 'त्वाद ग्राह्य०' इति  
ङ-पाठः ।



( मूलम् )

कोऽर्थ एवास्तु, किमन्येन स्वहेतुपरम्पराजनितहेतुमेवादिना कल्पितेन  
 योधमात्रतत्त्ववादिनोऽस्य प्रदीर्घपरम्परायामपि तन्मात्रातिरेकेण  
 ५ विशेषासिद्धितोऽभिधानमात्रत्वादिति । अर्थस्तु सत्क्षयोपशमादि  
 मतोऽभ्रान्तज्ञानहेतुरितरस्य तु विपर्ययहेतुरिति न किञ्चिदग्रावयम्,  
 लोकसमयसिद्धत्वात् । आह-आन्तरहेतोरिव तद्भेदाभ्युपगमे को  
 दोषः ? । ननु न कश्चित्, अपि तु पाठार्थसिद्धिरेव । बोधमात्रस्व-  
 तत्त्वानि हि सर्वचित्तानि, न तदतिरिक्त भेदकमिति तन्मात्रनिबन्ध  
 १० नत्वाद् विजातीयमेवासिद्धेः, अस्य चानुभवसिद्धत्वात् तद्भेदा  
 पादकतत्कालुष्यकारि षस्तु सत्कर्माङ्गीकर्तव्यम्, अन्यथा बुद्धस्येव

( लो० व्या० )

तदनेम्यो बुद्धादिविज्ञानेम्यो विद्यन्त इति । स च भेदकः-भेद अर्थ एव  
 अस्तु पाठः, किमन्येन स्वहेतुपरम्पराजनितहेतुमेवादिना कल्पितेन ?  
 १५ 'आदि'शब्दाद् वासनाशक्त्यादिग्रहः । किमिति तत्कल्पनाऽयुक्तेत्याह-बोधमात्र  
 तत्त्ववादिनः-वादिन अस्य-स्वहेतुपरम्पराजनितहेतुमेवादे' प्रदीर्घपरम्परा-  
 यामपि सत्या तन्मात्रातिरेकेण-बोधमात्रातिरेकेण विशेषासिद्धितः  
 कारणादभिधानमात्रत्वादस्येति । अर्थस्तु पाठः सत्क्षयोपशमादिमतः  
 पुनः, 'आदि'शब्दात् सातोदयादिग्रहः, अभ्रान्तज्ञानहेतुः-एकचन्द्रादिज्ञानहेतुः ।  
 २० इतरस्य तु-असत्क्षयोपशमादिमतः विपर्ययहेतुः-द्विचन्द्रादिज्ञानहेतुरिति-  
 एवं न किञ्चिदग्रावय-पापम् । तथाहि-नैकचन्द्रादिम्यतिरेकेण कृष्णघटादौ द्वि-  
 चन्द्रज्ञानोदय इत्यपाठोचनीयमिति न किञ्चिदग्रावयम् । कुन इत्याह-लोकसमय  
 सिद्धत्वात् । आह-आन्तरहेतोरिव सकाशात् तद्भेदाभ्युपगमे-द्विचन्द्रादि-  
 ज्ञानभेदाभ्युपगमे, प्रथमाद् बुद्धादिविज्ञानेभ्यः, को दोष इति ? । एतदाशङ्क्याह-न  
 २५ कश्चिदन्यः, अपि तु पाठार्थसिद्धिरेव । कथमित्याह-बोधमात्रस्वतत्त्वानि-  
 बोधमात्रस्वतत्त्वानि यस्मात् सर्वचित्तानि, न तदतिरिक्त-बोधमात्रातिरिक्त भेदक  
 पस्तु इति-एवं तन्मात्रनिषेधनत्वात्-बोधमात्रनिषेधनत्वात् विजातीय  
 भेदासिद्धः प्राणाकारादिमत्त्वेन अस्य च-विजातीयभेदस्य अनुभवसिद्धत्वात्  
 हेतोः । किमित्याह-तद्भेदापादक-विजातीयभेदापादक बुद्धविज्ञानेभ्यः, पृथग्  
 ३ जनविज्ञानानामिति प्रथमम् । तत्कालुष्यकारि-बोधमात्रकलुष्यकारि षस्तु सत्-  
 क्षयपरिनिमित्तं कर्माङ्गीकर्तव्यं ज्ञानावस्थीयादिः अन्यथा-तदनभ्युपगमे बुद्धस्येव

(मूलम्)

प्रभूतबुद्धानां वा स्वरूपभेदेऽपि चित्तमात्राद् भ्रान्तेतरभेदाभाव इति बाह्यार्थसिद्धिः । इयं चैवमर्थतोऽसकृदुक्तैवाभिनिविष्टस्त्वत्र पर इति पौनःपुन्येनोच्यते ॥

एवं स्वप्नविज्ञानमपि जाग्रद्विज्ञानविजातीयम्, आविलबोधवद्, भूयस्तथादर्शकत्वेऽपि स्वमिथ्यात्वावसायहेतुः प्रवृत्तिनिवृत्ति-कृदाविद्वदङ्गनादिसिद्धमनुभूतदृष्टादिनिमित्तं भ्रान्तमेव । न तन्निदर्शनात् तद्विजातीयमपि सर्वं तथा भवितुमर्हति । न च तदपि चित्तमात्रोद्भवम्, बुद्धादीनामसम्भवात्, अपि तु कर्माविलचित्तजमेव । १०

(स्वो० व्या०)

कस्यचिदेकस्य प्रभूतबुद्धानां वा सन्तानभेदेन स्वरूपभेदेऽपि सति व्यक्त्यपेक्षया चित्तमात्रात् केवलात् भ्रान्तेतरभेदाभावः बोधमात्राविशेषात् इति-एवं बोधाद् भिन्नकर्मभावेन बाह्यार्थसिद्धिः । परिभावनीयमेतत् इयं च-बाह्यार्थसिद्धिः एवम्-उक्तनीत्याऽर्थतः-सामर्थ्येन असकृदुक्तैवेहैव ग्रन्थेऽभिनिविष्ट- १५ स्त्वत्र-बोधमात्रतत्त्ववादे पर इति कृत्वा पौनःपुन्येन उच्यते बाह्यार्थसिद्धिः ॥

एवं स्वप्नविज्ञानमपि जाग्रद्विज्ञानविजातीयम् । किंविशिष्टमित्याह-आविलबोधवत्-अस्पष्टबोधवद् भूयस्तथादर्शकं-प्रायः पुनस्तथादर्शकं यथा सकृद् दृष्टमिति कचिद् दर्शकत्वेऽपि द्विस्तथा स्वप्नदर्शने स्वमिथ्यात्वावसायहेतुः प्रबुद्धविज्ञानतत्त्वोपलब्धेः प्रवृत्तिनिवृत्तिकृत्-प्रवृत्तिनिवृत्तिकरणशीलं २० ततः प्रवृत्त्यसिद्धेः आविद्वदङ्गनादिसिद्धं स्वप्नविज्ञानमेवम्भूतमनुभूतदृष्टादिनिमित्तम्,

“अणुद्वयदिद्विर्वि(१चिं)ति(अ)सुअपॅगइविगारदेवयाणूवा ।

सुमिणस्स निमित्ताइं पुण्णं पावं च णाभावो ॥”<sup>१४</sup>

इत्यादिवचनादत एवम्भूतमेतद् भ्रान्तमेव । न तन्निदर्शनात्-स्वप्नविज्ञानो- २५ दाहरणेन तद्विजातीयमपि-जाग्रद्विज्ञानं सर्वं तथा भवितुमर्हति-भ्रान्तं भवितुमर्हति । न च तदपि-स्वप्नज्ञानं चित्तमात्रोद्भवम् । कुत इत्याह-बुद्धादीनामसम्भवात् स्वप्नविज्ञानस्य, अपि तु कर्माविलचित्तजमेव स्वप्नविज्ञानम्

(विवरणम्)

(२३) अणूवा इति । अनूपः सजलो देशः ॥

३०

१ ‘हेतुप्रवृत्तिः’ इति ग-पाठ । २ ‘अदर्शक’ इति छ-पाठ । ३ ‘द्वयदिद्वि(असुअ०)’ इति क-पाठ । ४ ‘पयइविगारदेवयाणूवं’ इति छ-पाठ । ५ छाया-अनुभूतदृष्टवृत्ति(१चिन्तित)श्रुत-कृतिविकारदेवताऽनूपा (१) । स्वप्नस्य निमित्तानि पुण्य पाप च नाभाव ॥ ६ ‘अणूपा’ इति च-पाठ ।

( मूलम् )

न ततोऽपि न बाह्य(विद्यार्थ)सिद्धिरित्यवहितैर्भावनीयम् ॥

इतश्च बाह्यार्थसिद्धिः, विज्ञानमात्रस्यैवायोगात्, विकल्पानुप-  
पत्तेः । विज्ञानं हि ब्राह्मरूपं वा स्याद् ब्राह्मरूपमुभयरूपमनुभयरूपम्, प्रकारान्तरासम्भवात् । तत्र ब्राह्मरूपस्ये सकलविज्ञानानामेव  
रूपान्तराभावादेकस्वभावत्वाद् ब्राह्मविज्ञानानुपपत्तेः ब्राह्मरूप-  
त्वायोगात् निमित्ताभावावतिप्रसङ्गापत्तेस्तदभावप्रसङ्गतः प्रतीत्या  
दिवाधा ॥

१० ब्राह्मरूपस्येऽप्यभिधानान्तरेणाप्यस्यैवानुवृत्तेरिति । ब्राह्ममेव

( लो० व्या० )

अन्यथा प्रान्त न ततोऽपि-स्वप्रविज्ञानात् न बाह्यार्थसिद्धिः, किन्तु बाह्यार्थ-  
सिद्धिरेव कर्माविठचित्तप्रत्ययेन तद्विज्ञानसिद्धिरित्यवहितैर्भावनीयमिति ॥

अमुच्यमाह इतश्च बाह्यार्थसिद्धिरित्यादिना । कथमित्याह-विज्ञानमात्र  
स्वैव-केवलस्य अयोगात् । अयोगश्च विकल्पानुपपत्तेः । एतामेवाह-विज्ञान  
हि ब्राह्मरूपं वा स्यादेकान्तेन ब्राह्मरूपमुभयरूपमनुभयरूपं वेति  
विकल्पा एतावत् एव, प्रकारान्तरासम्भवात् । किञ्चात ? सर्वथाऽपि दोष इत्येत-  
दाह तत्रेत्यादिना । तत्र ब्राह्मरूपस्ये विज्ञानसैक्यनिके किमित्याह-सकलविज्ञा-  
नानामेव अपवादिरूपवद् रूपान्तराभावात् । अभावाच्च एकस्वभावत्वात् ।

१० यदि नमैवं ततः किमित्याह-ब्राह्मविज्ञानानुपपत्तेः । यथेवं ततः किमित्याह-  
ब्राह्मरूपत्वायोगात् । अयोगश्च निमित्ताभावात्, सम्बन्धमाकादित्यर्थः ।  
तदभावेऽपि ब्राह्मरूपत्वाम्युपगमेऽतिप्रसङ्गापत्तेः-ब्राह्मरूपत्वापत्त्या तदभाव-  
प्रसङ्गतः-ब्राह्मरूपत्वाभावप्रसङ्गतः । किमित्याह-प्रतीत्यादिवाधा उभयामावेन ।  
'बादि'शब्दात् तदम्युपगमग्रहः ॥

११ ब्राह्मरूपस्येऽपि ज्ञानसैक्यान्तेनाम्युपगम्यमाने किमित्याह-अभिधाना  
न्तरेणास्वैव-अनन्तरोदितस्य अमुच्यतेः कारणात् प्रतीत्यादिवाधेति । इह चाभि-  
धानान्तरयोजनेषु कार्य-तत्र ब्राह्मरूपस्ये सकलविज्ञानानामेव रूपान्तराभावादेक-  
स्वभावत्वाद् ब्राह्मविज्ञानानुपपत्तेः ब्राह्मरूपत्वायोगादिनिमित्ताभावावतिप्रसङ्गापत्तेः

( निवर्णम् )

१ (१२) अन्यथा प्रान्तमिति । अन्यथेति यद् धाम्नि धाम्नि युगदृष्टिवादिगोचरं  
तदपि कर्माविठचित्तप्रत्ययेन । वृत्तिरुक्ता मुक्तावबोधाय सूत्रमिरपेक्षमुक्तमिति ॥

(मूलम्)

सत् तत् संवेदनान्तरग्राह्यमिति चेत्, न, तस्योभयरूपतापत्तेः । न हि तद् येनैव स्वभावेन ग्राहकं संवेदनान्तरस्य तेनैव ग्राह्यम्, सर्वथा तदेकत्वे तद्ग्राह्यग्राहकयोस्तुल्यतापत्तिः, तत्सम्बन्धिस्वभावैकत्वा- ५  
न्यथाऽनुपपत्तेः, सम्बन्धमन्तरेण तत्तद्भावासिद्धिः, अतिप्रसङ्गा-

(स्वो० व्या०)

तदभावप्रसङ्गतः प्रतीत्यादिबाधा इति । ग्राहकमेव सत्-भवत् तत्-विज्ञानं संवेदनान्तरग्राह्यं-विज्ञानान्तरग्राह्यम् । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-न, तस्य-विज्ञानस्य उभयरूपतापत्तेः । आपत्तिश्च न यस्मात् तत्-विज्ञानं येनैव १० स्वभावेन आत्मसत्ताख्येन ग्राहकं संवेदनान्तरस्य-विज्ञानान्तरस्य कर्मरूपस्य तेनैव ग्राह्यं संवेदनान्तरस्येति युज्यते । कुत इत्याह-सर्वथा-सर्वैः प्रकारैः तदेकत्वे तयोः-स्वभावयोरेकत्वे । किमित्याह-तद्ग्राह्यग्राहकयोः तस्य-विज्ञानस्य ग्राह्य-ग्राहकयोः संवेदनान्तरे तयोरित्यर्थः । तयोः किमित्याह-तुल्यतापत्तिः । कथमित्याह-तत्सम्बन्धिस्वभावैकत्वादन्यथाऽनुपपत्तेः तयोः-ग्राह्य-ग्राहकयोः संवेदनान्त- १५ रयोः सम्बन्धिस्वभावैकत्वं तद्ग्राह्यग्राहकत्वेनाधिकृतविज्ञानस्य तदन्यथाऽनुपपत्तेरिति । एतद्भावनायैवाह-सम्बन्धमन्तरेण एषां ग्राहकत्वादिस्वभावलक्षणं तत्तद्भावा-

(विवरणम्)

(१३-१४) ग्राह्य-ग्राहकयोः संवेदनान्तरे इति । विवक्षितं हि ज्ञानमेकस्य संवेदनस्य ग्राह्यम्, अन्यस्य च ग्राहकम् । ततश्च तद् येनैव स्वभावेन ग्राह्यं तेनैव यदि २० ग्राहकमित्यङ्गीक्रियते तदा नियमाद् ग्राह्य-ग्राहकयोर्विज्ञानयोरैक्यमायाति, अन्यथा विवक्षितज्ञानस्यैकस्वभावत्वाभावात् ॥

(१५-१६) संवेदनान्तरयोः सम्बन्धिस्वभावैकत्वमिति । ग्राह्यग्राहकलक्षणे ये संवेदनान्तरे तयोः सम्बन्धि यत् स्वभावैकत्वं विवक्षितज्ञानस्य । केन हेतुनेत्याह- (१६) तद्ग्राह्यग्राहकत्वेनाधिकृतविज्ञानस्येति । तयोः-ज्ञानान्तरयोर्ग्राह्यं वैकस्य २५ ग्राहकं वा परस्य तद्ग्राह्यग्राहकं तस्य भावः-तत्त्वं तेन कृत्वाऽधिकृतविज्ञानस्य यत् संवेदनान्तरयोः सम्बन्धि स्वभावैकत्वम् ॥

(१६) तदन्यथाऽनुपपत्तेरिति । तस्य-स्वभावैकत्वस्यान्यथा-अन्येन प्रकारेण ग्राह्यग्राहकज्ञानयोरेकत्वाभावलक्षणानुपपत्तेः-अघटनात् । अयमत्र भावः-विव-क्षितज्ञानस्य ग्राह्यग्राहकसंवेदने प्रतीय यत् स्वभावैकत्व तत् तयोरेकत्वाभावे न ३० घटत एवेति ॥

(१७) सम्बन्धमन्तरेणैषां ग्राहकत्वादिस्वभावलक्षणमिति । अत्रैषां-ज्ञानानां

१ 'पत्ते.' इति ङ-पाठ । २ 'पत्तेस्तथाऽर्थग्राह्य०' इति क-पाठ । ३ 'वैकस्य' इति च-पाठ । ४ 'कृताधिकृत०' इति च-पाठ । ५ 'ग्राहके संवेदने' इति क-पाठ ।

( मूलम् ) ।

विति तत्तत्स्वभावतालक्षणः सोऽङ्गीकर्तव्यः । तथा च सति उक्त  
वोषापत्तिरेवेति सूक्ष्मधिया भावनीयम् ॥

( लो० ध्या० )

- सिद्धिः तस्य—अधिकृतविज्ञानस्य तयोश्च—ग्राह्यग्राहकसंवेदनान्तरयोस्तद्भावासिद्धिः—  
ग्राहकत्वादिसिद्धिः । कुत इत्याह—अतिप्रसङ्गात् । अतिप्रसङ्गश्च यदेवमधिकृत-  
विज्ञानमनधिकृतसंवेदनग्राहकं न तथाऽधिकृतसंवेदनग्राहकमपि न, तत्स्वभावत्वञ्छण-  
सम्बन्धमावाविशेषात् । एव तदपि संवेदनान्तरं यथा विज्ञानान्तरग्राह्यं न तथाऽधिकृत-  
विज्ञानग्राह्यमपि न, उक्तलक्षणसम्बन्धमावाविशेषादेव । एव संवेदनान्तरेऽप्यधिकृत-  
विज्ञानग्राहके योजना कार्या । तच्च यथा संवेदनान्तरस्य ज्ञानान्तराणां तथाग्राह्य-  
ग्राहकत्वाद्यभावस्तथाऽधिकृतसंवेदनान्तरादीनामपि । तथाऽप्यधिकृतानां तद्भावाभ्युप-  
गमे तद्वदनधिकृतानामपि तद्वोपर एव तद्भावः प्राप्नोतीत्यतिप्रसङ्गः । अतः तत्तत्स्व-  
भावतालक्षणः तस्य—अधिकृतविज्ञानस्य संवेदनान्तरयोश्च तत्स्वभावतालक्षण-  
तत् तद्ग्राहकविस्वभावे ते च तद्ग्राह्यविस्वभावे इत्येवम्भूतः सम्बन्धोऽङ्गीकर्तव्यः ।  
तथा च सति—एवं च सति उक्तवोषापत्तिरेव—तद्ग्राह्यग्राहकयोः तुल्यता

( विवरणम् )

- विश्ववित् द्वि ज्ञानमितरसंवेदनद्वयापेक्षया ग्राह्यं ग्राहकं च तद्वेक्षया तु ज्ञानान्तरमेकं  
ग्राह्यम्, अन्यत् तु ग्राहकम्, अतो ग्राहकत्वाद् भिन्नलक्षणः सम्बन्धोऽङ्गीयां सिद्ध इति ॥  
( १० ११ ) एवं संवेदनान्तरेऽप्यधिकृतविज्ञानग्राह्यग्राहके योजना कार्येति ।  
इह क्रमेण विन्मुक्तिके व्यवस्थाप्य यदेवमित्तादेर्योजना कार्येत्येव(८)व्यस्य ग्रन्थस्य  
भाषना क्रियते(०००) । तत्र मध्यविन्मुक्तं ग्राहकज्ञानमधिकृतसंवेदनग्राह्यमप्येव न चैतद्  
ग्राह्यम् । एतदप्यधिकृतसंवेदनग्राह्यम् । एते च द्वे एवाधिकृत्य यदेवमधिकृतविज्ञान-  
मित्तापुच्छलक्षणसम्बन्धमावाविशेषादेवेत्यन्तो वृत्तिप्रश्नो भावनीय एव । संवेद-  
नेत्यादिकस्तु योजना कार्येत्येतदन्तः प्रथमद्वितीयविन्मुक्ते प्रतीत्य भावनीयः । यतोऽत्र  
प्रथमविन्मुक्तं ग्राहकविज्ञानतया विश्ववित्, मध्यविन्मुक्तं च ग्राह्यविज्ञानतयेति ॥  
( १५ ) तत् सर्वग्राहकादिस्वभावमिति । तत्—अधिकृतसंवेदन तयोः—ज्ञानयोः  
ग्राहकविस्वभावम् । एकस्य ग्राहकमन्यस्य च ग्राह्यमित्यर्थः ॥

- ( १५ ) ते च तद्ग्राह्यविस्वभावे इति । ते च—द्वे ज्ञाने पुनस्तस्य—अधिकृत-  
ज्ञानस्य ग्राह्यविस्वभावे । एकं ग्राह्यत्वमात्रम्, अन्यत् तु ग्राहकत्वमात्रमित्यर्थः ॥

१ तत्स्वभाव इति उ-पाठः । २ 'सम्बन्धाविशेषात्' इति उ-पाठः । ३ ग्राह्यं वेत्ति(१)  
इति उ-पाठः । ४ 'प्रथमभाषना' इति उ-पाठः । ५ इत्यस्य ग्रन्थ इति उ-  
पाठः । ६ 'इत्यस्य ग्रन्थ' इति उ-पाठः ।

( मूलम् )

उभयरूपत्वे विरोधः, एकस्यानेकत्वायोगात् । तथाहि-यदि ग्राह्यरूपं तत् कथं ग्राहकरूपम् ? । ग्राहकरूपं चेत्, कथं ग्राह्यरूपम् ? इतरेतरात्मकत्वेन तत्स्वरूपाभावः ॥

अनुभयरूपत्वे तु स्फुटमसत्त्वम्, तदितरलक्षणासिद्धेः । किं हि तत् सद् यद् ग्राह्यरूपं ग्राहकरूपं च न भवति ? को वा तत्प्रतिपत्त्युपायः, परं प्रति प्रतिपादनोपायो वा ? न कश्चिदन्यो ध्यानध्यसामर्थ्यादिति । स्यादेतदनभ्युपगतोपालम्भ एषः, चरमपक्षेऽस्यैवास्माभिरिष्टेः, तस्य चान्यार्थत्वात् । तथाहि-अनुभयरूपमद्वयमुच्यते ॥

( खो० व्या० )

पत्तिरेव । इति-एवं सूक्ष्मधिया भावनीयमेतत्-सूक्ष्माभोगगम्यमेतत् वस्तुतो वाचमगोचरः ॥

पक्षान्तरमधिकृत्याह-उभयरूपत्वे, प्रक्रमाद् ग्राह्यग्राहकोभयरूपत्वे विज्ञानस्य अभ्युपगम्यमाने विरोधः । कथमित्याह-एकस्यानेकत्वायोगात्, न ह्येकमनेकं युज्यत इति । एतद्भावनार्थेवाह-तथाहीत्यादि । तथाहीति पूर्ववत् । यदि ग्राह्यरूपं तत्-विज्ञानं कथं ग्राहकरूपम् ? ग्राहकरूपं चेत् कथं ग्राह्यरूपम् ? इतरेतरात्मकत्वेन हेतुना तत्स्वरूपाभावः तस्य-विज्ञानस्य स्वरूपाभावः ॥

चरमं विकल्पमधिकृत्याह-अनुभयरूपत्वे तु विज्ञानस्य ग्राह्यग्राहकरूपापेक्षया । किमित्याह-स्फुटमसत्त्वम् । कुत इत्याह-तदितरलक्षणासिद्धेः-ग्राह्यग्राहकाभ्यामन्यलक्षणासिद्धेः सत्त्वस्य । एतदेव भावयति किं हि तदित्यादिना । किं हि तत्-वस्तु सदस्ति यद् ग्राह्यरूपं ग्राहकरूपं च न भवति ? नैव तत् सदित्यर्थः । को वा तत्प्रतिपत्त्युपायः ग्राह्यादिरूपाभावेन कश्चित् परं प्रति प्रतिपादनोपायो वा क इति न कश्चिदन्यो ध्यानध्यसामर्थ्यात्-अज्ञानविजृम्भितादिति । स्यादेतदनभ्युपगतोपालम्भ एषः-अनन्तरोदितः, चरमपक्षेऽस्यैवास्माभिरिष्टेस्तस्य-चरमपक्षस्य अन्यार्थत्वात् । अन्यार्थत्वमेवाह तथा-

( विवरणम् )

( १८ ) तस्य विज्ञानस्य स्वरूपाभाव इति । यदि हि ग्राह्य ग्राहकं चाभ्युपगम्यते ज्ञानं तदा ग्राह्यत्वेन ग्राहकत्वं बाध्यते, ग्राहकत्वेन च ग्राह्यत्वं बाध्यत इति स्वरूपाभावः प्राप्नोति ज्ञानस्य ॥

१ 'वा' इति ग-पाठ । २ 'पादितोपायो' इति क-पाठ । ३ 'पक्षस्यैवा' इति ग-पाठ । ४ 'तस्माच्चान्या०' इति ग-पाठ । ५ 'रूपं वा न' इति क-पाठ । ६ 'गतोपलम्भ०' इति ङ-पाठ । ७ 'पक्षस्यैवा०' इति ङ-पाठ । ८ 'ज्ञानस्य तस्य विज्ञानस्य स्वरूपाभाव इति । कार्यान्यथा' इति ख-पाठ ।

( मूलम् )

प्राज्ञप्राहकाकारविविक्तं यदि, तर्हि प्राज्ञप्राहकद्वयमपि नास्ति किं  
मपरं विज्ञानस्यावि(व)शिष्टं यत् तस्य तत्त्वं स्यात्? न हि प्राज्ञप्राहका  
कारविविक्तमपरं रूपमर्वाग्वर्तिभिः संवेद्यते । संवेदने वा तत्त्वं  
दर्शित्वं स्यात्, तथा चायत्नमुक्ताः स्युर्देहिनाः । नाप्यनुमानात् तस्य  
निश्चयः । तथाहि—न स्वभावलिङ्गजं तद्वानुमानं सम्भवति, तत्-  
स्वभावस्यैव साध्यत्वात् । नापि कार्यलिङ्गजम्, अद्वयेन रूपेण  
प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनस्य कार्यकारणभावस्यासिद्धेः । नापि कार्यव्य-  
तिरेकलक्षणात् कार्यकारणभावसिद्धिरस्ति, कार्यस्यैवासिद्धेः । तथा-  
हि—योगाचारस्य तदेवात्र कार्यं तच्च न प्रमाणसिद्धम् । यच्च द्वय-  
रूपं भासते तच्च शाश्वविषाणप्रक्यत्वात् न कार्यमिति ॥

( स्तो० व्या० )

हीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । अनुभयरूप(मद्वय)मुच्यते । किमुक्तं  
भवति? प्राज्ञप्राहकाकारविविक्तम् । एतदाशङ्काह—यदि तर्हिीत्यादि । यदि तर्हि  
प्राज्ञप्राहकद्वयमपि नास्ति रूपद्वयं किमपरं विज्ञानस्यावि(व)शिष्टं यत्  
तस्य तत्त्वं स्यात्? । न हि प्राज्ञप्राहकाकारविविक्तमपरं रूपमर्वाग्व-  
दर्तिभिः—प्रमातृभिः संवेद्यते । संवेदने वा परस्य रूपस्य तत्त्वं दर्शित्वं  
स्यात् । तथा च—एवं च अप्रयत्नमुक्ताः स्युर्देहिनाः, नाप्यनुमानात् तस्य  
निश्चयः । अद्वयस्य रूपस्य । तथाहि—न स्वभावलिङ्गजं तच्च—अद्वयरूपेऽनुमानं  
सम्भवति । कुत इत्याह—तत्स्वभावस्यैव—अद्वयस्वभावस्यैव साध्यत्वात्,  
साधनत्वानुपपत्तेरित्यर्थः । नापि कार्यलिङ्गजम्, 'तद्वानुमानं सम्भवति' इति वर्तते ।  
कुत इत्याह—अद्वयेन रूपेण सह प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनस्य कार्यकारण-  
भावस्यासिद्धेः कारणात् । नापि कार्यव्यतिरेकलक्षणात्—विज्ञानाश्रयणीव  
कार्यकारणभावसिद्धिरस्ति । कुत इत्याह—कार्यस्यैवासिद्धेः । एतामेवाह  
तथाहीत्यादिना । तथाहीत्युपप्रदर्शने । योगाचारस्य—विज्ञानवादिनाः तदेव—वि-  
ज्ञानमद्वयं प्राज्ञप्राहकाकारद्वयरहितं कार्यं तच्च न प्रमाणसिद्धम्, इत्यादेव ।  
यच्च विज्ञानं द्वयरूपं प्राज्ञप्राहकाकारवद् भासते तच्च शाश्वविषाणप्रक्यत्वात्

( विवरणम् )

१ (२४) कार्यव्यतिरेकलक्षणादिति । कार्योन्मथानुपपत्तिमुक्तात् ॥

१ रूपमर्वाग्वर्तिभिः संवेद्यते' इत्याह—क-पाठः । २ तत्त्वद्वयम्' इति ग-पाठः । ३ तच्च  
प्रमाण इति ग-पाठः ।

(मूलम्)

स्यादेतज्जाड्याद् द्वयानभिज्ञैरिदमभिधीयते, यतो न ग्राहकशब्दे-  
नान्तर्वोधरूपं हर्षविषादाद्यनेकविवर्त्तं स्वसंविदितमुच्यते येन तस्या-  
प्यभावः स्यात् किन्तु यदेतद् विज्ञानाद् बहिरिव नीलादि भासते, ५  
तदेकानेकविचाराक्षमत्वान्न तत्त्वम्, अतो न तावद् विज्ञानस्य व्यति-  
रिक्तं परमार्थतो ग्राह्यमस्ति, तदभावाच्च तदपेक्षाप्रकल्पितं बोध-  
रूपस्य यत् कर्तृरूपम्-अस्य ग्राह्यस्यायं ग्राहक इति तदिह ग्राहकं  
रूपं-तन्नास्तीत्युच्यते, कर्तृ-कर्मणोः परस्परापेक्षाप्रकल्पितत्वात् ।  
अत एवोक्तम्-“परस्परापेक्षया तयोर्व्यवस्थानात्” इति । न तु बोध- १०

(सो० व्या०)

अविद्यमानग्राह्याकाराद्यव्यतिरेकेण न कार्यमिति-न ह्यसदुत्पद्यते भवतामिति ॥  
स्यादेतत्-अथैव मन्यसे जाड्यात् हेतोः द्वयानभिज्ञैरिदम्-अनन्तरोदित-  
मभिधीयते । कथमित्याह-यतो न ग्राहकशब्देनान्तर्वोधरूपं-बहिर्मुखाव-  
भासशून्यं हर्षविषादाद्यनेकविवर्त्तं प्रवाहचित्रं स्वसंविदितं तथाऽनुभूतेः १५  
उच्यते येन तस्याप्यभावः स्याद् ग्राहकनिषेधेन, किन्तु यदेतद् विज्ञानाद्  
बहिरिव-न तत्त्वतो बहिर्नीलादि भासते वस्त्विव तत्-वाह्यं एकानेक-  
विचाराक्षमत्वात् अवयव्यण्वाद्यपेक्षया न तत्त्वं-न वस्तु, अतः-तदतत्त्वात्  
न तावद् विज्ञानस्य व्यतिरिक्तम्-अन्यत् परमार्थतो ग्राह्यमस्ति  
तदभावाच्च-व्यतिरिक्तग्राह्याभावाच्च तदपेक्षाप्रकल्पितं-व्यतिरिक्तग्राह्यापेक्षा- २०  
प्रकल्पितं बोधरूपस्य-स्वसंविदितस्य यत् कर्तृरूपं तस्य विशिष्टकर्मताकारि । एत-  
देवाह-अस्य ग्राह्यस्यायं ग्राहकः-विज्ञानकार इति तदिह ग्राहकं रूपं-  
विज्ञानगतं तन्नास्तीत्युच्यतेऽस्माभिः । कुत इत्याह-कर्तृ-कर्मणोः परस्परा-  
पेक्षाप्रकल्पितत्वात्, विशिष्टकर्मापेक्षया कर्तृत्वं विशिष्टकर्तृत्वापेक्षया च कर्मत्व-  
मिति । अत एवोक्तं न्यायविदा-परस्परापेक्षया-उदितस्वरूपया तयोः- २५

(विवरणम्)

(१२) अविद्यमानग्राह्याकाराद्यव्यतिरेकेणेति । ग्राह्यत्वग्राहकत्वलक्षणौ हि  
आकारौ एकान्तेन तुच्छरूपौ भवतां मते, ततस्तयोरव्यतिरिक्तं सँज्ञानमपि स्वर-  
विषाणप्रख्यमेवातः कथं तत् कार्यं स्यात् ? ॥

(१२) न ह्यसदुत्पद्यते भवतामिति । व्योमारविन्दादि नोत्पद्यत इत्यर्थः ॥ ३०



(मूलम्)

रूपं स्वसवेदनमात्रं ग्राहकशब्देनोच्यते । न हि बोधरूपं परस्परापेक्षाप्रकल्पितम्, स्वहेतोरेव तथोत्पन्नत्वात् । तदेव तु बोधरूपं स्वसवेदनमात्रे स्थितं यथोक्तेन ग्राह्यग्राहकद्वयेन रहितत्वाद्वयमित्युच्यते । तथा चोक्तम्—

“नीलपीतादि यत् ज्ञानाद् बहिर्हृदयभासते ।

तच्च सत्यमतो नास्ति विज्ञेय तत्त्वतो बहिः ॥”

तदपेक्षया च संविस्तेर्मता या कर्तृरूपता ।

१० साऽप्यतत्त्वमतः सविद्वद्भेदेति विभाष्यते ॥”

इत्यादि । एतदप्यसत्, प्रायो दत्तोत्तरत्वात् । तथाहि—नीलादेरेका नैकविचाराक्षमस्यमसिद्धम्, जाल्यन्तरस्थेनैकानेकात्मकत्वात् तथा परिणतिस्य भावस्यादित्युक्तप्रायम् । इत्थं कथं तदतत्त्वमिति ? ‘अतो न

(स्यो० ध्या०)

१५ कर्तृ-कर्मणोऽवयवस्यानादिति । ततश्चेतद् व्यतिरिक्तग्राह्यग्राहकमेव रूपं ग्राहकशब्देनोच्यते, न तु बोधरूपम् । किंविशिष्टमित्याह—स्वसवेदनमात्रं ग्राहकशब्देनोच्यते कस्यचिद् ग्राहकमिति । अत एवाह—न हि बोधरूपं परस्परापेक्षाप्रकल्पितं प्रवर्तते । कुत इत्याह—स्वहेतोरेव तस्य बोधरूपस्य तथोत्पन्नत्वात्—बोधरूपतयोत्पन्नत्वात् । तदेव तु बोधरूपं स्वसवेदनमात्रे स्थितं तत्त्वेन यथो

२० क्तेन ग्राह्यग्राहकद्वयेन व्यतिरिक्तग्राह्यपेक्षारूपेण रहितत्वात् कारणाद्वयमित्युच्यते । तथा चोक्तं न्यायविदा धार्तिके—नीलपीतादि यत्-वस्तु ज्ञानाद् बहिर्हृदयभासते तच्च सत्यमुक्तनीत्या । अतो नास्ति विज्ञेयं तत्त्वतः—परमार्थेन बहिरिति । तदपेक्षया च—बहिर्विज्ञेयापेक्षया च सविस्तेः—ज्ञानस्य मता या कर्तृरूपता परेषां साऽप्यतत्त्वम्, तदभावादेव ।

२५ अतः सविद्वद्भेदेति ‘विभाष्यते’ इत्यादि । एवं परमिप्रायमाशङ्काह—एतदप्यसत् । कुत इत्याह—प्रायो दत्तोत्तरत्वात् तेन तेन प्रक्षरेण । तथाहि—नीलादेः पस्तुनं एकानेकविचाराक्षमस्यमसिद्धम् । कथमित्याह—जाल्यन्तरस्थेन एकानेकेषां एकानेकात्मकत्वात्प्राप्तेः । एतदेवाह—तथापरिणतिस्य भावस्यादण्वादीनामित्याद्युक्तप्रायः—प्रायेणोक्तं अन्यविनिरूपणाया । इत्थं कथं तत्-

३ नीलादि अनस्यम्—अपस्तु ? नैवावस्तु इत्यर्थः । अतः—अस्मान् परमाणां न

१ मतं बह्वि बोधरूपं परमं तच्च कथं न प्रतीतिः । २ अनुद्वि । ३ ‘इदमे’ अस्मान् । ४ क-‘न’ । ५ अनुद्वि । ६ ‘मद्वि’ इति क-‘न’ । ७ ‘मद्वि’ इति क-‘न’ । ८ ‘मद्वि’ इति क-‘न’ । ९ ‘मद्वि’ इति क-‘न’ । १० ‘मद्वि’ इति क-‘न’ ।

(मूलम्)

तावद् विज्ञानस्य व्यतिरिक्तं परमार्थतो ग्राह्यमस्ति' इत्युक्तम्, तस्यैव ग्राह्यत्वात्, तथाऽनुभूतेः, अद्वयस्य चाननुभवात्, अनुभवे वा सर्वेषां तत्त्वदर्शितैव स्यात् त्वन्नीतितः 'तथा चायन्नमुक्ताः स्युर्देहिनः' ५ इत्युक्तम् । स्यादेतदद्वयमेव बोधरूपं स्वसंवित्सिद्धम् । न च सर्वेषां तत्त्वदर्शिताप्रसङ्गो यतो गृहीतेऽपि तस्मिन्निरंशत्वादद्वये बोधरूपे भ्रान्तिबीजानुगमान्न यथाबोधमद्वयावसायो जायते, ततो गृहीतमपि तदगृहीतकल्पमित्यननुभूतिर्न तत्त्वत इति । नैतदेवम्, कल्पनामात्रत्वात् सदाऽद्वयाननुभूतेः व्यवसायाभावात्, तथापि तत्- १० कल्पनेऽतिप्रसङ्गात्, नीलादेरप्यतत्त्वापत्तेः शुक्लादिस्वसंविद्वत् तद्-

(स्वो० व्या०)

तावद् विज्ञानस्य व्यतिरिक्तं परमार्थतो ग्राह्यमस्तीति एतत् पूर्वपक्षोक्तमयुक्तम् । कुत इत्याह-तस्यैव-एकानेकात्मकस्य नीलादेर्विज्ञानव्यतिरिक्तस्य ग्राह्यत्वात् । ग्राह्यत्वं च तथाऽनुभूतेर्बहिर्मुखावभासतया अद्वयस्य चाननु- १५ भवात् विज्ञानस्य अनुभवे वाऽद्वयस्य सर्वेषां तत्त्वदर्शितैव स्यात् प्रमावृणां त्वन्नीतितः । तथा चायन्नमुक्ताः स्युर्देहिन इत्युक्तं प्राक् । स्यादेतदद्वयमेव बोधरूपं स्वसंवित्सिद्धम् । न च सर्वेषां-प्रमावृणां तत्त्वप्रदर्शिताप्रसङ्गः । कथमित्याह-यतो गृहीतेऽपि तस्मिन्निरंशत्वात् कारणात् अद्वये बोधरूपे भ्रान्तिबीजानुगमात् हेतोः न यथाबोधं-यथा बोधस्त- २० त्वेन तथाऽद्वयावसायः-अद्वयनिश्चयो जायते, ततो गृहीतमपि तत्-अद्वयमगृहीतकल्पम् । इति-एवं अननुभूतिरद्वयस्य न तत्त्वत इति, तत्त्वेन त्वनुभूतिरेव । एतदाशङ्क्याह-नैतदेवम् । कुत इत्याह-कल्पनामात्रत्वात् । कल्पनामात्रत्वं च सदाऽद्वयाननुभूतेः कारणात् । अननुभूतिश्च व्यवसायाभावात्, निश्चयाभावादित्यर्थः । तथापि-एवमपि निश्चयाभावेऽपि तत्कल्पने- २५ अद्वयकल्पने किमित्याह-अतिप्रसङ्गात् । एनामेवाह-नीलादेरपि-बोधादितत्त्वस्य अतत्त्वापत्तेः । आपत्तिश्च शुक्लादिस्वसंविद्वदिति निदर्शनम् । तद्-

(विवरणम्)

(२७) शुक्लादिस्वसंविद्वदिति निदर्शनमिति । यदि हि प्राञ्जलवृत्त्या ग्राह्यग्राहका-

- १ द्रष्टव्य ८१तमं पृष्ठम् । २ ८०तमे पृष्ठे । ३ 'स्यादेतद् द्वय०' इति क-पाठ । ४ 'तदाऽद्वयानुभूते' इति ग-पाठ । ५ 'शुक्लादिस्व०' इति क-पाठ । ६ ८१तमे पृष्ठे । ७ 'प्रमावृणोत्व०' इति क-पाठ । ८ ८०तमे पृष्ठे ।

( मूलम् )

भ्रान्तिबीजानुगमात् यथाबोधमवसीयत इत्यपि वक्तुं शक्यत्वात्,  
युक्त्यनुपपत्तेरुभयत्र तुल्यत्वात्, अत्रयस्याप्यनुभवायोगात्, युक्ती  
नामपि बोधात्मकत्वेन विपर्ययाशङ्कानिवृत्तेः, अन्यथा प्रतिभास  
सम्भवात् ताम्यस्तत्त्वव्यवस्थायोगात्, बोधमात्रस्य चायुक्तित्वात्  
व्यवहारोच्छेदप्रसङ्ग इति यत्किञ्चिदेतदिति । न च बोधमात्र

( सो० व्या० )

भ्रान्तिबीजानुगमात्-नीलादिभ्रान्तिबीजानुगमादेतो न यथाबोधमवसी  
यत इत्यपि वक्तुं शक्यत्वात्, वाङ्मात्रेण युक्त्यनुपपत्तेरुभयत्र-नील-  
शुक्लसंविदि अद्वये च तुल्यत्वात् । तुल्यत्वं च अत्रयस्या(प्य)नुभवायोगात्  
केन्द्राधमावेन यथा शुक्लसंविदो नीलादित्वेनेति भावः । युक्तीनामपि-ग्राह्याकारादि  
निराकरणपराणां बोधात्मकत्वेन हेतुना विपर्ययाशङ्कानिवृत्तेः, ग्राह्या  
कारवद्बोधवैतत्त्वदर्शनेनेति भावः । अत एवाह-अन्यथा प्रतिभाससम्भवात्  
बोधस्य अद्वयतत्त्वपक्षेऽपि द्वयप्रतिभासवदित्यर्थः । एवं च सति ताम्यः-युक्तिम्य  
तत्त्वव्यवस्थायोगाद् विपक्षाशङ्कयेति भावनीयम् । बोधमात्रस्य च-अद्वयस्य  
अयुक्तित्वादविकल्पत्वेन एव व्यवहारोच्छेदप्रसङ्ग इति यत्किञ्चित्

( विवरणम् )

कारमामि विज्ञाने समनुभूयमानेऽपि भ्रान्तिबीजानुगमात् यथाबोधमवसीयत  
इत्युच्यते तदा एतदपि वक्तुं शक्यत एव यथा सद्भासो पदार्थे निर्विकल्पकज्ञानेन  
शुद्धतयाऽनुभूतेऽपि पञ्चाक्षरकामलाभिभ्रान्तिबीजानुगमसद्भासात् पीलाद्यभ्यवसायो  
जायते, एवमसत्कल्पनया शुद्धतया नीलाद्याननुभूतेऽपि निर्विकल्पकज्ञानेन बोधोऽयं  
नीलाद्यवसायो जायते स भ्रान्तिबीजानुगमसद्भासात् ॥

( १३ १४ ) ग्राह्याद्याकारयद्बोधवैतत्त्वदर्शनेनेति । ग्राह्याद्याकारो विद्यते यस्य  
अतो ग्राह्याद्याकारत्वात्, स चासौ बोधश्च ग्राह्याद्याकारबोधस्तस्य वैतत्त्वं-मिथ्यारूपता  
तस्य दशनम्-अवच्छेदनम् । ग्राह्याद्याकारयुक्तो हि बोधो मिथ्यारूपो भवतां मते  
विशेषितः, अतो ग्राह्याद्याकारनिराकरणपरायणा मुक्त्योऽपि मिथ्यारूपा भवन्मिथ्येति ॥

( मूलम् )

तत्त्ववादिनो भ्रान्तिबीजमपि किञ्चित्, बोधमात्रस्यैवानभ्युपगमात्,  
अभ्युपगमे चाभ्रान्तबोधायोगात्, तस्यैव तत्त्वात् । बोधभिन्न-  
भ्रान्तिबीजभावे तु बाह्यसिद्धिरेव । एवं चानुभूत्यादिसिद्धे बाह्यग्राह्य- ५  
भावे नास्य ग्राह्यस्यायं ग्राहकः । इति ग्राहकरूपप्रतिषेधो युक्तः,  
तदात्मकत्वेन ज्ञानस्यैव प्रतिषेधापत्तेः ॥

किञ्च कथं पुनरिदं व्यज्ञायि भवता यथेदं विज्ञानं व्यतिरिक्तग्राह-  
काकारविकलमिति ? । न तावत् तदनुभव एव निमित्तम्, तस्य वैपरी-  
त्येन प्रवृत्तेः, आविष्टदङ्गनादिसिद्धत्वात् । वस्तुस्थित्या तत् तथेति १०  
तथास्वभावत्वात् ज्ञायत एवेति चेत्, तत् तथेति कुतोऽयमाप्तवादः ?  
प्रतिभासमानाकारशून्यतेति चापूर्वा वस्तुस्थितिस्तथास्वभावत्वाभि-

( स्त्रो० व्या० )

एतत्-परोदितमिति । न च बोधमात्रतत्त्ववादिनः-योगाचारस्य भ्रान्ति-  
बीजमपि किञ्चित् । कथमित्याह-बोधमात्रस्यैवानभ्युपगमात् भ्रान्तिबीज- १५  
त्वेन । अभ्युपगमे च बोधमात्रस्यैव भ्रान्तिबीजत्वेन किमित्याह-अभ्रान्त-  
बोधायोगात् । अयोगश्च तस्यैव-बोधमात्रस्य तत्त्वात्-भ्रान्तिबीजत्वात् ।  
बोधभिन्नभ्रान्तिबीजभावे तु को दोष इत्याह-बाह्यसिद्धिरेव । एवं च-  
उक्तनीत्याऽनुभूत्यादिसिद्धे बाह्यग्राह्यभावे किमित्याह-नास्य ग्राह्यस्यायं  
ग्राहकः । इति-एवं पूर्वपक्षग्रन्थे ग्राहकरूपप्रतिषेधो युक्तः । कुत इत्याह- २०  
तदात्मकत्वेन-बाह्यग्राह्यात्मकत्वेन ज्ञानस्यैव प्रतिषेधापत्तेः कारणात् ॥

किञ्च कथं पुनरिदं व्यज्ञायि-विज्ञातं भवता यथेदं व्यतिरिक्तग्राह-  
काकारविकलमिति ? । न तावत् तदनुभव एव-अधिकृतविज्ञानानुभव  
एव निमित्तं तद्विज्ञान इति । कुत इत्याह-तस्य-तदनुभवस्य वैपरीत्येन प्रवृत्तेः-  
व्यतिरिक्तग्राहकाकारत्वेन प्रवृत्तेः । प्रवृत्तिश्च आविष्टदङ्गनादिसिद्धत्वात् । २५  
वस्तुस्थित्या तत्-विज्ञानं तथेति-व्यतिरिक्तग्राहकाकारविकलमिति तथास्व-  
भावत्वात्-व्यतिरिक्तग्राहकाकारविकलस्वभावत्वात् ज्ञायत एव । इति चेत्,  
एतदाशङ्क्याह-तत् तथेति कुतोऽयमाप्तवादः ? । तथा प्रतिभासमानाकार-  
शून्यतेति चापूर्वा वस्तुस्थितिः । तथा तथास्वभावत्वाभिधानं च अपूर्व-

( मूलम् )

धानम् । किञ्च न च वस्तुस्थित्याऽपि व्यतिरिक्तग्राहकाकारशून्यत्वे  
सति तत् तथेति युक्तम् । एष हि तच्छून्यत्व तस्य स्यात्, यद्यसौ तत्र  
न भवेत् । न चान्यत्राभवत्तत्तत्राभवेन न्याय्यमित्यन्यत्र तत्सिद्धिः,  
तत्कल्पिताभवेन तु तत्र तदितरभवनापत्तिः । कल्पितवास्तव-

( स्तो० व्या० )

मेव । 'किञ्च नेत्यादि । न च वस्तुस्थित्याऽपि—न च तत्त्वनीत्याऽपि व्यतिरिक्त  
ग्राहकाकारशून्यत्वे इति व्यतिरिक्तस्य ग्राहक' स एवाकारः तेन शून्यत्वं  
१० तस्मिन् सति तत्—विज्ञानं तथेति युक्तम्—व्यतिरिक्तग्राहकाकारविकल्परमिति युक्तम् ।  
कथं न युक्तमित्याह—एष यस्मात् तच्छून्यत्व—व्यतिरिक्तग्राहकाकारशून्यत्वं  
तस्य—विज्ञानस्य स्यात्—भवेत्, यद्यसौ—व्यतिरिक्तग्राहकाकारः तत्र—विज्ञाने  
न भवेत् । न त्वित्यभेदैतदित्याशङ्क्याह—न चान्यत्र—विज्ञानान्तरेऽभवत्—  
असत् तत्र—अविज्ञानविज्ञानेऽभवेन न्याय्यम् । न हि अशविषाणस्य कचिद्  
२५ भावः, न यत्रासौ तत्र अशविषाणभावप्रसङ्गात् । इति—एवमन्यत्र—विज्ञानान्तरे  
तत्सिद्धिः—व्यतिरिक्तग्राहकाकारसिद्धिः । तत्सिद्धौ चानिवारितं व्यतिरिक्तं ग्राह-  
मित्यर्थः । आशङ्कान्तरनिरासायाह—तत्कल्पिताभवेन तु स चासौ कल्पितव-

( विचारः )

( १४ १५ ) न हि दाशविषाणस्य कचिद्भाव इति । न—नैव हिः—यस्माच्छस-  
१० विषाणस्य—शुच्छरूपस्य कचित्—प्रतिनियते प्रवेष्टेऽभावः साध्यते । अशविषाणस्यात्र  
प्रवेष्टेऽभावो वर्तते इति न कचित् प्रतिपादयतीत्यर्थः । इत्य इत्याह—( १५ ) न  
यत्रासौ तत्र दाशविषाणभावप्रसङ्गादिति । न यत्र तु प्रवेष्टे असौ—अर-  
विषाणभावः तत्र अशविषाणस्य भावप्रसङ्गात् । प्रतिनियते प्रवेष्टे अशशुक्लभावे  
साधिते सति प्रवेष्टान्तरे अशविषाणभावस्याभावात् अशविषाणभावः स्यात् । एवमत्र  
१५ दार्ष्टान्तिकयोजना कार्या—अरविषाणप्रकृतौ व्यतिरिक्तग्राहकाकारः परमते तस्य  
सुखादिसम्बन्धिनः प्रतिनियते कापि ज्ञानेऽभावे साधयितुमुपपन्न्यते सति अन्यज्ञानेषु  
अर्वाग्वर्तिसम्बन्धिषु नियमाद् भावः स्यादिति । अत एवाह—( १५ ) अन्यत्र  
विज्ञानान्तरे तत्सिद्धिरिति । विज्ञानान्तरेऽर्वाग्वर्तनप्रमाणसम्बन्धिनि ॥

( १७ ) तत्कल्पिताभवेन स्थितिः । अयमभिप्रायः—अर्वाग्वर्तनप्रमाणसम्बन्धिषु  
१ विज्ञानेषु याः परिकल्पितो वर्तते आकारस्यस्याभावो सुखादिविज्ञाने साध्यते इति  
कदापिदुष्युपगमो भविष्यति परस्य ॥

१ 'चान्यत्राभावत इति ग-पाठः । २ किञ्च नेत्यादि इति ख-पाठः । ३ भाव-  
पञ्चमः' इति क-पाठः । ४ 'प्रवेष्टे' भावः असौ इति क-पाठः । ५ 'सुखादिविज्ञाने साध्यते  
मिथः कापि ज्ञाने' इति ख-पाठः । ६ 'वर्तिते' इति ख-पाठः ।

(मूलम्)

तदाकारशून्यं तदिति चेत्, न, ततोऽन्यस्वभावत्वाभावे एतत् । न च तुच्छान्यस्वभावत्वमस्य, युक्तिविरोधात्, तदभावे हि तत् तथा ।

(स्वो० व्या०)

५

तत्कल्पितः तस्याभवनं तस्मिन् । एतदुक्तं भवति—तस्य—व्यतिरिक्तग्राहकाकारस्य कल्पितस्य—अतात्त्विकस्य, अन्यत्र विज्ञानान्तर इति प्रक्रमः, अभवने पुनरभ्युपगम्यमाने तत्र—अधिकृतविज्ञान इति सामर्थ्यम् । किमित्याह—तदितरभवनापत्तिः सामर्थ्यादेवाधिकृतविज्ञानेऽकल्पितव्यतिरिक्तग्राहकाकारभवनापत्तिः । न कल्पिताभावोऽकल्पिततद्भावमन्तरेणेति भावनीयम् । तथाहि—कल्पितो नामासन्नभावो न १० किञ्चित् । स च यथाऽनधिकृतविज्ञाने एवमधिकृतविज्ञानेऽपि । अतो न तात्त्विकस्य तस्य व्यतिरिक्तग्राहकाकारस्याभावेऽधिकृतविज्ञाने तस्य कल्पितस्याभावः सिध्यतीति भावनीयम् । कल्पितेत्यादि । कल्पित-वास्तवौ च तौ तदाकारौ च प्रक्रमाद् व्यतिरिक्तग्राहकाकारौ चेति विग्रहस्ताभ्यां शून्यं तत्—अधिकृतं विज्ञानम् । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—नेत्यादि । नेति प्रतिषेधे । तत् इति ताभ्यां कल्पितवास्तव- १५ तदाकाराभ्याम् अन्यस्वभावत्वाभावेऽधिकृतविज्ञानस्य एतत्—कल्पितवास्तव-तदाकारशून्यत्वम् । अन्यस्वभावत्वमेवं भवतु । का नो हानिरित्याशङ्क्याह—न चेत्यादि । न च—नैव तुच्छान्यस्वभावत्वं तुच्छात्—कल्पिताद् व्यतिरिक्तग्राहकाकारात् अन्यस्वभावत्वं—वस्तुनो व्यतिरिक्तत्वं अस्य—अधिकृतविज्ञानस्य । कुत इत्याह—युक्तिविरोधात् । एनमेवाह तदभाव इत्यादिना । तदभावे—तुच्छकल्पितव्यति- २० रिक्तग्राहकाकाराभावे सति यस्मात् तत्—अधिकृतविज्ञानं तथेति तुच्छान्यस्वभावम् ।

(विवरणम्)

(९-१०) न कल्पिताभावोऽकल्पिततद्भावमन्तरेणेति भावनीयमिति । न—नैव कल्पितस्य—व्यतिरिक्तग्राहकाकारस्य सम्बन्धी अभावोऽकल्पिततद्भावं—पारमार्थिकग्राहकाकारभावमन्तरेण—विना भवतीति भावनीयम् । कल्पितस्य ग्राहकाकार- २५ स्याधिकृतविज्ञाने भावेऽभ्युपगम्यमाने सामर्थ्याद् वास्तवस्य तत्र भावः स्यादिति ॥

(१८) तुच्छान्यस्वभावत्वमिति । तुच्छाद्धि ग्राहकाकारादन्यस्वभावं विज्ञानं तदैव सिद्ध्यति यदि तत्र तस्य तुच्छस्याभावः—वास्तवस्य भावः स्यादिति ॥

(१८) तुच्छात् कल्पिताद् व्यतिरिक्तग्राहकाकारादिति । ग्राहकाकारो हि भवतां मते तुच्छो गगनारविन्दप्रख्यस्तत्तस्मात् कारणादन्यत्वं न घटतेऽधिकृत- ३० विज्ञानस्य, वक्ष्यमाणयुक्तिविरोधात् ॥

(मूलम्)

न च तदभावस्तदितराभावे, केनचिदबाधितत्वात् विशेषानुपपत्तेः ।  
तस्मादसंख्यवहार्य एव तुच्छाभाव इति न तत्र व्यतिरिक्तग्राहका  
कारवैकल्यावसायोपायः तदतत्स्वभावत्वादिति परिभाष्यतामेतत् ॥

(सो० व्या०)

न खिर्यमेवैतदित्याशङ्क्याह—न चेत्यादि । न च—नैव तदभावः—तुच्छकल्पितव्यति-  
रिक्तग्राहकाकारभावः तदितराभावे—अतुच्छकल्पितव्यतिरिक्तग्राहकाकारभावे ।  
कुतो नेत्याह—केनचिदबाधितत्वात् तुच्छकल्पितव्यतिरिक्तग्राहकाकारभावस्य ।  
१० एतद्भावनापेयाह—विशेषानुपपत्तेः—तुच्छकल्पितव्यतिरिक्तग्राहकाकारभावस्य । अयं  
अधिकृतविज्ञानेऽप्येवंविध एव कथमेतदभावः तत्र, असति चैतदभावे कथमिदं  
तुच्छान्यस्वभावमिति परिभाष्यतामेतत् । यत एव तस्मादसंख्यवहार्य एव तत्त्व  
चिन्तायाम् । कोऽसावित्याह—तुच्छाभाव इति । तुच्छाभावश्च परनीत्या व्यति-  
रिक्तग्राहकाकारभावः । एव न तत्र—अधिकृतविज्ञाने व्यतिरिक्तग्राहकाकारवै-  
१५ कल्यावसायोपायः परनीत्येवेति निदर्शितम् । एतदेवाह—तदतत्स्वभावत्वात्  
तस्य—अधिकृतविज्ञानस्यातत्स्वभावत्वात्, व्यतिरिक्तग्राहकाकारभावास्त्वभावत्वादिति  
त्यर्थः, सतोऽन्यत्राभवतस्तदभावस्वभावत्वसिद्धे इति परिभाष्यतामेतत् ॥

(विवरणम्)

(१० ११) अयं अधिकृतविज्ञानेऽप्येवंविध एवेति । अयं—तुच्छकल्पितव्यति-  
१० रिक्तग्राहकाकारभावः द्विः—यस्मात् अधिकृतविज्ञानेऽपि—सुद्धाविसम्बन्धिनि एवन्मूढ  
एव—यादृशोऽर्वाग्वर्तिप्रमातृज्ञानेषु इति कथं—केन प्रकारेण तस्य—तुच्छकल्पितव्यति-  
रिक्तग्राहकाकारस्याभावस्तत्र—सुद्धाविज्ञाने । इदमुक्तं भवति—तुच्छकल्पितव्यतिरिक्त-  
ग्राहकाकाराव्यवस्थाभाव सुद्धाज्ञानं तदेव भवति यत् तत्र बाधवत्त्वाकारस्य अभावः  
स्यात् अन्यथा तुच्छातुच्छयोर्विशेष एव न स्यादिति ॥

२५ (१६) व्यतिरिक्तग्राहकाकारभावास्त्वभावत्वादिति । व्यतिरिक्तग्राहकाकार-  
स्याभावो व्यतिरिक्तग्राहकाकारभावः, न स्वभावोऽस्वभावः, व्यतिरिक्तग्राहका-  
कारभावोऽस्वभावो यस्य ज्ञानस्य तत् तथा तद्भावः—तस्य तस्मात् ॥

(१७) सतोऽन्यत्राभवतस्तदभावस्वभावत्वसिद्धेरिति । तस्य—ग्राहकाकारस्या-  
भावस्तदभावः तदभावः स्वभावो यस्य तत् तथा तद्भावः—तस्य तस्य सिद्धिः—निष्पत्तिः  
१ तस्मात् । कीदृशस्य तस्य ग्राहकाकारस्येत्याह—सतः—विद्यमानस्यान्यत्र—ज्ञानान्तरेऽर्वा-  
ग्वर्तिसम्बन्धिनि अवमतः—अविद्यमानस्य सामर्थ्यादधिकृतविज्ञाने ॥

(मूलम्)

किञ्चैवं परिकल्पिताद्वयरूपत्वे तत्त्वतोऽनुभयरूपत्वासिद्धिरेव,  
 स्वात्मसंवेदनात् कर्तृकर्मभावोपपत्तेः, अन्यथा तदयोगात् । न  
 ह्यात्मन आत्मनाऽवेदने स्वसंवेदनं नाम । वेदने तु तच्चित्रस्वभावता, ५  
 तस्यैव ग्राह्यग्राहकरूपत्वादिति । स्वात्मनि क्रियाविरोध इति चेत्,  
 न, तथाऽनुभवे तदसिद्धेः । कथं तदसिद्धिरिति चेत्, विरोधे तद-  
 योगापत्तेः । तदयोगेऽपि किमिति चेत्, ननु च तदनुभवाभावः । तत्  
 स्वहेतोरेव तादृगिति चेत्, किमनेनान्वयकथनेन ? सर्वथाऽसंवेद्या-  
 संवेदकस्वभावत्वे न स्वसंवेदनम् । सति चास्मिन् नियमतः स्वभाव- १०

(खो० व्या०)

किञ्चेत्यादि । किञ्चायमपरो दोषः । एवं परिकल्पिताद्वयरूपत्वेऽपि सति  
 यथा भवतोक्तं तथा । किमित्याह-तत्त्वतः-परमार्थेन अनुभयरूपत्वासिद्धि-  
 रेव । कथमित्याह-स्वात्मसंवेदनात्-स्वात्मसंवेदनेन, विज्ञानस्येति प्रक्रमः,  
 कर्तृकर्मभावोपपत्तेः । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्यमित्याह-अन्यथा-एवमनभ्युपगमे १५  
 तदयोगात्-स्वात्मसंवेदनायोगात् । एतदेव भावयति न हीत्यादिना । न यस्मात्  
 आत्मनः-विज्ञानात्मनः आत्मनैव अवेदने सति । किमित्याह-स्वसंवेदनं  
 नाम । वेदने तु स्वात्मनः किमित्याह-तच्चित्रस्वभावता, प्रक्रमाद् विज्ञानस्य  
 चित्रस्वभावता । कुत इत्याह-तस्यैव-विज्ञानात्मनो ग्राह्यग्राहकरूपत्वादिति ।  
 स्वात्मनि क्रियाविरोध इति चेत् । न हि सुशिक्षितोऽपि कश्चित् स्वं स्कन्धमा- २०  
 रोहति । एतदाशङ्क्याह-न-नैतदेवं तथाऽनुभवे-स्वसंविदितत्वेन स्वात्मनाऽनु-  
 भवे सति तदसिद्धेः-स्वात्मनि 'क्रियाविरोधासिद्धेः । कथं तर्हि असिद्धिरिति  
 चेत् स्वात्मनि क्रियाविरोधस्य । एतदाशङ्क्याह-विरोध इत्यादि । विरोधे  
 सति स्वात्मनि क्रियायाः तदयोगापत्तेः, प्रक्रमात् कर्तृकर्मभावायोगापत्तेः  
 तदयोगेऽपि-कर्तृकर्मभावायोगेऽपि किम् ? इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-ननु २५  
 चेत्यादि । ननु चेत्यक्षमायाम् । तदनुभवाभावः-विज्ञानानुभवाभावः । तत्-  
 विज्ञानं स्वहेतोरेव सकाशात् तादृगिति-स्वसंवेदनस्वभावम् । इति चेत्,  
 एतदाशङ्क्याह-किमनेनेत्यादि । किमनेन स्वहेतोरेवेत्यादिना अन्वयकथनेन,  
 'गोत्रकथनेनेत्यर्थः । कथमिदमनुपयोगीत्याह-सर्वथेत्यादि । सर्वथा-सर्वैः प्रकारै-  
 रसंवेद्यासंवेदकस्वभावत्वे वास्तवे विज्ञानस्य न स्वसंवेदनं निरूप्यतामेतत् । ३०  
 सति चास्मिन्-स्वसंवेदने नियमतः स्वभाववैचित्र्येण हेतुना कथञ्चित्-

१ 'रूपत्वे सति तत्त्वतो' इति क-पाठ । २ 'तदयोगोपपत्ते' इति ग-पाठ । ३ 'स्वसंविदिततत्त्वेन'  
 इति क-पाठ । ४ 'क्रियामविरोधा०' इति छ-पाठ । ५ 'नोऽत्र कथनेनेत्यर्थ' इति क-पाठ ।  
 अनेकान्त० १२



( मूलम् )

धैवित्र्येण कथञ्चित् कर्तृकर्मतायोग इति ॥

एतेन यदप्युच्यते—“गगनतलवत्पर्यालोकावकर्मक स्वयमेवैतत्  
 ५ प्रकाशते” इत्यादि तदपि प्रतिक्रियते, यतो बोधरूप तत् । न  
 चाबुद्ध्यमानस्य किञ्चिद् बोधरूपता युज्यते इत्यात्मबोधोऽभ्यु-  
 पेयः । तथा च सत्युक्तबोधानतिवृत्तिः स्वात्मसंवेदनादिति । एव  
 यपोक्तालोकेऽपि भावनीयम् । न चासाधपि किञ्चिदनालोकयन्  
 आलोको नाम । एव चाभिधानमात्रमेवाकर्मकत्वमिति सङ्ग्राहा-  
 १० सिद्धेः, आलोकनमालोक इति भावसाधनपक्षेऽपि स्वभावालोकना-  
 दिति । एवमपरोक्षस्वभावमित्याहुक्तावपि स्वप्रत्यक्षस्वभावमित्यादि

( खो० व्या० )

केनचित् प्रकारेण कर्तृकर्मतायोग इति कर्तृकर्मभावयोगः ॥

एतेन—कर्तृकर्मतायोगसाधनेन यदप्युच्यते, किमुच्यते इत्याह—गगनतल-  
 १५ वत्पर्यालोकावदिति निदर्शनम् । अकर्मक—कर्मरहितं स्वयमेवैतत्, प्रकाश-  
 विज्ञानम्, प्रकाशते इत्यादि । तदपि प्रतिक्रियते—निगृह्यतमिति । इदं  
 भावनामाह यत् इत्यादिना । यतो बोधरूप तत्—विज्ञानम् । न चाबुद्ध्य-  
 मानस्य किञ्चित्—आत्मादिवस्तु बोधरूपता युज्यते इति कृत्वा आत्म-  
 बोधोऽभ्युपेयः । आत्मनो बोधः आत्मबोधः सोऽभ्युपेयः—अभ्युपगन्तव्यः ।  
 २० तथा च सति—एवं च सति किमित्याह—उक्तबोधानतिवृत्तिः । भवितायै-  
 वेयम् । कथमित्याह—स्वात्मसंवेदनादिति । एव यपोक्तालोकेऽपि—  
 उदाहरणगते भावनीयम् । कथमित्याह—न हीत्यादि । न यस्मात् असा-  
 धपि—गगनतलवत्पर्यालोकः किञ्चिदनालोकयन् आलोको नाम, श्रुत्यर्थानुपपत्तेः ।  
 एव चाभिधानमात्रमेव—तत्त्वतोऽर्थशून्यम् । किं तदित्याह—अकर्मकत्वम्,  
 २५ विज्ञानम् इति । कथमित्याह—सङ्ग्राहासिद्धे । असिद्धिश्च आलोकनमालोक  
 इति—एवं भावसाधनपक्षेऽपि सति स्वभावालोकनात्—आत्मभावालोकना-  
 दिस्वात्मन एव कर्मत्वम्, मिश्रकमामात्रं त्वपिकृत्य शाश्वतैककर्मकत्वं प्रतिष्ठातम् ।  
 न तु तदेकान्त एव स्वपरिणामापेक्षया धानन्तपयाये वस्तुनि न्यतिरिक्तकमापेक्षयाऽपि  
 कथादिमाषोऽप्यनिरिक्तकमापेक्षयाऽपीति । तथा च मन्यते पृष्ठं स्वशास्त्रामारेणेतथा-  
 ३० प्यनिरिक्तमपि न्यशास्त्रामारम्भ करणत्वम् । न चेदं न तारिक्तं पृष्ठान्तरयदधिकृतपृष्ठ-  
 भद्राभावप्रसङ्गादिनि भावनीयम् । एवमपरोक्षस्वभावमित्याहुक्तावपि तथा

(मूलम्)

वाक्यार्थापत्तिरुक्तदोषानतिवृत्तिरेव ॥

किञ्च बोधमात्रतायां तन्नीलत्वादिभेदाभावो भेदकाभावात्, तमन्तरेण च तदनुपपत्तेः बोधमात्रस्याविशिष्टत्वात् एकान्तैकस्व-  
भावस्य विशिष्टत्वायोगात् तन्मात्रत्वात्; अन्यथा सर्वत्र बोध-  
भावाभावादतत्त्वभावत्वात् स ह्यन्यत्र भवस्तन्मिश्रणान्नैकः अमि-  
श्रणे तन्मात्रत्वम् । तथातत्त्वस्यैव तथाभेदाभावः, तत्त्वभावभेदाप-  
त्तेः । सति चास्मिन्तदन्यसिद्धिरेव । तत्त्वभावो हि न बोधमात्रात्मनो

(स्वो० व्या०)

१०

तथा शैठोपन्यस्तायां स्वप्रत्यक्षस्वभावमित्यादिवाक्यार्थापत्तिरुक्तदोषानतिवृत्तिरेव कर्तृकर्मतायोगेनेति भावनीयम् ॥

किञ्च बोधमात्रतायां सत्यामेकान्तैकस्वभावत्वेन तन्नीलत्वादिभेदाभावः तस्य-बोधमात्रस्य नीलत्वादिभेदाभावः । कुत इत्याह-भेदकाभावात् तमन्तरेण च-भेदकमन्तरेण च तदनुपपत्तेः-नीलत्वादिभेदानुपपत्तेः । अनुपपत्तिश्च बोध-  
मात्रस्याविशिष्टत्वात् । विशिष्टं बोधमात्रमेवैतदित्याशङ्कानिरासायाह-एकान्तैक-  
स्वभावस्य, बोधमात्रस्येति प्रक्रमः । किमित्याह-विशिष्टत्वायोगात् । अयोगश्च तन्मात्रत्वात्-बोधमात्रतद्भावात् । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्यमित्याह-अन्यथा-एव-  
मनभ्युपगमे सर्वत्र-विवक्षितं देशं विहाय सामान्येन वा । किमित्याह-बोधभावा-  
भावात्, बोधसत्तानुपपत्तेरित्यर्थः । एनामेवाह-अतत्त्वभावत्वात्, प्रक्रमा-  
देकान्तैकस्वभावत्वात् । कथमेतदेवमित्याह-स हीत्यादि । स बोधो यस्मात् अन्यत्र-देशादौ भवस्तन्मिश्रणात्-देशादिमिश्रणेन नैकः-नैकान्तैकस्वभावः बोधत्वे सति तन्मिश्रणस्वभावत्वादित्यभिप्रायः । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्यमित्याह-अमिश्रणे, देशादिनेति प्रक्रमः, तन्मात्रत्वं-बोधमात्रत्वम् । कथमित्याह-तथेत्यादि । तथा-तेन प्रकारेणाविशिष्टबोधमात्रमवनलक्षणेन तत्त्वं यस्य बोध-  
मात्रस्य तत् तथाविधं तस्यैव तथा-देशादिभेदेन भेदाभावः । कुत इत्याह-तत्त्वभावभेदापत्तेः-बोधमात्रस्वभावभेदापत्तेः । सति चास्मिन्-तत्त्वभावभेदे किमित्याह-तदन्यसिद्धिरेव-बोधान्यसिद्धिरेव । एनामेव व्यतिरेकतो भावयन्

(विवरणम्)

(१८) बोधमात्रतद्भावादिति । बोधमात्रस्यैव तस्य-ज्ञानस्य भावात् ॥

३०

( मूलम् )

मिन्नः, स चाविशिष्टः प्रतिकल तुल्यस्वभावतयेति मिन्नजातीयेनास्य  
मेव आपादनीय इत्यन्यसिद्धिः । तज्जातिमेदवत् किं नात्र स इति  
चेत्, नासौ सदादिमात्रस्य, नीलादीनां ततः कथञ्चित् मेदात् तथा-  
प्रतीतेः । न हि सत्प्रतीतिरेव नीलादिप्रतीतिः, तथाऽननुभवात् । एव  
तर्हि तुच्छा नीलादयः, न ते कश्चित् सदननुविद्धाः । स्वतोऽसतां कथ

( स्तो० व्या० )

आह तत्स्वभाव इत्यादिना । तत्स्वभावः, प्रक्रमाद् योषमात्रस्वभावः, यस्मात्  
न योषमात्रात्मनः सकाशाद् मिन्नः । स च-योषमात्रात्मा अविशिष्टः  
प्रतिकल-कलां कलां प्रति तुल्यस्वभावतया कारणेन । व्यवस्थानमपिकृत्यैतदाह ।  
अन्यथा कलमेदोऽप्यसङ्गत एवेति भावनीयम् । इति-एवं मिन्नजातीयेन देश-  
दिनाऽस्य-योषमात्रात्मनः मेव आपादनीयः । इति-एवमन्यसिद्धिः, इह  
प्रक्रमे नीलादिसिद्धिरित्यर्थः । तज्जातिमेदवत्-नीलादिजातिमेदवत् किं नात्र-  
योषमात्रात्मनि स इति चेत् नीलादिमेदः । एतदाशङ्काह-नासौ-जातिमेदः  
सदादिमात्रस्य । कथमित्याह-नीलादीनां ततः-सदादिमात्रात् कथञ्चित्-  
केनचित् प्रकरणे मेदात् मेदस्य तथाप्रतीतेः-सदादिमात्रप्रतीतेर्भेदेन नीलादिमात्र  
प्रतीतेः । एतदेवाह-न हि सत्प्रतीतिरेव नीलादिप्रतीतिः । कुत्र इत्याह-तथा  
ऽननुभवात्, सत्यतीते नीलादिप्रतीतित्वेनाननुभवदित्यर्थः । आह-एव तर्हि  
सदापन्यत्वेन तुच्छा नीलादयः । एतदाशङ्काह-न ते-नीलादयः कश्चित्  
सदननुविद्धाः । किं तर्हि ? सर्वत्र तदनुविद्धा एव । स्वतोऽसतां तुम्हवया  
कथं तदनुवेध-सदनवेधः ? । एतदाशङ्काह-सदा तदनुवेधे-सदनवेधे सति

( विवरणम् )

( ११ ) कलां कलां प्रतीति । समयं समय प्रतीत्यर्थः ॥

( ११ ) व्यपस्थानमपिकृत्यैतदाहेति । वस्तुस्थितिमाभित्येतदुच्यते यदुक्तं प्रति-  
कलम् । कलाराद्येन हि समयः प्रोच्यते स पापार्यमत एव घटते, न तु शानमात्र  
वारिमो मते ॥

( १४ ) नीलादिसिद्धिरिति । नीलपीतादिवाङ्मार्गसिद्धिरित्यर्थः ॥

( १४ ) नीलादिजातिमेदयादिनि । तथापि-यस्तुल्यमात्रस्याभेदऽपि नीलाः पदार्था  
रूपे वा इत्यादिप्रातिभदा भवन्ति, तथा यदि शानमात्रस्याभेदऽपि वाङ्मार्गमन्तरेणापि  
नीलं पीतं शानमित्यतिभिन्नो भविष्यति तदा को दोष इत्याक्षयः परम् ॥

( मूलम् )

तदनुवेधः ? सदा तदनुवेधे नासत्त्वम्, सत्त्वमेव । एवं तत् तथाविधं तदितरानुविद्धमित्यस्तु केवल एव पुनः को दोषः ? तन्मात्रतया न नीलादित्वम् ॥ ५

एवं हि न नीलमेव पीतम् । न च सत्त्वमात्रतत्त्वमेतत् । न चासदेव प्रतीतिहेतुः । प्रतीयते च तदन्यत्वेन । ततस्ततोऽन्यत् तदिति सिद्धम् । तन्मात्रताऽभावे तदेव तत् । तत्रैव किं मानमिति वाच्यम् । हन्त तथाऽनुपलम्भ एव । सोऽसिद्धो दूरोपलम्भेन । कोऽयम् ? अनीलादिरूप इति । य एव तन्निश्चयाजनकः स मन्दो नीलादिग्रहः १० एव, न, सत्त्वनिश्चयजनकत्वात् । न तत्रापि स केवलस्य, सत्यम्,

( स्त्रो० व्या० )

नासत्त्वं नीलादीनां सत्त्वमेव । एवम्-उक्तनीला तत्-नीलादि तथाविधं-विशिष्टम् । एतदाशङ्क्याह-तदितरानुविद्धं-नीलाद्यनुविद्धमित्यस्तु-भवतु सत्त्वमेव केवल एव तदितरानुविद्धे सत्त्वे तथाविध इति प्रक्रमः । को दोष इत्याशङ्क्याह- १५ तन्मात्रतया-अविशिष्टसन्मात्रतया न नीलादित्वम् ॥

इदानीं निगमयन्नाह-एवं हीत्यादि । एवं यस्मात् न नीलमेव पीतम्, प्रतिभासभेदानुभवात् । न च सत्त्वमात्रतत्त्वमेतत्-नीलम् । न चासदेव-एकान्तेन प्रतीतिहेतुः । प्रतीयते च तदन्यत्वेन-सत्त्वमात्रभेदेन यत एवं ततः-तस्मात् कारणात् ततः-सत्त्वमात्रात् अन्यनीलमिति सिद्धम् । तन्मात्रताऽ- २० भावे सति तदेव-नीलाद्येव तत्-नीलादि । एवमपि किलैकस्वभावत्वसिद्धिरित्येतदाशङ्क्याह-तत्रैव-सन्मात्रताभावे किं मानमिति वाच्यम् । हन्त किमत्रोच्यते ? । तथा-सन्मात्रत्वेन अनुपलम्भ एव मानमिति । एतदाशङ्क्याह-सः-तथाऽनुपलम्भः । किमित्याह-असिद्धः । कथमित्याह-दूरोपलम्भेन सन्मात्रस्येति भावः । कोऽयं-दूरोपलम्भः ? अनीलादिरूप इति परः । २५ अत्रोत्तरम्-य एव तन्निश्चयाजनकः-नीलादिनिश्चयाजनकः । आह-स मन्दः-अस्यष्टो नीलादिग्रह एव । परिहारोऽत्र-न सत्त्वनिश्चयजनकत्वात् मन्दता-

( विवरणम् )

( २०-२१ ) तन्मात्रताऽभावे सतीति । नीलादेः सन्मात्रतया अभावे सतीति ॥

( २१ ) नीलाद्येव तत्-नीलादीति । नील नीलमेव पीत पीतमेव, एवं सर्वत्र ३० इत्थमप्येकस्वभावत्वमेव वस्तुन इत्यभिप्रायः परस्य ॥

१ 'तदन्यत्वे च त(?)सत्त्व०' इति ड-पाठ । २ 'एतन्मात्रताभावे सति तन्मात्रताभावे तदेव' इति ड-पाठ । ३ 'किमित्याह सिद्ध' इति ड-पाठ ।

( मूलम् ),

तद्विज्ञात्मगमकस्तु । तदन्यानुविद्ध सत्त्वमिति युक्तो जातिमेव ।  
न चैवमन्यानुविद्धो बोध इति तन्मात्रतत्त्वभावे त्वयुक्त एव ॥ एतेन

“नीलादिरूपस्तस्यासौ स्वभावोऽनुभवश्च सः ।

नीलाद्यनुभवः क्वात स्वरूपानुभवोऽपि सन् ॥”

इत्येतत् प्रत्युक्तम्, एकान्तैकस्वभावस्यात्र विवक्षितत्वात्, तस्य  
चोक्तवदयोगात् । न च नीलत्वादिमेदाभाव एव, आह्लादादिषु

( स्तो० ध्या० )

१० योग । आह—न तथापि—दूरोपलम्भे स केवलस्य सत्त्वस्य ग्रहः, केवलस्याभावा  
दित्यभिप्रायः । इह समाधि—सत्यं न तथापि स केवलस्य तद्विज्ञात्मगमक-  
स्तु, प्रक्रमावलीलादिमित्रात्मगमकः पुनः दूरोपलम्भः सत्त्वस्य । उपसंहरन्नाह—  
तदन्यानुविद्धम्, नीलाद्यनुविद्धमित्यर्थः । सत्यमिति कृत्वा युक्तो जाति  
मेवः, प्रक्रमावलीलादीनाम् । न चैवमन्यानुविद्धो बोध इति—एव तन्मात्र  
तत्त्वभावे—बोधमात्रतत्त्वभावे पुनर्युक्त इति परिभाषनीयम् ॥

एतेनेत्यादि । एतेन—अनन्तपेक्षितेन

“नीलादिरूपस्तस्यासौ स्वभावोऽनुभवश्च सः ।

नीलाद्यनुभवः क्वात स्वरूपानुभवोऽपि सन् ॥”

इत्येतत् प्रत्युक्तम् । कथमित्याह—एकान्तैकस्वभावस्य बोधादेर्विवक्षित  
१० त्यात्, तस्य च—एकान्तैकस्वभावस्य उक्तवत्—यथोक्तं तथा अयोगात् ।  
अभ्युपगमाह न चेत्यादिना । न च नीलत्वादिमेदाभावे एव । किं तर्हि ? भावः ।  
युक्त इत्याह—आह्लादादियदिति निदर्शनम् । स्पष्टसंवेदनस्यावलीलादिमेदस्य

( विवक्षितम् )

( १७ १८ ) “नीलादिरूपस्तस्यासौ स्वभावोऽनुभवश्च सः ।

नीलाद्यनुभवः क्वातः स्वरूपानुभवोऽपि सन् ॥”

१५ इति । नीलादिरूपः—नीलपीतस्वभावस्य—नीलादिज्ञानस्य असौ सर्वजगज्जनप्रतीतः  
स्वभावः—स्वरूपं तथाऽनुभवश्च—अनुभवोऽपि स्वसंवेदनवशतो हि ज्ञानस्य नीलादि-  
रूप एव । एष मतिरिति मिथ्यामत्याह—नीलाद्यनुभवः क्वात—सोक्तप्रसिद्धः स्वरूपानु-  
भावोऽपि गन् नीलादिज्ञानस्य सम्बन्धी । इत्युक्तं भवति—नीलादिज्ञानस्य नीलादि-  
१ रूपः स्वभावोऽनुभवश्च सः तु वाचनीयायाकारः कश्चित् तथासि यद्वत्तान् नील-  
मुच्यते । अतो ज्ञानस्य स्वरूपानुभव एव नीलायाकार इति ॥

१ गत्यर्थः युक्तो इति च पाठः । २ अनुग्रहः । ३ तत्त्वविगर्ह इति छ-पाठः । ४ त्वम-  
गावस इति छ-पाठः । ५ इत्यहं वाक्ये इति छ-पाठः । ६ भवत्यनुभवोऽनुभवोऽपि इति  
च-पाठः । ७ हि इत्यस्य भवति इति पठ्यते कश्चित् छ-पाठः । ८ ननु कथं इति छ-पाठः ।

(मूलम्)

स्पष्टसंवेदनत्वात् अपहृवेऽतिप्रसङ्गादिति ॥

किञ्च विज्ञानमात्रवादिनो न कारकज्ञापकस्थितिः, न्यायानुप-  
पत्तेः । तथाहि-अस्य न बीजाङ्कुरौ वस्तुतो विद्येते, किन्तु बीजाङ्कुर- ५  
प्रतिभासाया बुद्धेर्ग्राह्याकारे बीजाङ्कुरव्यवस्था । ग्राह्याकारश्च बुद्धेः  
तत्त्वतो नास्ति, विप्लवत्वेनासत्त्वात् । तत् कथं तदाकारयोः कार्य-  
कारणव्यवस्थानिवन्धनभूतयोरसत्त्वे बीजादङ्कुरस्य जन्मेति कारक-  
व्यवस्था ? । स्यादेतद् बीजनिर्भासाया बुद्धेरनन्तरमेवाङ्कुरनिर्भासा  
बुद्धिरिति । बीजाङ्कुरनिर्भासानुगतयोर्बुद्ध्योः प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनः १०  
कार्यकारणभावः । अयं च स्वसंवेदनलक्षणयोर्बुद्ध्योर्वस्तुत्वादविरो-  
ध्येव । बीजादिनिर्भासस्तु विचाराक्षमत्वादुपप्लव एव । न तस्य  
तत्त्वतः कार्यकारणभावः । लोकप्रतीत्यनुसारतस्तु तथान्वयवहाराय

(स्वो० व्या०)

अपहृवे नीलादिभेदविषयस्य स्पष्टसंवेदनस्य । किमित्याह-अतिप्रसङ्गात् ह्लादाद्य- १५  
भावप्रसङ्गेन इति ॥

किञ्च विज्ञानमात्रवादिनो वादिनः किमित्याह-न कारकज्ञापक-  
स्थितिः । कारकं बीजमङ्कुरस्य, ज्ञापकस्तु धूमोऽग्निरिति । कथं नैतत्स्थिति-  
रित्याह-न्यायानुपपत्तेः । एनामेवाह तथाहीत्यादिना । तथाहि-अस्य-  
विज्ञानमात्रवादिनो न बीजाङ्कुरौ वस्तुतः-परमार्थेन विद्येते बाह्यौ, किन्तु २०  
बीजाङ्कुरप्रतिभासाया बुद्धेः ग्राह्याकारे-तथाप्रतिभासरूपे बीजाङ्कुर-  
व्यवस्था । यद्येवं ततः किमित्याह-ग्राह्याकारश्च बुद्धेस्तत्त्वतः-परमार्थेन  
नास्ति । कथमित्याह-विप्लवत्वेन हेतुना असत्त्वात् । तत् कथं तदाकार-  
योः-बुद्ध्याकारयोः कार्यकारणव्यवस्थानिवन्धनभूतयोरसत्त्वे-अतात्त्विके  
बीजादङ्कुरस्य जन्मेति-एवं कारकव्यवस्था । स्यादेतद् बीजनिर्भासाया २५  
बुद्धेः अनन्तरमेवाङ्कुरनिर्भासा बुद्धिरिति कृत्वा । बीजाङ्कुरनिर्भासानु-  
गतयोर्बुद्ध्योः किमित्याह-प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनः कार्यकारणभावः ।  
अयं च-कार्यकारणभावः स्वसंवेदनलक्षणयोर्बुद्ध्योर्वस्तुत्वात् कारणात्  
अविरोध्येव, वस्तु वस्तुन उत्पद्यत एवेति कृत्वा । बीजादिनिर्भासस्तु किमि-  
त्याह-विचाराक्षमत्वाद् बाह्याभावेन उपप्लव एव । न तस्य-निर्भासस्य ३०  
तत्त्वतः कार्यकारणभावः, लोकप्रतीत्यनुसारतस्तु-पृथग्जनापेक्षया-तथा

१ 'विषयस्पष्ट०' इति छ-पाठ । २ 'धूमोऽग्निरिति' इति छ-पाठ । ३ 'वस्तु' इति पाठो नास्ति  
छ-प्रतौ ।

( मूलम् )

अभिधीयत इति व्ययस्या । अहो बलवानयमसदभिनिवेशो य इत्थ  
मप्यनालोचिताभिधान विबुषोऽपि प्रवर्त्तयतीति । अनालोचिताभि  
धानता चास्य बीजादिनिर्मासो निश्चीयमान उपप्लवः स तत्त्वतो  
नास्तीति तन्निश्चयाभावापत्त्या । न खलु बोधेऽप्यसतो निश्चयः,  
अतिप्रसङ्गात्, खरविपाणादिनिश्चयापत्तेः, असत्त्वाविशेषात् । न च  
तत्र सत्य एवोपप्लवता, बोधादभिन्नत्वात्, तस्य चानुपप्लवत्वेनेष्टेः,  
भिन्नसत्त्वेऽर्थापत्तिः । विशिष्टो बोध एवोपप्लव इति चेत् तन्मात्र  
तत्त्वनीतौ कुतोऽस्य वैशिष्ट्यमित्युक्तप्रायम् । ब्रूयते च-‘स्वसवेदन

( लो० व्या० )

‘निर्मासोद्धारणेन व्यवहारायामभिधीयत इति-एवं व्ययस्या, कारकत्वोचेति  
प्रक्रमः । एतदाशङ्क्याह-अहो बलवानयमसदभिनिवेशः यः-असदभिनिवेश  
इत्यमपि-यथोक्त तयाऽनालोचिताभिधान विबुषोऽपि-पण्डितस्यापि प्रव  
र्त्तयतीति । अनालोचिताभिधानता चास्य-परोक्षतया बीजादिनिर्मासो  
निश्चीयमानस्तथाऽनुभवेन उपप्लवः स तत्त्वतो नास्ति । इति-एवं तन्निश्च  
याभावापत्त्या-अनुसूयमानपीवादिनिर्मासनिश्चयाभावापत्त्या अनालोचिताभिधान  
तेति । एतदभावनावैवाह-न खल्विदं । न खलु-नैव बोधेऽप्यसतः, निर्मास  
स्येति प्रक्रमः । किमित्याह-निश्चयः । कथं नेत्याह-अतिप्रसङ्गात् । एतमेवाह-  
खरविपाणादिनिश्चयापत्तेः । आपत्तिश्च-असत्त्वाविशेषात् । इदं चामुच्य-  
माह-न चेत्वादि । न च तत्र-बोधे सत्य एवोपप्लवता, निर्मासस्येति प्रक्रमः ।  
कुत इत्याह-बोधादभिन्नत्वाभिमासस्य, तस्य च-बोधस्य अनुपप्लवत्वे  
नेष्टेः, भिन्नसत्त्वे बोधाभिमासस्य । किमित्याह-अर्थापत्तिः निर्मासानाम् ।  
विशिष्टो बोध एव वित्तप्रतिमास उपप्लवः । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-  
तन्मात्रतत्त्वनीतौ-बोधमात्रतत्त्वनीतौ कुतोऽस्य बोधस्य वैशिष्ट्यमित्युक्त

( विवरणम् )

( ०१ ) न च तत्र-बोधे सत्य एवोपप्लवता निर्मासस्येति । बोधे विषयभूते  
निमासस्य सत्ये एव-विद्यमानत्वे एव सति न च-नैवोपप्लवता निमासस्य ॥

( ०२ ) अर्थापत्तिर्निर्मासानामिति । यदि हि बोधात् सफाराद् मित्रा निमासाः

१. ममप्युपागम्यन्ते तथा न चाङ्गार्था रूपा ( १ ) प्राप्नुयतीत्यर्थः ॥

१ तत्पेक्षा इति च-नञः । २ ‘निमासोपागमन इति कु-पाठः । ३ ‘एवोपप्लवता’  
इति उ-पाठः ।

( मूलम् )

लक्षणे च बुद्धी सर्वथा बोधमात्रत्वादद्वयत्वादविशिष्टबुद्धित्वेन तदन्यग्राहकबुद्धिशून्ये च' । इति प्रत्यक्षानुपलम्भा प्रवृत्तिरेव । न हि भिन्नकालभाविबुद्धिद्वयमन्वयविकलतयोपकारादिनिरपेक्षं तथाविधावध्यभावे तदितरावसायकमिति न स्वसंवेदनलक्षणयोरपि बुद्ध्योः कार्यकारणभावावसाये समुपायः । ततश्च सोऽनयोर्वस्तुत्वादविरोधीत्यज्ञानाभिधानम् । तत्पृष्ठभावि विकल्पज्ञानमपि तथाविधबीजाङ्कुरनिर्भासाभावेन भवन्तीत्या असम्भव्येव, न ज्ञानहेतुरिति भावनीयम् । एवं च 'लोकप्रतीत्यनुसारतस्तु तथाव्यवहारायाभिधीयते'<sup>१</sup> इति अपि वचनमात्रमेव, सर्वथाऽसतो लोकेऽप्यप्रतीतेः, तुच्छस्य अनुभवविरोधात्, अकार्यकारणभूतस्य च तुच्छत्वात्, व्यवहारस्य

( स्त्रो० व्या० )

प्रायः-प्रायेणोक्तमधः । वक्ष्यते च ऊर्द्धं स्वसंवेदनलक्षणे च बुद्धी निर्विकल्पिके सर्वथा बोधमात्रत्वात् कारणात् अद्वयत्वात् ग्राह्यग्राहकाकारविरहेण अविशिष्टबुद्धित्वेन तथा तदन्यग्राहकबुद्धिशून्ये च तथाऽभ्युपगमात् । इति-एवं प्रत्यक्षानुपलम्भा प्रवृत्तिरेव कार्यकारणभावे । एतदेव भावयति न हीत्यादिना । न यस्माद् भिन्नकाल(भावि)बुद्धिद्वयं निरन्वयनाशतोऽन्वयविकलतया कारणेन उपकारादिनिरपेक्षम्-उपकारवासनानिरपेक्षमन्वयविकलतयैव तथाविधावध्यभावे-इतरेतरावध्यभावे तदितरावसायकं-स्वरूपेतरावसायकम् । नहि इति न स्वसंवेदनलक्षणयोरपि बुद्ध्योः कार्यकारणभावावसाये समुपायोऽस्ति । ततश्च सः-कार्यकारणभावः अनयोः-स्वसंवेदनलक्षणयोर्बुद्ध्योर्वस्तुत्वादविरोधीत्यज्ञानाभिधानं पूर्वपक्षे । तत्पृष्ठभावि-स्वसंवेदनलक्षणबुद्धिपृष्ठभावि विकल्पज्ञानमपि तथाविधबीजाङ्कुरनिर्भासाभावेन भवन्तीत्या-त्वन्यायेनैव असम्भव्येव । विकल्पज्ञानं न ज्ञानहेतुः प्रकृमात् कार्यकारणभावे इति एतद् भावनीयम् । एवं च कृत्वा 'लोकप्रतीत्यनुसारतस्तु तथाव्यवहारायाभिधीयते' इति अपि वचनमात्रमेव पूर्वपक्षे, विवक्षितार्थशून्यमित्यर्थः । कथमित्याह-सर्वथाऽसतो निर्भासस्य लोकेऽप्यप्रतीतेः कारणात् । एतदेवाह-तुच्छस्यानुभवविरोधात् । तुच्छश्चाधिकृतनिर्भासः परनीत्या । अत एवाह-अकार्यकारणभूतस्य च तुच्छत्वात् । अकार्यकारण-३०

१ 'त्वादविशिष्टे बुद्धिः' इति ग-पाठ । २ 'ज्ञाताभिधानम्' इति ग-पाठ । ३-४ द्रष्टव्यं ९५तमं पृष्ठ ९६तमं च ।



( मूलम् )

चार्थक्रियारूपत्वात्, असत्तावधार्यायोगादिति । असच्चन्द्रद्वय प्रती-  
यत इति चेत्, असत् प्रतीयत इति च न्याहतम् । कं तर्हि तत्  
५ असत् ? ननु तत्प्रतीतौ । किमत्र मानम् ? तदनुभव एव । तदसत्त्वे को  
बोधः ? तदनुभवाभावात् । कुतस्तर्हि तत् ? स्वहेतुजातात् । किं पुनः  
तदस्य ? बोधादष्टविषयादि । कथं तर्हि भ्रान्तम् ? अदृष्टाध्यारोपात् ।  
यथेव नास्ति तस्यत इति चेत्, न, अध्यारोपग्रहणरूपतया  
भावात् । इति सती च सनिबन्धना च सप्तीत्या सर्वलोकप्रतीतिः ।  
१० असंख्य बीजाङ्कुरनिर्मासः त्वप्तीत्या, उत्पत्त्यापसिद्धेः । इति न बीजात्  
अङ्कुरस्य जन्मेति कारकव्यवस्था ॥

( सो० व्या० )

भूतश्च परनीत्याऽधिकृतनिर्मासः । तथाव्यवहारायामिधीयत इति विशेष्येनैनमवयव  
मधिकृत्याह-व्यवहारस्य चार्थक्रियारूपत्वात्, असतो निर्मासस्य ताद  
१५ ध्यायोगात्-व्यवहारार्थायोगादिति । इहैव आशङ्कासेपनिवृत्त्यर्थमाह-असच्चन्द्र  
द्वय प्रतीयत इति चेत्, एवमधिकृतनिर्मासोऽपि भविष्यतीति परमिप्रायः ।  
एतदाशङ्काह-असत् प्रतीयत इति च न्याहतम् । न सर्वथाऽसत् प्रतीति  
रित्यर्थः । कं तर्हि तत्-चन्द्रद्वयं सदिति पर । ननु तत्प्रतीतौ-चन्द्र  
द्वयप्रतीतावित्याचार्यः । किमत्र मानमिति पर एव ( १० आह ) । तदनुभव एवेति  
२० सिद्धान्तवादी । तदसत्त्वे-चन्द्रद्वयासत्त्वे को बोधः ? । अत्रोच्यते-तदनु  
भवाभावात्-चन्द्रद्वयानुभवाभावः । कुतस्तर्हि तत्-चन्द्रद्वयं पदिरसदित्यभि  
प्रायः । इह समाधि-न्यहेतुजातात् तदिति । किं पुनस्तत्-हेतुजात अस्य-  
बोधप्रतिभासिनश्चन्द्रद्वयस्य ? । अत्र निवचनम्-बोधादष्टविषयादि । 'आदि'-  
शब्दाद् देशकालादिग्रहः । एतदभावेऽभावादिति भावः । कथं तर्हि भ्रान्त  
२५ हेतुजातोद्भवं सदित्यभिप्रायः । अत्रोच्यते-अदृष्टाध्यारोपात्, कर्मसामर्थ्येन  
विषययादित्यर्थः । यथेयमदृष्टाध्यारोपात् नास्ति तच्चन्द्रद्वयं तस्यतः । इति  
चेत्, एतदाशङ्काह-न, अध्यारोपग्रहणरूपतया-आधिक्यग्रहणरूपतया  
भावात् । इति-एव सती-विद्यमाना सनिबन्धना च-विद्यमानापेक्षया  
च सप्तीत्या-सर्वप्रणीतया सर्वलोकप्रतीतिः । असंख्य बीजाङ्कुरनिर्मासः

(मूलम्)

एतेन ज्ञापकव्यवस्था प्रत्युक्ता, धूमादग्निप्रतिपत्त्ययोगात्, अयं धूमोऽयमग्निरिति निर्भासाभावात्, तमन्तरेण च तथाप्रतीत्यनुपपत्तेः, अद्वयबोधमात्रस्य च गगनतलवर्त्यालोककल्पत्वादिति । ५  
एवं च यदाह न्यायवादी-

“बीजादङ्कुरजन्माग्नेर्धूमात् सिद्धिरितीदृशी ।

वाह्यार्थाश्रयणी याऽपि कारकज्ञापकस्थितिः ॥’

साऽपि तद्रूपनिर्भासा तथा नियतसङ्गमाः ।

बुद्धीराश्रित्य कल्प्येत यदि किं वा विरुध्यते ? ॥”<sup>१</sup>

इत्यादि, तदसाम्प्रतमिति दर्शितं भवति ॥

इतश्च ज्ञापकस्थितिः अयुक्ता, धूमप्रतिभासकालेऽग्निप्रतिभासा-

(स्वो० व्या०)

त्वन्नीत्या । कुत इत्याह-उत्पत्त्याद्यसिद्धेः । इति-एवं न “बीजादङ्कुरस्य जन्म । इति-एवं कारकव्यवस्था त्वन्नीत्येति भावनीयम् ॥

एतेनेत्यादि । एतेन-अनन्तरोदितेन निर्भासनिषेधेन ज्ञापकव्यवस्था प्रत्युक्ता । कथमित्याह-धूमादग्निप्रतिपत्त्ययोगात् । अयोगश्च अयं धूमोऽयमग्निरिति निर्भासाभावात् त्वन्नीत्या, तमन्तरेण च-निर्भासं विना च तथाप्रतीत्यनुपपत्तेः-धूमादग्निप्रतीतिरूपतया प्रतीत्यनुपपत्तेरिति । इहैव भावार्थमाह-अद्वयबोधमात्रस्य गगनतलवर्त्यालोककल्पत्वान्निराकारतयेति । २०  
एवं च कृत्वा यदाह न्यायवादी-धर्मकीर्तिः तदसाम्प्रतम्-अशोभनमिति दर्शितं भवतीति योगः । किं तदित्याह-बीजादङ्कुरजन्म तथाऽग्नेर्धूमात् सिद्धिः इतीदृशी-एवम्भूता वाह्यार्थाश्रयणी याऽपि कारकज्ञापकस्थितिः साऽपि तद्रूपनिर्भासा-बीजादिरूपनिर्भासा तथा नियतसङ्गमाः पौर्वापर्योत्पादादिना बुद्धीः आश्रित्य कल्प्येत यदि किं वा विरुध्यते ? न किञ्चि-<sup>२५</sup>  
दित्यर्थः । इत्यादि तदसाम्प्रतमिति निदर्शितं भवतीति व्याख्यातमेतत् ॥

अभ्युच्चयमाह-इतश्च ज्ञापकस्थितिरयुक्ता, धूमप्रतिभासकालेऽग्नि-

(विवरणम्)

(१४) उत्पत्त्याद्यसिद्धेरिति । भवन्मते हि अवस्तुत्वान्निर्भासस्य नोत्पत्ति-नाशौ स्तः । यस्य चोत्पाद-व्ययौ न विद्येते तदसदेव यथा खरविषाणम् । तथा च बौद्ध-<sup>३०</sup>  
मते सर्वोऽपि निर्भास इति असत्त्वमेव तस्य ॥

१ अनुष्टुप् । २ ‘सद्रूपनिर्भासा’ इति क-पाठ । ३ अनुष्टुप् । ४ ‘बीजादङ्कुरस्य’ इति ऊ-पाठ । ५ ‘ससमा’ इति ऊ-पाठ । ६ ‘आसृत्य साकल्पेत या(२५)दि तत् किं’ इति ऊ-पाठः ।

( मूलम् )

भावात्, तथासंबिधेः पश्चाद्भाविष्यात् । अनभिप्रतिभासजोऽप्येष  
धूमप्रतिभासः स्यात्, लिङ्गभूतस्यास्य न्यायतः पूर्वमभिप्रतिभासा  
सिद्धेः । तथाहि-अन्तर्ज्ञेयवादिनोऽप्यनुमानकाले धूमप्रतिभास एव  
पूर्वमुत्पद्यते, नाभिप्रतिभासः, अनुमानाप्रवृत्तेः, अनुमेयस्यैव प्रत्यक्ष  
त्वादिति पूर्वोऽनभिप्रतिभास एव । एवं च कार्यात् कारणगल्ययोगः ।  
धूमप्रतिभासोऽभिप्रतिभासहेतुस्ततस्तद्गतिरिति चेत्, न, व्यभि

( सो० व्या० )

- १० प्रतिभासाभावात् । अभावश्च तथासंबिधेः-यौगपद्येनोभयासंबिधे ।  
असंबिधिश्च पश्चाद्भाविष्यात् प्रयोगकालेऽभिप्रतिभासस्य । यदि नामैव ततः  
किमित्याह-अनभिप्रतिभासजोऽप्येष धूमप्रतिभासादभिप्रतिभासस्य उत्पत्तौ  
सत्तां धूमप्रतिभासः स्यात् प्रयोगकालमासीत् । कुत इत्याह-लिङ्गभूतस्यास्य-  
धूमप्रतिभासस्य न्यायतः-न्यायेन पूर्वमभिप्रतिभासासिद्धेः । अनभिप्रतिभास  
११ अस्त्विति । एतद्वक्तव्यमैवाह-तथाहीत्यादि । तथाहि-अन्तर्ज्ञेयवादिनोऽपि-  
विज्ञानवादिनः अनुमानकाले प्रयोगमधिकृत्य धूमप्रतिभास एव पूर्वमुत्पद्यते  
लिङ्गभूतो नाभिप्रतिभासः । कुत इत्याह-अनुमानाप्रवृत्तेः । अप्रवृत्तिश्च  
अनुमेयस्यैव प्रत्यक्षत्वात् । इति-एव पूर्वोऽनभिप्रतिभास एव प्रयोग-  
कालमाविनो धूमप्रतिभासस्य । एव च कृत्वा कार्यात् कारणगल्ययोगः प्रयोग-  
१२ कालमाविनो धूमप्रतिभासस्याभिप्रतिभासजन्यत्वादित्यर्थः । धूमप्रतिभासः बधि  
कृतः किं अभिप्रतिभासहेतुस्ततः-धूमप्रतिभासात् तद्गतिः इति चेत्-

( विवरणम् )

- (१४) पूर्वमभिप्रतिभासासिद्धेरिति । प्रयोगकाले धूमप्रतिभासात् पूर्वमानस्य  
यौगमिप्रतिभासो नास्त्यर्थेत्यर्थः ॥  
१५ (१७) अनुमानाप्रवृत्तेरिति । धूमप्रतिभासाद् यदि पूर्वमप्यभिप्रतिभासः स्यात्  
तदा किमुमाननेत्यर्थः ॥  
(१८) अनुमेयस्यैव प्रत्यक्षत्वादिति । अनुमेयस्यैव-अभिप्रतिभासस्य ॥  
(२१) विद्याभिप्रतिभासहेतुरिति । किमेत्याप्तप्रवाचसूचनार्थः । अभिप्रतिभासस्य  
हेतुरभिप्रतिभासहेतुः । अयमभिप्रायः-योऽयं प्रयोगकाले धूमप्रतिभासः (स) आत्मस्य  
१ गानन्तरमप्याभिप्रतिभासं जनयिष्यतीति कृत्वा धूमप्रतिभासादभिप्रतिभासगतिरिति ॥

(मूलम्)

चारसम्भवात्, नावश्यं कारणानि तद्वन्ति भवन्तीत्यभ्युपगतत्वाद् व्यभिचाराच्च ॥

स्यादेतद् धूमनिर्भासो न सर्वस्माज्ज्ञानादुत्पद्यते, किन्तु यद् विज्ञा-<sup>१५</sup>  
नमग्निनिर्भासस्य सन्तानपरिणामेन उत्पादनसमर्थं तत एव । न  
ह्यग्निनिर्भासस्याकारणभूतं क्वचिद् धूमनिर्भासकारणत्वेन दृश्यते,  
महानसादावग्निनिर्भाससहितस्यैव धूमनिर्भासस्य समुपलम्भात् ।  
एवं च नाग्निनिर्भास एव धूमनिर्भासकारणम् । किं तर्हि ? अग्निनि-  
र्भासजननसमर्थं निर्भासान्तरमपि । एतदपि तत्समर्थमेव नान्यदिति ॥<sup>१०</sup>

(स्वो व्या०)

अग्निप्रतिभासगतिरिति चेत् । एतदाशङ्क्याह—न, व्यभिचारसम्भवात् । सम्भवश्च  
नावश्यं कारणानि तद्वन्ति भवन्तीत्यभ्युपगतत्वाद् व्यभिचाराच्च ।  
धूमप्रतिभासादनग्निप्रतिभासोऽपि दृश्यत एवेति व्यभिचारः ॥

स्यादेतद् धूमनिर्भासो न सर्वस्माज्ज्ञानादुत्पद्यते सामान्येन, किन्तु<sup>१५</sup>  
यद् विज्ञानमग्निनिर्भासस्य, अन्याकारस्य विशिष्टस्य विज्ञानस्येत्यर्थः,  
सन्तानपरिणामेन—प्रबन्धवृत्त्या उत्पादनसमर्थं तत एव उत्पद्यत इति ।  
भावनामाह न हीत्यादिना । न हि अग्निनिर्भासस्याकारणभूतं विज्ञानं क्वचिद्  
धूमनिर्भासकारणत्वेन दृश्यते, सन्तानपरिणामेनेति प्रक्रमः । कथमित्याह—  
महानसादावित्यादि, महानसादावित्यत्र 'आदि'शब्देन द्वाग्निपरिग्रहः, अग्नि-<sup>२०</sup>  
निर्भाससहितस्यैव धूमनिर्भासस्य समुपलम्भात् कारणात् । 'एवं'  
चेत्यादि । एवं च कृत्वा नाग्निनिर्भास एव—केवलो धूमनिर्भासकारणम् ।  
किं तर्हि ? अग्निनिर्भासजननसमर्थं सन्तानपरिणामेन निर्भासान्तरमपि ।  
एतदपि—निर्भासान्तरं तत्समर्थमेव—धूमनिर्भासजननसमर्थमेव । नान्यदित्यनेन

(विवरणम्)

(१३) तद्वन्तीति । कार्यवन्तीति । अभ्युपगममात्रमेवेदं भविष्यति यदुत नावश्यं  
कारणानि तद्वन्ति भवन्ति । व्यभिचारस्तु न भविष्यतीत्याह—(१३) व्यभिचाराच्चेति ।  
व्यभिचारमेव भावयन्त्याह—(१४) धूमप्रतिभासादग्निप्रतिभासोऽपि दृश्यत एवेति  
व्यभिचार इति । वल्मीकोद्भवाद् धूमप्रतिभासाद् दृश्यत एवानग्निप्रतिभास इति  
स्पष्ट एव व्यभिचारः ॥

( मूलम् )

छिन्नभूतधूमनिर्भासस्य पूर्वभाष्यनग्निनिर्भासादपि विशिष्टावुत्पत्तिः  
सफलैव । तथाहि—यदाप्यनग्निनिर्भासानन्तर धूमनिर्भासः संवेद्यते  
५ तदापि अग्निनिर्भासजननसमर्थमालयाक्यमेष विज्ञान धूमनिर्भास  
हेतुः, तस्मात् सन्तानपरिणामेनाग्निनिर्भासजननसमर्थाद् विज्ञान  
सन्तानावुत्पत्त्यो धूमनिर्भासः कारणभूतस्य विज्ञानसन्तानस्याग्निनि  
र्भासजननसामर्थ्यमनुमापयति । एष च कार्यात् कारणमेवानुमित  
भवति । धूमविज्ञाने श्लोपादानं पूर्यकं विज्ञानमग्निनिर्भासजननसमर्थ  
१० मनुमापयताऽर्थतो भाष्यमग्निनिर्भास एवानुमितो भवति, धूमनि

( स्तो० व्या० )

अतिप्रसङ्गव्यावृत्तिमाह—इति—एवं छिन्नभूतधूमनिर्भासस्य पूर्वभाष्यनग्नि  
निर्भासादपि विशिष्टात्—सन्तानपरिणामेन तज्जननसमर्थात् उत्पत्तिः स  
फलैव—सप्रयोजनैव । एतद्वद्वान्यैवाह—तथाहीत्यादि । तथाहीति पूर्ववत् । यदा  
१५ प्यनग्निनिर्भासानन्तरं क्वचित् धूमनिर्भासः संवेद्यते तदापि—तस्मिन्नपि  
काले अग्निनिर्भासजननसमर्थमालयाक्यमेष विज्ञान—विप्रवृत्तिविज्ञान-  
कारणं धूमनिर्भासहेतुः । यस्मादेव तस्मात् सन्तानपरिणामेनाग्निनि  
र्भासजननसमर्थात् क्व इत्याह—विज्ञानसन्तानात् सकाशात् । किमि  
त्याह—उत्पत्त्यो धूमनिर्भासः कारणभूतस्य सामान्येन विज्ञानसन्तानस्य ।  
२० किमित्याह—अग्निनिर्भासजननसामर्थ्यमनुमापयति । एष च किं सिद्धं  
भवतीत्याह—कार्यात् कारणमेवानुमितं भवति । कथमूर्ध्वमग्निनिर्भासप्राप्ति-  
रित्येतदाह धूमविज्ञानेत्यादिना । धूमविज्ञानेनापि कृतेन श्लोपादानं—सकारणभूत  
किमित्याह—पूर्यकं विज्ञान सामान्येन अग्निनिर्भासजननसमर्थं सन्तानपरि  
णामेनैव अनुमापयता सताऽर्थतः—सामर्थ्येन । किमित्याह—भाष्यमग्निनिर्भासः

( विवरणम् )

( १२ ) अतिप्रसङ्गव्यावृत्तिमाह—इति । यास्यधूमभावे किमिति सर्वज्ञानानन्तरं  
धूमप्रतिभासो न भवतीत्येवंरूपो योऽतिप्रसङ्गस्य व्यावृत्तिमाह ॥

( १० ११ ) पूर्यभाष्यनग्निनिर्भासादिति । पूर्वभाष्यनग्निनिर्भासादिति पूर्वभाषी—  
धूमप्रतिभासप्राप्ताद्यभाषी ॥ यासाधनमग्निनिर्भासस्य पूर्वभाष्यनग्निनिर्भासत्वात् ॥

१ ( १३ ) तज्जननसमर्थमिति । अग्निप्रतिभासजनने सद्भिर्निमित्तम् ॥

१ तथाप्यग्नि इति कः पाठः । २ श्लोकारम्भपूर्वकं इति ग-पठः । ३ समर्थमाह इति  
क-पाठः । ४ समर्थमाह भुव इति क-पाठः । ५ यतः श्लो-पर्वतः इति क-पाठः ।  
६ तमर्थं न हि मिराह इति क-पाठः । ७ अगदितः । कारण इति ह-पाठः ।

(मूलम्)

र्भासस्य कारणभूतो ज्ञानसन्तान उत्तरोत्तरक्षणपरिणामेन अग्नि-  
निर्भासस्य हेतुरित्येवमनुमानात् ॥

एवं चार्थक्रियार्थिनोऽपि प्रवृत्तिरविरुद्धा, प्रतिबन्धकाभावे दाह- ५  
पाकादिनिर्भासहेतुरग्निनिर्भासो भविष्यति अत्र इत्येवमभिप्रायस्य  
प्रवृत्तेरिति । अत्रोच्यते-यत्किञ्चिदेतत्, उपपत्तिविरोधात्, लिङ्गभूत-  
धूमनिर्भासस्य अनग्निनिर्भासान्तरादप्युत्पत्तौ अग्निनिर्भासजन्य-  
त्वनियमाभावात्, अग्निनिर्भासजन्यस्वभावस्य सकृदप्यन्यतोऽ-  
भावात्, भावे तत्स्वभावत्वहानिः ॥

१६

(स्वो० व्या०)

एवानुमितो भवति । एवमूर्द्धमप्यग्निनिर्भासप्राप्तिः कार्यञ्च १(?)कारणानुमानं  
धूमनिर्भासस्य कारणभूतो विज्ञानसन्तान उत्तरोत्तरक्षणपरिणामे-  
नाग्निनिर्भासस्य हेतुरित्येवमनुमानात्, कारणधर्मानुमानादित्यर्थः ॥

एवं चेत्यादि । एवं च-कारणधर्मानुमानत एव अर्थक्रियार्थिनोऽपि- १५  
पुरुषस्य प्रवृत्तिरविरुद्धा । कथमित्याह-प्रतिबन्धकाभावे दाहपाकादि-  
निर्भासहेतुः अग्निनिर्भासो भविष्यत्यत्र इत्येवमभिप्रायस्य-प्रमातुः  
प्रवृत्तेरिति । एतदाशङ्क्याह-अत्रोच्यते-यत्किञ्चिदेतत्-असारमनन्तरोक्तम् ।  
कुत इत्याह-उपपत्तिविरोधात् । एनमेवाह लिङ्गभूतेत्यादिना । लिङ्गभूतधूम-  
निर्भासस्य अनग्निनिर्भासान्तरादप्युत्पत्तौ सत्याम् । किमित्याह-अग्नि- २०  
निर्भासस्य जन्यत्वनियमाभावात् । अभावश्च अग्निनिर्भासजन्यस्व-  
भावस्य धूमनिर्भासस्य सकृदपि-एकमपि वारं अन्यतः-प्रतिभासान्तरात्  
अभावात् । भावेऽन्यतः किमित्याह-तत्स्वभावत्वहानिः-अग्निनिर्भासजन्य-  
स्वभावत्वहानिः प्रस्तुतधर्मनिर्भासस्य ॥

(विवरणम्)

२५

(१४) कारणधर्मानुमानादिति । धूमप्रतिभासस्य यः कारणभूतः प्राच्य-  
विज्ञानसन्तानस्तस्यायं धूमो यदुत सन्तानपरिणामेन पावकप्रतिभासं जनयिष्यतीति  
ततः कारणधर्मस्यानुमानं कारणधर्मानुमानं तस्मात् ॥

( मूलम् )

एष च शाक्रमूर्धोऽपि तद्भावाविरोधः, तस्यानभिनिर्मासवदनमे-  
रपि धूमजननस्वभावात्वात् । अनभिनिर्मासोऽभिनिर्मासजननसमर्थ  
इति चेत्, न, ततो धूमनिर्मासभावाविरोधात् । नानन्तरमेव, अपि  
तु पारम्पर्येणेत्यविरोध इति चेत्, कुतः किं न परम्पर्येत्यसमाधि-  
रेपः । व्यवहारकालमाव्यञ्ज पारम्पर्यं न दीर्घतरमिति चेत्, शाक-  
मूर्धोऽप्यभिभावे सम्भवस्येवैतत्, कथं पुनरेतदेवमिति स्पष्टमभि-  
धीयतामिति चेत्, तद्विकारतद्व्याभिनिर्मासोपपत्तेरुक्तमेवेति । न

१० ( स्तो० व्या० )

एष च कृत्वा शाक्रमूर्धोऽपि सकाशात् प्रतिमासरूपात् - तद्भावाविरोधः -  
धूमप्रतिमासभावाविरोधः । कुत इत्याह - तस्य - शाक्रमूर्धोऽनभिनिर्मासवदिति  
निदर्शनम्, अनमेरपि धूमजननस्वभावात्वादिति । अनभिनिर्मासोऽपि  
कृतः अभिनिर्मासजननसमर्थः । इति चेत्, एतदाशङ्काह - न, ततोः -  
१५ अनभिनिर्मासाद् धूमनिर्मासभावाविरोधात् अनभिनिर्मासजननसामर्थ्येन इति  
भावः । नान्तरमेवानभिनिर्मास अनभिनिर्मासजननसमर्थः, अपि तु पारम्पर्येण  
सन्तानपरिणामत इत्यविरोधः । इति चेत्, एतदाशङ्काह - कुतः किं न  
परम्परया - संसारानादितया इत्यसमाधिरेपः । व्यवहारकालमाव्यञ्ज  
पारम्पर्यं गृह्यते, न दीर्घतर - संसारानादित्यस्यम् । इति चेत्, एतदाशङ्काह -  
२० शाक्रमूर्धोऽप्यधिकृतात् अभिभावे सति सम्भवस्येवैतत् - व्यवहारकालमापि  
पारम्पर्यम् । कथं पुनरेतत् - अधिकृतमेषमिति स्पष्टमभिधीयताम् । इति

( विचारम् )

( ११ ) शाक्रमूर्धोऽपीति । पत्नीकात् ॥

( १२ १३ ) अनभिनिर्मासवदिति निदर्शनमिति । यथाहि प्रयोगकाले माध्यात्

२५ अनभिरूपान् प्रतिमासाद् - धूमप्रतिमासाद् धूमप्रतिमासः समञ्जसः, एवं शाक्रमूर्धोऽपि  
मवत्तु, तस्याप्यनभित्वात् ॥

( १२ ) अनमेरपीति । अनमेरपि - पायकयितभ्रणस्यापि सतः शाक्रमूर्धः ॥

( १५ ) अनभिनिर्मासजननसामर्थ्येनमिति । अनभिनिर्मासजनने समर्थोऽभिनिर्मास

जननसमर्थः, तस्य भाषोऽभिनिर्मासजननसामर्थ्यं तेन । यद्यपि नोऽनभिनिर्मास

३ जननसमर्थः एव कथं ततो धूमप्रतिभागः प्रादुःप्यदिति ? ॥

(मूलम्)

शक्रमूर्धप्रतिभासजो धूमप्रतिभास एव । किं न तथासंवेद्यमानोऽपि ? तत्त्वतो भ्रान्तिसंवेदनात् । किमन्यस्य तत्संवेदनादधिकं रूपम् ? ननु विशिष्टहेतुजन्यत्वम् । का पुनर्हेतोर्विशिष्टता ? अग्नि-<sup>५</sup> प्रतिभासजननसामर्थ्यम् । न हि न तत् तथा शक्रमूर्धप्रतिभासस्यापीत्युक्तम् । न च तत्र नियमेनेति वक्तुं युक्तम्, इतरस्या(त्रा)पि तुल्यत्वात् । न हि प्रतिभासान्तरादपि धूमप्रतिभासोत्पत्तौ नियम-

(स्वो० व्या०)

चेत्, एतदाशङ्काह-तद्विकारतदन्याग्निनिर्भासोपपत्तेः-शक्रमूर्धविकारात्<sup>१०</sup> तदन्याग्निनिर्भासोपपत्तेः कारणात् उक्तमेवेति-अभिहितमेवेति । एतदुक्तं भवति-शक्रमूर्धोऽपि धूमवत् तदन्याग्निनिर्भासोऽपि कचिद् भवत्येव । आह-न शक्रमूर्धप्रतिभासजो धूमप्रतिभास एव, तदाभासत्वादित्यभिप्रायः । अत्रोत्तरम्-किं न तथा-धूमप्रतिभासतया संवेद्यमानोऽपि ? । आह-तत्त्वतः-परमार्थेन भ्रान्तिसंवेदनात् नेति । अत्रोत्तरम्-किमन्यस्य-अग्रान्तस्य तत्संवेदना-<sup>१५</sup> धिकं-धूमप्रतिभासवेदनातिरिक्तं रूपम् ? । आह-ननु विशिष्टहेतुजन्यत्वमधिकं रूपमित्यत्रोच्यते । का पुनर्हेतोः प्रस्तुतस्य विशिष्टता ? । आह-अग्निप्रतिभासजननसामर्थ्यं विशिष्टता इह समाधिः । न हि न तत्-अग्निप्रतिभासजननसामर्थ्यं तथा-कचित् तद्भावेन शक्रमूर्धप्रतिभासस्यापि । किं तर्हि ? अस्त्येव इत्युक्तम् । इहैवाभ्युच्चयमाह न चेत्यादिना । न च-न<sup>२०</sup> तत्र-शक्रमूर्धप्रतिभासे नियमेन अधिकृतसामर्थ्यमिति-एवं वक्तुं युक्तम् । कुत इत्याह-इतरत्रापि-अभिप्रेतहेतौ तुल्यत्वात् कारणात् । एतद्भावनायाह-न हीत्यादि । न हि प्रतिभासान्तरादपि परहेतुत्वाभिमतद् धूमप्रतिभासो-

(विवरणम्)

(१०) शक्रमूर्धविकारादिति । (११) तदन्याग्निनिर्भासोपपत्तेरिति । शक्रमूर्धो<sup>२५</sup> विकारस्तस्मादनन्तरं तदन्यस्य-केवलधूमावलोककप्रमातृविलक्षणस्य प्रमातुरग्निनिर्भासोपपत्तेः । तदयमभिप्रायः-कोऽपि प्रमाता शक्रमूर्धोऽनन्तरं धूमं पश्यति, तदनु चान्यत् किञ्चित् । अन्यस्तु प्रमाता प्रथमतः शक्रमूर्धानं वेदयते, तदनु तद्विकारं धूमनिर्भासम् । ततश्च तत्रैव प्रवेशे प्रस्तावायातमनग्निनिर्भासं वेदयते इत्यस्ति शक्रमूर्धः परम्परयाऽग्निनिर्भासजननसामर्थ्यमिति ॥

३०

१ 'भ्रान्त संवेदनात्' इति छ-पाठः । २ 'एवं युक्तं कुत' इति छ-पाठः । ३ 'विलक्षणमातु' इति ख-पाठः ।



( मूलम् )

तोऽग्निनिर्भासः, विद्यापितादौ कश्चिदसम्भवात् । न च प्रतिबन्ध-  
काभाषविशेषणात् तुल्यत्वमिति युक्तं वचः, अत्येतरत्रापि वक्तु-  
शक्यत्वात् । तथाहि—शक्रमूर्द्धप्रतिभासादपि धूमप्रतिभासोत्पत्तौ  
प्रतिबन्धकाभावे सति उक्तवद् भवत्येषामग्निप्रतिभासः, तद्विकारा-  
दभ्यन्तराभयनस्यैव प्रतिबन्धकत्वात् । प्रतिबन्धग्रहणकाले न शक्र-  
मूर्द्धप्रतिभासेन धूमप्रतिभासस्य ग्रहणमिति चेत्, समानमेतद-  
नग्निप्रतिभासतत्त्वज्ञाये, तत्प्रतिभासान्तरेण लोके तथाऽदर्शनात्,

१०

( लो० व्या० )

त्पत्तौ सत्यां नियमतः—अवश्यन्तया अग्निप्रतिभासः । कथं न हीत्याह—  
विद्यापितादौ कश्चित्—दैवेन असम्भवात् अग्निप्रतिभासस्य । न चेत्यादि ।  
न च प्रतिबन्धकाभाषविशेषणात् असति प्रतिबन्धक इत्यस्मात् न तुल्य-  
त्वमिति—एव युक्तं वचः । कुतो न युक्तमित्याह—अस्य—वचस इतरत्रापि—  
१५ प्रस्तुतप्रतिभासान्तरे वक्तुं शक्यत्वात् । एतदेव भावयति तथाहीत्यादिना ।  
तथाहि—शक्रमूर्द्धप्रतिभासादपि प्रक्रान्ताद् धूमप्रतिभासोत्पत्तौ सत्यां  
प्रतिबन्धकाभावेऽपि सति असति प्रतिबन्ध इति उक्तवत्—यथोक्तं तथा भव-  
त्येषामग्निप्रतिभासो न भवति । कुत इत्याह—तद्विकारात्, प्रक्रमात् शक्रमूर्द्ध-  
विकारात्, अभ्यन्तराभयनस्यैव प्रतिबन्धकत्वात् । प्रतिबन्धेत्यादि । प्रति-  
२० बन्धग्रहणकाले लिङ्गलिङ्गिनोर्न शक्रमूर्द्धप्रतिभासेन सह धूमप्रतिभासस्य  
लिङ्गमूतस्य ग्रहणम् । इति चेत्, एतदाशङ्काह—समानमेतत्—अनन्तरं  
चोदितं सामान्येन अनग्निप्रतिभासतः सक्रशात् तद्भावे—धूमप्रतिभासभावे तत्  
प्रतिभासान्तरेण—अनग्निप्रतिभासान्तरेण धूमप्रतिभासकारणतयेष्टेन सह इति भावः ।

( विवरणम् )

२५ ( १८ १९ ) शक्रमूर्द्धविकारात् अभ्यन्तराभयनस्यैव प्रतिबन्धकत्वादिति ।  
शक्रमूर्द्धविकारादनन्तरं यदभ्यन्तरस्याभयनम्—अग्निविशेषस्याभयनं तस्यैव प्रतिबन्ध-  
कत्वात् । परस्य द्वयमाशयः—प्रतिबन्धकाभावे विवक्षितानग्निनिर्भासाद् व्यवहार-  
पाठमापिपारूपपर्येण भवत्येषामग्निभासः । आचार्योऽप्येवमाह—प्रतिबन्धकाभावे सति  
शक्रमूर्द्धोऽपि परम्परया भवत्येवान्तप्रतिभासः । प्रतिबन्धनं चेत्तदेवात्र यत्तदमूर्द्ध-  
३० विकारादनन्तरं कश्चिदग्निप्रतिभासविशेषस्याभयनमिति ॥

(मूलम्)

अन्यथाऽयोगाद् व्यवहारासिद्धेरिति । अस्तु वाऽग्निप्रतिभासजनन-  
समर्थादेव प्रतिभासान्तरादस्य जन्म, तथापि ततस्तत्सामर्थ्यतो  
भाव्यग्निप्रतिभासानुमानात् कारणात् कार्यावसायप्रसङ्गः ॥ ५

स्यादेतद् यतो धूमप्रतिभासस्ततोऽग्निप्रतिभासोऽपि । इति तत्त्वतो  
धूमप्रतिभासोऽग्निप्रतिभासेन सहैकसामग्र्यधीनस्ततोऽयं स्वकारण-  
स्यैवाग्निप्रतिभासजननयोग्यतां नाम धर्ममनुमापयति । इति

(स्वो० व्या०)

कथमेतदेवमित्याह—लोके तथाऽदर्शनात्—तेन सह प्रतिबन्धग्रहणादर्शनात् । इत्थं १०  
चैतदङ्गीकर्तव्यमित्याह—अन्यथाऽयोगात् । एवं च भवन्नीत्यैव व्यवहारासिद्धे-  
रिति । अभ्युच्चयमाह अस्तु वेत्यादिना । अस्तु वा—भवतु वा अग्नि-  
प्रतिभासजननसमर्थादेव प्रतिभासान्तरात्—पराभिप्रेतात् अस्य जन्म,  
प्रक्रमाद् धूमप्रतिभासस्य, तथापि—एवमपि सति ततः—धूमप्रतिभासात् तत्-  
सामर्थ्यतः—प्रस्तुतप्रतिभासान्तरसामर्थ्येन भाव्यग्निप्रतिभासानुमानात् १५  
कारणात् । किमित्याह—कारणात् सकाशात् कार्यावसायप्रसङ्गः । एवं च  
लिङ्गसङ्ख्यानियमो विरुध्यत इति ॥

स्यादेतदित्यादि । स्यादेतत्—अथैवं मन्यसे यतो धूमप्रतिभासः प्रति-  
भासान्तरात् ततोऽग्निप्रतिभासोऽपि भावी । इति—एवं तत्त्वतः—परमार्थेन  
धूमप्रतिभासोऽग्निप्रतिभासेन सह किमित्याह—एकसामग्र्यधीनो वर्तते २०  
ततोऽयं—धूमप्रतिभासः स्वकारणस्यैव—प्रक्रान्तप्रतिभासान्तरस्य अग्निप्रति-  
भासजननयोग्यतां नाम धर्ममनुमापयति, तदव्यतिरिक्तत्वात् तस्य ।

(विवरणम्)

(११) अन्यथाऽयोगादिति । अनग्निप्रतिभासेन सह धूमप्रतिभासस्य प्रतिबन्ध-  
ग्रहणादर्शनेऽभ्युपगम्यमानेऽयोगात्—अघटनात् प्रतिबन्धस्यैव ॥ २५

(१६-१७) एवं च लिङ्गसङ्ख्यानियमो विरुध्यत इति । भवतो हि मते त्रिरूपाणि  
च त्रीण्येव लिङ्गानि अनुपलब्धिः स्वभावः कार्यं चेति वचनान्नियतसङ्ख्यानियम-  
स्त्रिरूप एव । यदा च कारणादनग्निनिर्भासरूपात् धूमप्रतिभासहेतोर्भाव्यग्निप्रतिभास-  
रूपं कार्यमनुमीयते तदा आपद्यते कारणात् कार्यावसायः । एवं च कारणलिङ्गं  
'चतुर्थं प्राप्नोति । तच्च प्रस्तुतसङ्ख्यानियमविरोधाधायकमिति ॥ ३०

( मूलम् )

कार्यादेव कारणानुमानम् । तद्योग्यताप्रतिपत्तिरेव च तत्त्वतः  
अभिप्रतिभासप्रतिपत्तिः । इति न कारणात् कार्यानुमानापत्तिः ।  
एतदप्यसत्, प्रतीतियाधितत्वात् । न वै धूमप्रतिभासादुक्तलक्ष-  
णात् कारणप्रतिपत्तिः, तथाऽननुभवात्, तदुत्तरकालमेव कश्चित्  
अभिप्रतिभासानुभूते । न सा हेतुप्रतिभासस्य तथायोग्यतां विहाय  
इति चेत्, अस्त्येतत्, किन्त्वसौ नार्यागदर्शिना तथाऽवगन्तुं पार्यते,  
तथाप्रतीतेः, अवगमेऽपि यत्नात् कारणात् कार्यावसायप्रसङ्गः,  
तावत्क्षणव्यवहिताभिप्रतिभासावधित्वात् तस्या इति । 'एव चार्थ-  
क्रियार्थिनोऽपि प्रवृत्तिरविरुद्धा, प्रतिपन्धकाभावे दाहपाकादिनिर्भा-  
सहेतुरभिप्रतिभासो भविष्यत्यत्रेत्येवमभिप्रायस्य प्रवृत्तेरिति' अवि-  
यचनमात्रमेव, उक्तवत् कार्यानुमानव्यतिरेकेण तदप्रवृत्तेः । तथा

( स्तो० व्या० )

इति-एवं कार्यादेव कारणानुमानम् । तत्त्वतः तद्योग्यताप्रतिपत्तिरेव च-  
विवक्षितकारणयोग्यताप्रतिपत्तिः । इति-एवं न कारणात् कार्यानुमानापत्तिः  
इति । एवं परामिप्रायमाशङ्क्याह-एतदप्यसत्-अशोभनम् । कुत इत्याह-  
प्रतीतियाधितत्वात् । एतदेवाह-न वै धूमप्रतिभासात्-अधिकृतात् उक्त-  
लक्षणयोग्यतासचिवा(त्) कारणप्रतिपत्तिः । कुत इत्याह-तथाऽननुभवात् ।  
न हि तदा तद्योग्यतानुभवः, अभिप्रतिभासयोग्यताऽनुभवे हि तदैवाभिप्रतिभासापत्ते-  
रिति भावनीयम् । तदुत्तरेत्यादि । तदुत्तरकालमेव-धूमप्रतिभासोत्तरकालमेव  
योग्यताप्रतीतिव्यवधानमन्तरेण कश्चिदभिप्रतिभासानुभूतेः कारणात् । न  
सा-अनुभूतिः हेतुप्रतिभासस्य-अधिकृतस्य तथा-तेन प्रकारेण योग्यतां  
विहाय । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-अस्त्येतत् यदुक्तं भवता, किन्त्वसौ-  
योग्यता नार्यागदर्शिना-पृथग्जनेन प्रमाणा तथा-तेन प्रकारेण अवगन्तुं  
पार्यते । कुत इत्याह-तथाप्रतीतेः कारणात् । अवगमेऽपि कथमिदं योग्यताया  
यत्नात् कारणात् कार्यावसायप्रसङ्गः । कथमित्याह-तावत्क्षणव्यव-  
हिताभिप्रतिभासावधित्वात् तस्या-योग्यताया इति । एव चार्थक्रिया-  
र्थिनोऽपि-प्रमातुः प्रवृत्तिरविरुद्धा । कथमित्याह-प्रतिपन्धकाभावे सति  
दाहपाकादिनिर्भासहेतुरभिप्रतिभासो भविष्यत्यत्रेत्येवमभिप्राय-  
स्य-प्रमातुः प्रवृत्तेरित्यपि पूर्वपक्षादित् यचनमात्रमेव, निरयकमित्यथ । कुत

(मूलम्)

कार्यानुमानसिद्धौ च तदनन्तरप्रतिभासस्यापि जलौदनादिरूपस्य  
तत एवानुमानप्रसङ्गः, प्रस्तुतधूमप्रतिभासहेतोस्तद्योग्यताया अपि  
भावात्, अभावे तद्भावविरोधात् सन्तानोच्छेदापत्तेः, तदभ्युपगमे  
च प्रतीतिबाधा । न तत्रार्थितादय इत्यप्रसङ्ग इति चेत्, वस्तु-  
स्थितिस्तावदेवम्, अर्थितादयस्त्वितरत्रापि चिन्त्याः, बाह्याभावे  
स्वसंवेद्यक्षणिकज्ञानमात्रपक्षे तेषां दुर्घटत्वात् । किं वा न तेऽपि?  
अज्ञानमत्रापराध्यति । यदा पुनरुक्तवत् तद्योग्यतावगमसम्भवः

(स्वो० व्या०)

इत्याह-उक्तवत्-यथोक्तं तथा कार्यानुमानव्यतिरेकेण तदप्रवृत्तेः-अर्थ-  
क्रियार्थप्रवृत्तेः । अभ्युच्चयमाह तथेत्यादिना । तथा कार्यानुमानसिद्धौ च सत्यां  
तदनन्तरप्रतिभासस्यापि-अग्निप्रतिभासान्तरप्रतिभासस्यापि जलौदनादिरू-  
पस्य चित्रस्य तत एव, धूमप्रतिभासादिति प्रक्रमः । किमित्याह-अनुमानप्रसङ्गः ।  
कथमित्याह-प्रस्तुतधूमप्रतिभासहेतोः प्रतिभासान्तरस्य तद्योग्यताया  
अपि-जलौदनादिरूपप्रतिभासयोग्यताया अपि भावात् । तदभावेऽग्निप्रतिभासान-  
न्तरं कथं कचिजलौदनादिप्रतिभास इति भावनीयम् । अत एवाह-अभावे तद्भाव-  
विरोधात् अभावेऽधिकृतयोग्यताया तद्भावविरोधात्-जलौदनादिरूपप्रतिभासविरो-  
धात् तथा सन्तानोच्छेदापत्तेः अपराभावेन अभ्युपगमे च सन्तानोच्छेदस्य  
प्रतीतिबाधा । तदूर्द्ध्वमपि जलौदनादिरूपप्रतिभासप्रतीतेः । न तत्रेत्यादि । तत्र-  
जलौदनादिरूपे प्रतिभासान्तरे अर्थितादय इति कृत्वा अप्रसङ्गः । इति चेत्,  
एतदाशङ्क्याह-वस्तुस्थितिस्तावदेवं यथोक्ता, अर्थितादयास्त्वितरत्रापि-  
अग्निप्रतिभासादौ चिन्त्याः । कथमित्याह-बाह्याभावे सति स्वसंवेद्यक्षणिक-  
ज्ञानमात्रपक्षे तेषाम्-अर्थितादीनां दुर्घटत्वात् । किं वा न तेऽपि-अर्थि-  
तादयः ? । अज्ञानमत्रापराध्यति योग्यतायाः । यदा पुनरुक्तवत् तद्-

(विवरणम्)

(१९) अपराभावेनेति । अपरस्य-जलौदनादेः प्रतिभासस्याभावेन । अयमभि-  
प्रायः-प्रतिभासानां निर्मूलोच्छिन्नत्वात् ॥

(२४-२५) किं वा न तेऽपि-अर्थितादय इति । जलौदनादिविषया अपि  
अर्थितादयः किं वा न भवन्ति ? भवन्त्येव जैनमते कस्यचित् प्रमातुरित्यर्थः ॥ यतः ३०

(२५) अज्ञानमत्रापराध्यति योग्यताया इति । अज्ञातायां हि आद्यविज्ञानलक्षणस्य  
योग्यतायामर्थितादयो जलादिगोचरा न भवन्ति ॥

(सूत्रम्)

तदा तेऽपि तदर्थितया पुसामयलोपनता इति प्रवर्तन्त एव, सात-  
 बहुसत्त्वाल्लोकस्य । न च कारणात् कार्यानुमानमपि न युक्तियुक्तमेव,  
 प्रतिपक्षत्रेण 'पूर्णिमाचन्द्रानुमानसिद्धेः, यज्जासनाद् विशिष्टज्ञाना-  
 नुमानवद् व्यभिचारासम्भवात् । एव च सर्वमसमञ्जसमिति

(सू० व्या०)

योग्यतावगमसम्भवस्तथा तेऽपि-अर्थितया कारणेन 'पुसा  
 मयलोपनता इति कृत्वा प्रवर्तन्त एव । कुत इत्याह-सातबहुसत्त्वात्-सूत्र-  
 १० बहुसत्त्वात् कारणात् लोकस्य । तथाहि-प्रासङ्गिकमर्थित्वं भवत्यपरसम्पादनादि च

(निबन्धम्)

(८) तदर्थितयेति । जलौदनादनर्थितया ॥

(१०) प्रासङ्गिकमर्थित्वं भवत्यपरसम्पादनादि चेति । अर्थित्वं प्रासङ्गिकं  
 भवति, अपरसम्पादनादि च प्रासङ्गिकं भवतीत्यर्थः । तत्र पावकार्थिनः प्रमत्तः  
 ११ जलौदनादिविषयमर्थित्वं प्रासङ्गिकं तथा तस्मैवापरस्य जलौदनादेयत्वं सम्पादनादि  
 निकटीकरणत्वात्तीतिष्ठेयबुद्धीमत्कारोपण्यादि तदपि प्रासङ्गिकम् । पावके समासादिते  
 सति सर्वमेतत् प्रसङ्गत एव सिध्यतीति भावः ॥ कश्चित् (१०) अपरसम्पादना  
 देवेति पाठो दृश्यते । तत्र प्रासङ्गिकमर्थित्वं भवतीति सर्वे (पिता)[मा]म्येऽयं हेतुरप्य-  
 न्यस्तः । अल्प भावमर्थः-पावकार्थिनः प्रमातुः जलौदनादिविषयमर्थित्वं प्रासङ्गिकं  
 १२ भवति, पावकेन क्षीतापनोदध्वतिरिक्तस्यापरस्याप्यौदनादेः सम्पादनात् ॥

अत्रान्तरे वृत्तिरुक्ता सूत्रग्रन्थमेकं न व्याख्यातम् । तत्र केपुनितरेव सूत्रपुस्तकेषु दृश्यते  
 यथा (४ ६) न च कारणात् कार्यानुमानमपि न युक्तियुक्तमेव, प्रतिपक्षत्रेण  
 पूर्णिमाचन्द्रानुमानसिद्धेः, यज्जासनाद् विशिष्टज्ञानानुमानवद् व्यभिचारा  
 सम्भवादिति । अत्रास्यार्थः किञ्चित् प्रेतायते । यतो हि जापार्थेण कारणात् काया  
 १३ मुमाने प्रसिद्धे तन्निराकरणं कृतवान् । तदुपणाय च सूरिगृह-म प-नेन कारणात्  
 कायानुमानमपि न युक्तियुक्तमेव । कुत इत्याह-प्रतिपक्षत्रेण-सोऽप्रतीतेन पूर्णिमा-  
 चन्द्रस्य-सोऽप्रतीतस्यैव अनुमानसिद्धेः । कारणादनुमीयते हि प्रति (१) व्यभिचारस्या  
 सम्भवात् । अयमभिप्रायः-यज्जासने प्रकृपमाते सति नियमाद् विद्यमानमुत्पद्यत इति  
 मवतां वृत्तान्तः । ततो यथा यज्जासनादनुमीयमानेन व्यभिचारसम्भवे पक्षं प्रति

१ तर्पिता इति ग-पाठः । २ 'पुण्यपथोपनता इति क-पाठः । ३ 'तावत्तर्पित इति  
 क-पाठः । ४ लोप्योऽयं हेतु इति र-पाठः । ५ प्रतायते इति क-पाठः । ६ मवतां मि  
 प्रतिपक्षमाह इति क-पाठः ।

( मूलम् )

परिभाव्यतामेतत् । बाह्यान्वयिचित्रवस्तुभावे चायमदोषः, लिङ्ग-  
प्रतिपत्तिकाले लिङ्गिन एव सत्त्वात्, लिङ्गस्यापि वैशिष्ट्योपपत्तेः,  
अग्निजन्यस्वभावत्वस्यापि धूमे भावात्, तदाभासे चाभावात्, ५  
अन्यथा तत्तदनुपपत्तेः शक्रमूर्द्धादेरप्यग्नित्वप्रसङ्गादिति चित्र-  
स्वभावता धूमस्य, धूममात्रप्रतिभासजननस्वभावाधिकस्वभाव-  
भावात्, अन्यथा तन्मात्रप्रतिभासाविशेषात्, तन्मात्रादुत्पत्तेः,  
तत्तदाभासावसायाभाव इति । अस्ति चायमाविद्वदङ्गनादिसिद्धः

( स्त्रो० व्या० )

१६

इति । एवं चेत्यादि । एवं च कृत्वा सर्वमसमञ्जसमिति परिभाव्यतामेतत्-  
अनन्तरोदितमिति । बाह्येत्यादि । बाह्यान्वयिचित्रवस्तुभावे सति अयम्-  
अनन्तरोदितः अदोषः । कथमित्याह-लिङ्गप्रतिपत्तिकाले सति लिङ्गिन  
एव सत्त्वात् अन्वयित्वेन तथा लिङ्गस्यापि-धूमादेः वैशिष्ट्योपपत्तेः ।  
कथमित्याह-अग्निजन्यस्वभावत्वस्यापि धूमे भावात् चित्रवस्तुभावेन, १५  
तदाभासे च-धूमाभासे च शक्रमूर्द्धादिप्रभवेऽभावात् अग्निजन्यस्वभावत्वस्य ।  
इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्यमित्याह-अन्यथा-एवमनभ्युपगमे तत्तदनुपपत्तेः, तस्य-  
तदाभासस्य तदनुपपत्तेः-तदाभासत्वानुपपत्तेः अग्निजन्यस्वभावत्वस्य भावेन ।  
किमित्याह-शक्रमूर्द्धादेरप्यग्नित्वप्रसङ्गात् अग्निजन्यस्वभावधूमजनकत्वेन ।  
न चैतदेवमिति चित्रस्वभावता धूमस्य । इहैवोपपत्तिमाह-धूममात्रप्रति- २०  
भासजननस्वभावाधिकस्वभावभावात् । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्यमित्याह-  
अन्यथा तन्मात्रप्रतिभासाविशेषात्-धूममात्रप्रतिभासाविशेषात् । अविशे-  
षश्च तन्मात्रात्-धूममात्रादुत्पत्तेः, तत्तदाभासावसायाभावः-धूमधूमा-

( विवरणम् )

पञ्चन्द्राद् भविष्यन् पौर्णिमाशशधर इति । न च वाच्यं व्यभिचारोऽत्र भविष्यति, २५  
यतो वज्रासनात्-प्रधानाद् योगिप्रतीततदासनविशेषात् सकाशाद् विशिष्टज्ञानमनु-  
मानवद्-दिव्यज्ञानानुमान इव व्यभिचारस्यासम्भवात् । अयमभिप्रायः-वज्रासने  
प्रकर्षप्राप्ते सति नियमाद् दिव्यज्ञानमुत्पद्यत इति भवतां कृतान्तः । ततो यथा वज्रा-  
सनादनुमीयमानेन व्यभिचारसम्भवः, एवं प्रतिपञ्चन्द्राद् पौर्णिमाशशधरानुमानेऽपि  
व्यभिचाराभाव एवेति ॥

३०

( ११ ) सर्वमसमञ्जसमिति । बाह्यार्थसङ्गावसाधकमिदं सर्वमपि प्रागुक्तम्, अतो  
भवत्यक्षे सर्वमसमञ्जस प्राप्तम्, अभ्युपगमस्य व्यवहारेण बाधितत्वात् ॥

(मूलम्)

(तथाप्रतीते) विच्छिन्नार्थग्रहणस्वभावसंबेदनबेदनाच्च । बाह्यार्थ-  
गोचराः, स्वनिवृत्त्यपरोत्पत्तिद्वयनिष्पादनैकस्वभावत्वेन च तद्विग्रहा-  
५ प्रत्या वस्तुव्ययानुसारी फलवान् विग्रहयोपशमसम्भूतविग्रहज्ञान-  
संबेध इति परिभाष्यतामेतत् ॥

आह—एवमपि तत्तदभासविशेषो बुद्धपरिज्ञान एव, उभयत्र  
भूमबेदनात् । उच्यते—अस्ति तावदसौ, परिज्ञाने तु यत्नः कार्यो न

(सो० ध्या०)

१० भासावसायमात्रं इति । अस्ति चाय—तत्तदभासावसायः आबिबुद्धनाहि  
सिद्धः तथाप्रतीतेः विच्छिन्नार्थग्रहणस्वभावसंबेदनबेदनाच्च । अयं बाह्य-  
र्थगोचरत्वाप्रतीतेरेव तथा स्वनिवृत्त्यपरोत्पत्तिद्वयनिष्पादनैकस्वभाव-  
त्वेन च हेतुना तद्विग्रहापत्त्या कारणेन वस्तुव्ययानुसारी फलवान्  
तद्व्ययमात्र एव विग्रहयोपशमसम्भूतविग्रहज्ञानसंबेध इति परि-  
११ भाष्यतामेतत् सर्वमेवेति ॥

आह—एवमपि—यथोक्तं भवता तथापि तत्तदभासविशेषः—भूमभूमा  
भासविशेषो बुद्धपरिज्ञान एव । कुत इत्याह—उभयत्र—तत्तदभासे भूमबेद-  
नात् । उच्यते—अस्ति तावदसौ—तत्तदभासविशेषः परिज्ञाने तु

(विवरणम्)

१ (१२) तथाप्रतीतेरेवेति । प्रतीयते हि कोके बाह्यार्थरूपोऽपेक्षातो भूमो भूमत्वेन,  
वस्तीकोद्भवस्तु भूमामासत्वेन ॥ भवतु नाम बाह्यार्थगोचरत्वाभासावसायः, परं  
वस्तुव्ययानुसारी न भविष्यतीत्याह—(१२-१३) तथा स्वनिवृत्त्यपरोत्पत्तिद्वय-  
निष्पादनैकस्वभावत्वेन च हेतुना तद्विग्रहापत्त्या कारणेन वस्तुव्ययानुसा-  
रीति । वस्तुतः—भूमावेरन्वयः कार्योऽनुगमो वा वस्तुव्ययवस्तुमनुसरति—अनुयायीत्येव—  
२ श्रीसो वस्तुव्ययानुसारी तत्तदभासावसायः वस्तुनामन्वयं साक्षात् कुर्वीत्यतदभा-  
सावसायः प्रवर्तत इत्यर्थः । कथा यो वस्तुव्यय इत्याह—तद्विग्रहापत्त्या तस्य-  
वस्तुनद्विग्रहापत्त्या कारणेन । एषाऽपि कुत इत्याह—स्वनिवृत्तिश्च—आत्मनः कश्चिद्भासः  
अपरोत्पत्तिश्च—कार्योत्पाद एतद्व्ययं यद् इव तद्विष्पादनैकः स्वभावो यत् तथा तस्य  
भासः—तस्य तेन हेतुना । इदमुक्तं भवति—भूमाद्विबुद्धत्वात्मानं निबुध्यति कार्यं च  
३ जनयतीति चित्रम्यभावत्वाच्चास्याम्ययः, तद्व्ययं च तत्तदभासावसायोऽनुसरतीति ॥

१ संवेदना इति ता-यावः । २ 'भावत्वे च तद्विग्रह इति ता-यावः । ३ कोके कथार्थं  
उद्भासतापत्त्यैरेव सर्वमपि प्राणिकम् अतो भवत्येव च तद्विग्रहापत्त्या इति ता-यावः ।  
४ यद्विग्रह इति ता-यावः । ५ 'एतत् तदभासावसायात् तथा तस्य' इति ता-यावः ।

( मूलम् )

अविवेचितं लिङ्गं लिङ्गिनं गमयति, न चायमसम्भवीति, कार्यकारण-  
भावस्य सर्वत्र नियतत्वात्, अन्यथा तदनुपपत्तेः । एवमपि नो  
'दोषाभाव एव, अनग्रेधूमवदधूमाद् धूमज्ञानाविरोधादिति ॥ १

शक्रमूर्द्धनि धूमासिद्धेः अधूमान्न जातुचिद् धूमज्ञानमिति चेत्,  
न, बाष्पादौ भावात् तथालोकप्रतीतेः । तस्य तदाभासत्वे शक्र-  
मूर्द्धधूमेऽपि समानः प्रसङ्गः, उत्पातजत्वेन तस्याप्यधूमत्वात् । इति  
नियत एव कार्यकारणभावोऽभ्युपगन्तव्यः । तथा च सति बाष्पादौ  
तदितरविशेषपरिज्ञानवत् शक्रमूर्द्धधूमादावपि तत्सम्भवादुक्त- १०

( स्त्रो० व्या० )

यत्नः कार्यो भवता । किमित्यत आह-नाविवेचितं लिङ्गं लिङ्गिनं गमयति ।  
न चायमसम्भवी परिज्ञानयत्नः । कथमित्याह-कार्यकारणभावस्य सर्वत्र  
नियतत्वात्, अन्यथा तदनुपपत्तेः-कार्यकारणभावानुपपत्तेः । एवमपि,  
तदनियतत्वेऽपीत्यर्थः, नः-अस्माकं दोषाभाव एव । कथमित्याह-अनग्रेः- १५  
शक्रमूर्द्धो धूमवदिति निदर्शनं अधूमात् सकाशात् धूमज्ञानाविरोधादिति ॥

आह-शक्रमूर्द्धनि धूमासिद्धेः कारणादधूमात् सकाशात् न जातुचित्-  
न कदाचिद् धूमज्ञानम् । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-न बाष्पादौ भावात्,  
'आदि'शब्दाद् विशिष्टरेण्वादियहः, तथा-धूमतया लोकप्रतीतेरिति । तस्येत्यादि ।  
तस्य-बाष्पादेः तदाभासत्वे-धूमाभासत्वे । किमित्याह-शक्रमूर्द्धधूमेऽपि स- २०  
मानः प्रसङ्गः । सोऽपि धूमाभास एवेति उत्पातजत्वेन हेतुना तस्यापि-शक्र-  
मूर्द्धजधूमस्य अधूमत्वात् । इति-एव नियत एव कार्यकारणभावोऽभ्युप-  
गन्तव्यः । तथा च सति-एवं च सति बाष्पादौ तदितरविशेषपरिज्ञान-  
वत्-धूमेतरविशेषपरिज्ञानवदिति निदर्शनम्, शक्रमूर्द्धधूमादावपि अधिकृते  
तत्सम्भवात्-तदितरविशेषपरिज्ञानसम्भवात् । किमित्याह-उक्तदोषाभावः । २५

( विवरणम् )

(२१) उत्पातजत्वेनेति । शक्रमूर्द्धप्रभवो हि धूम उत्पातज एव, अरिष्टरूपत्वात् ॥

(२३-२४) तदितरविशेषपरिज्ञानसम्भवादिति । तस्माद्-धूमादितरस्य-धूमा-  
भासस्य सम्बन्धिनो विशेषस्य यत् परिज्ञान तस्य सम्भवात् ॥

१ 'दोषभावः' इति ग-पाठ । २ 'मूर्धे धूमेऽपि' इति छ-पाठ । ३ 'तदपरविशेषपरिज्ञानवत्'  
इति छ-पाठ । ४ 'मूर्द्धप्रभावो' इति ख-पाठ ।



(मूढम्)

दोषाभावः । इति पाद्मभाष एव ज्ञापकस्यिति, नान्तर्ज्ञेयभावे,  
उक्तवदयोगात् ॥

एतेन स्वभावानुपलब्ध्योरपि ज्ञापकत्वं व्युवस्तम् । न हि स्वभावा-  
क्यमपि लिङ्गमप्राप्तपहिःसत्ताकमद्वयबोधमात्रतया ज्ञापकत्वाय  
अलम्, ज्ञाप्यस्यातदात्मकत्वाच्च । न हि कृतकत्वाद्विज्ञानमनित्यत्वा-  
द्विज्ञानात्मकम्, तथाऽननुभवात्, अनात्मभूतज्ञानान्तरगमकत्वे च  
स्वभावत्वहानिः । तद्वि कारणभूत वा गम्येत कार्यभूत वेत्सुभय-  
थाऽपि न युक्तियुक्त स्वभावत्वम्, नियमतोऽमेवात् । एव केषलभूत  
छाद्विज्ञानादपि घटाभावज्ञानादौ योजना कार्या । इति लिङ्गान्तरत्वा-  
भावो भवन्तीत्या, तत्त्वतस्तथाऽननुभूतेरिति । एव च यदिदमाशङ्क्य

(सो० व्या०)

इति-एव पाद्मभाष एव सति ज्ञापकस्यिति, नान्तर्ज्ञेयभावे । कुत  
इत्याह-उक्तवदयोगात् अन्तर्ज्ञेयवादे ज्ञापकस्येति ॥

एतेन-अनन्तरेदितेन स्वभावानुपलब्ध्योरपि हेत्वो ज्ञापकत्वं व्युव-  
स्तम्-अपाकृतम् । कथमित्याह-न हीत्यादि । न यस्मात् स्वभावाक्यमपि  
लिङ्ग कृतकत्वादिरूपमप्राप्तपहिःसत्ताकमद्वयबोधमात्रतया कारणेन  
ज्ञापकत्वायालम्, ज्ञाप्यस्यातदात्मकत्वाच्च । एतदेवाह न हीत्यादिना ।  
न हि कृतकत्वाद्विज्ञान अनित्यत्वाद्विज्ञानात्मकम् । कथं नेत्याह-तथाऽ-  
ननुभवात्-कृतकत्वाद्विज्ञानसानित्यत्वाद्विज्ञानात्मकत्वेनाननुभवात् । अनात्म  
भूतज्ञानान्तरगमकत्वे च कृतकत्वाद्विज्ञानस्य स्वभावत्वहानिः । तद्वी-  
त्यादि । तद् यस्मादनित्यत्वाद्विज्ञानं कारणभूत वा गम्येत तेन कार्यभूत  
वा । उभयथाऽपि-एवं न युक्तियुक्त स्वभावत्वम् । कुत इत्याह-नियमतः  
अमेवादनुभयो । एव केषलभूतछाद्विज्ञानादपि सकाशाद् घटाभावज्ञानादौ  
साध्मे योजना कार्या । इति-एवं लिङ्गान्तरत्वाभावो भवन्तीत्या-इय-  
बोधमात्रतया तत्त्वतः-परमार्थेन तथा-लिङ्गतया अननुभूतेरिति । एव च

(निर्णयम्)

(१४) पाद्मभाष एवेति । पाद्मार्थसङ्ग्राह एवेत्यर्थः ॥

१ अर्थं न हि ज्ञाप्य इति क-पाठः । २ 'ज्ञाप्यबोधमात्र' इति क-पाठः । ३ 'लिङ्गविधितया'  
इति क-पाठः ।

(मूलम्)

“अनग्निजन्यो धूमः स्यात् तत् कार्यात् कारणे गतिः ।

न स्यात् कारणतायां वा कुत एकान्ततो गतिः ? ॥<sup>१</sup>

तत्रापि धूमाभासा धीः प्रबोधपटुवासनाम् ।

जनयेदग्निनिर्भासां धियमेव न पावकम् ॥<sup>२</sup>

तद्योग्यवासनागर्भ एवं धूमावभासिनीम् ।

व्यनक्ति चित्तसन्तानो धियं धूमोऽग्नितस्ततः ॥<sup>३</sup>

इत्यादि वार्त्तिककारेणोक्तं तदुक्तिमात्रमेव, उक्तवदयोगादिति ॥

अन्यस्त्वाह—संव्यवहारार्थमनुमानलक्षणप्ररूपणम् । स च उक्त- १०  
 स्वरूपात् ततः सिद्ध्यत्येव, अन्यथा तदसिद्धेः; परमार्थतस्त्वद्वयं  
 बोधमात्रं तत्त्वमिति नानुमानानुमेयव्यवस्था । एतदप्यसत्, विचा-  
 राक्षमत्वात् । तथाहि—कोऽयं संव्यवहारः ? अन्यतोऽन्यप्रतिपत्तिः ।

(स्वो० व्या०)

सति यदिदमाशङ्क्य अनग्निजन्यो धूमः स्यादित्यादि वार्त्तिककारेणोक्तं १५  
 तदुक्तिमात्रमेवेति योगः । अनग्निजन्यो धूमः स्यात् प्रतिभासान्तरोत्पादेन  
 तत्—तस्मात् कार्यात्—धूमात् कारणे गतिर्न स्यादशौ कारणतायां वा  
 धूमस्याग्नौ तदुत्तरकालं तत्प्रतिभासभावतः कुत एकान्ततो गतिः, धूमादग्नेः  
 नावश्यं कारणानि तद्वन्ति भवन्ति इति कृत्वा । इहोक्तम्—तत्रापीत्यादि । तत्रापि—  
 व्यतिकरे धूमाभासा धीः प्रबोधपटुवासनां विशिष्टां जनयेदग्निनिर्भासां २०  
 धियमेव, न पावकं—नाग्निम् । एवमपि कथमग्नेर्धूम इत्याह—तद्योग्यवासना-  
 गर्भः—अग्निनिर्भासधीयोग्यवासनागर्भः एवं धूमावभासिनीं धियं व्यनक्ति  
 चित्तसन्तानः इति तैतः—सन्तानापेक्षया धूमोऽग्नित इत्युच्यते । इत्यादि  
 वार्त्तिककारेणोक्तं यत् तदुक्तिमात्रमेव । कथमित्याह—उक्तवदयोगादिति ॥

अन्यस्त्वाह—संव्यवहारार्थमनुमानलक्षणप्ररूपणम् । स च—संव्यव- २५  
 हार उक्तस्वरूपात् ततः—अनुमानलक्षणात् सिद्ध्यत्येव, अन्यथा—उक्तलक्ष-  
 णानुमानव्यतिरेकेण तदसिद्धेः—व्यवहारासिद्धेः । परमार्थतस्त्वद्वयं बोधमात्रं  
 तत्त्वं ग्राह्यग्राह्यकाकारशून्यमिति नानुमानानुमेयव्यवस्था । एतदाशङ्क्याह—  
 एतदप्यसत्—अशोभनम् । कुत इत्याह—विचाराक्षमत्वात् । एतदेवाह तथाही-  
 त्यादिना । तथाहि—कोऽयं संव्यवहारो नाम ? । एवं पृष्ठः पर आह—अन्यतोऽन्य- ३०

( मूलम् )

यथेष कथमद्वय बोधमात्र तत्त्वम् ? । न सा परमार्थत इति । नास्त्येव  
तर्हि किं तदर्थमनुमानलक्षणप्ररूपणया ? । अथ साऽप्यसती, कथ  
शास्त्रप्रणयनम् ? । तदप्यसदेवेति । तद्विद विहारकक्षाप्रवेशनमित्य-  
लमत्र निर्यन्धेन ॥

किञ्चाद्वये बोधमात्रे तत्त्वे न भवापवर्गविशेष इति न युक्ता तत्  
तत्त्वकल्पना । कथं न विशेषो प्राद्यादिप्रपञ्चवतो भवत्वात् तद्वहितस्य  
आपवर्गत्वादिति, न, अद्वये बोधमात्रे प्राद्यादिप्रपञ्चाभावात्, मात्रे  
१० वाऽद्वयत्वविरोधात् निमित्तासिद्धेः । तथाहि—किमस्य निमित्तम् ?  
अनिमित्तत्वेऽभायप्रसङ्गः । बोधमात्रनिमित्तत्वे सदापत्तिः । अविद्या

( स्तो० व्या० )

प्रतिपत्तिः, लिङ्गात् लिङ्गिप्रतिपत्तिरित्यर्थः । एतदाशङ्काह—यथेष कथमद्वय बोध  
मात्र तत्त्वम् ? । अत्राह—न सा—अन्यतोऽन्यप्रतिपत्तिः परमार्थत इति कृत्वा ।  
११ एतदाशङ्काह—नास्त्येव तर्हि सा किं तदर्थम्—अन्यतोऽन्यप्रतिपत्त्यर्थमनु-  
मानलक्षणप्ररूपणया ? न किञ्चिदित्यर्थः । परमिप्रायमाह—अथ साऽप्यसती  
—अनुमानलक्षणप्ररूपणया । एतदाशङ्काह—कथं शास्त्रेण प्रणयनम् ? अस्ति चेत्तत् ।  
अत्राह—तदप्यसदेवेति शास्त्रप्रणयनम् । एतदाशङ्काह—तद्विद विहारकक्षा  
प्रवेशनं सर्वापलापेन इत्यलमत्र निर्यन्धेन, दुःखितत्वादस्य ॥

१० अन्वययमाह किञ्चेत्यादिना । किञ्चाद्वये प्राद्याकारादिरहिते बोधमात्रे तत्त्वे-  
वस्तुनि न भवापवर्गविशेष इति कृत्वा न युक्ता तत्तत्त्वकल्पना—मद्वय  
बोधमात्रतत्त्वकल्पना । अत्राह—कथं न विशेषः, भवापवर्गयोरिति प्रक्रमः, प्राद्या  
दिप्रपञ्चवतो बोधस्येति सामर्थ्यं भवत्वात्—संसारत्वात् तद्वहितस्य—प्राद्यादि  
प्रपञ्चवितस्य आपवर्गत्वात्—मोक्षत्वादिति । एतदाशङ्काह—न, अद्वये बोध  
११ मात्रे तत्त्वे प्राद्यादिप्रपञ्चाभावात्, मात्रे यत् प्राद्यादिप्रपञ्चस्य—अद्वयत्व  
विरोधात् तथा निमित्तासिद्धेः प्राद्यादिप्रपञ्चस्य । तथाहि—किमस्य—प्राद्या  
दिप्रपञ्चस्य निमित्तम् ? अनिमित्तत्वे सत्यभायप्रसङ्गोऽस्य । बोधमात्रनि-  
मित्तत्वे सदापत्तिस्तस्यापवर्गेऽपि भावात् । अविद्या निमित्तम् । इति चेत्,

( विवर्तनम् )

५ ( १८-१९ ) विहारकक्षाप्रवेशनमिति । सर्वविषयपरिदारेण मैठेरुकोणप्रवेश इत्यर्थः ॥

१ नास्त्येव तर्हि इति ग-पाठः । २ गामा-न्यतोऽन्य इति ट-पाठः । ३ मयेवविशेष इति ग-पाठः ।

(मूलम्)

निमित्तमिति चेत्, बाह्यार्थसिद्धिः । बोधमात्रमेवाविद्येति चेत्, ननूक्तो दोषः । क्लिष्टं तदेव सेति चेत्, कुतः क्लिष्टत्वम् ? । स्वभावत एवेति चेत्, न ततः शुद्धिः, अबोधक्षणस्येव ततोऽक्लिष्टस्यानुदयात् । ५  
अक्लिष्टश्चासौ शुद्धिः, स चायुक्तः ततः, सङ्केशमात्रत्वात् । तद्धि स्व-  
स्वभावेनाजनयजनकधर्मतामतिपतति जनयच्च तेन भिन्नजातीयम् ।  
न हि शुद्धबोधमात्रादशुद्धबोधजन्म, तत्तत्स्वभावनियमात्, न  
नीलात् शुक्लोदयवददोषः, तन्मात्रान्नीलान्तरवत् तदसिद्धेः, शक्त्य-  
न्तरोपादानं हि तदिष्यते,

१०

(स्वो० न्या०)

एतदाशङ्क्याह-बाह्यार्थसिद्धिः, बोधमात्रतोऽन्यत्वात् तस्या इति भावः । बोध-  
मात्रमेवाविद्या । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-ननूक्तो दोषः-बोधमात्रनिमित्तत्वे  
सदापत्तिः । क्लिष्टं तदेव-बोधमात्रं सा-अविद्या । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-  
कुतः क्लिष्टत्वं बोधमात्रस्य ? स्वभावत एव । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-न ततः १५  
शुद्धिः, न क्लिष्टादक्लिष्टजन्मेत्यर्थः । एतदेवाह अबोधेत्यादिना । अबोधक्षणस्येवेति  
निदर्शनम् । ततः-क्लिष्टाद् बोधमात्रात् अक्लिष्टस्यानुदयात् तस्यैव । अक्लि-  
ष्टश्चासौ-बोधः शुद्धिरुच्यते । स चैवम्भूतोऽयुक्तः ततः-क्लिष्टाद् बोधमात्रात् ।  
कुत इत्याह-सङ्केशमात्रत्वात् तस्य । तद्धि-क्लिष्टं बोधमात्रं स्वस्वभावेन-  
आत्मीयेन रूपेण क्लिष्टतालक्षणेन अजनयत् । किमित्याह-जनकधर्मतामति- २०  
पतति, जनयच्च तेन-स्वस्वभावेन (भिन्नजातीयं-) विजातीयं कार्यं जनक-  
धर्मतामतिपतति । एतदेव निदर्शनान्तरेणाह-न हि शुद्धबोधमात्रात् सैकाशाद्  
अशुद्धबोधजन्म । कुत इत्याह-तत्तत्स्वभावनियमात् तस्य-शुद्धबोधमात्रस्य  
शुद्धबोधमात्रजननस्वभावनियमादिति । न नीलाद् बोधमात्राच्छुक्लोदयवददोषः,  
किन्तु दोष एव । कुत इत्याह-तन्मात्रात्-नीलमात्रात्, नीलान्तरवदिति २५  
निदर्शनं सजातीयमेव । तदसिद्धेः-शुक्लोदयासिद्धेः । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्यमित्याह-

(विवरणम्)

(१७) तस्यैवेति । अक्लिष्टक्षणहेतोर्विवक्षितानन्तरक्लिष्टक्षणस्यैव । अयमभिप्रायः-  
यथाऽयमक्लिष्टक्षणहेतुतया परिकल्कि ( ? क्लिष्टक्षणहेतुतया परिकल्पितः क्लिष्टो ज्ञानक्षणः  
स्वकारणात् क्लिष्टक्षणात्, एवमस्मादपि क्लिष्टात् क्लिष्टस्यैवात्पादो युक्तः, नाक्लिष्टस्येति ॥ ३०

१ 'बाह्यार्थसिद्धे' इति ग-पाठ । २ 'तत अबोध०' इति ग-पाठ । ३ 'शुद्ध स' इति ग-पाठ ।  
४ द्रष्टव्य ११६तम पृष्ठम् । ५ 'अबोधे क्षण०' इति छ-पाठ । ६ 'सङ्केशाद्' इति क-पाठ ।

(मूलम्)

“कस्यचित् किञ्चिदेवान्तर्वासनायाः प्रबोधकम् ।

ततो धियां विनियमो न बाह्यार्थव्यपेक्षया ॥”

इत्यादिवचनात् । न बाह्योपादाननिमित्तभावो ज्यायान्, कस्यचित् कश्चित् सहकारित्वायोगादिति निर्लोठित प्रपञ्चेन ॥

अनन्तरविज्ञानशक्तिपक्षे तु न नीलाञ्जलजन्म, तथाऽनुभवभावेऽपि सत्त्वायायोगात्, हेत्वेमेवे फलमेवानुपपत्तेः, अन्यथाऽतिप्रसङ्गात्, नीलाञ्जलवच्छुद्धावप्यशुद्धजन्मानिपेक्षात् । न शुद्धोऽशुद्धजननस्वभावः । इतर इतरस्वभावः कथम्?, सर्वथा सहकृशेननिवृत्तेः

(सो० व्या०)

शक्त्यन्तरोपादान, शुद्धवत्तुपादानमित्यर्थ, यस्मात् तत्-शुद्धमिष्यते भवति । कुत इत्याह-कस्यचित्-बोधमात्रस्य किञ्चिदेव-शक्तिरूप अन्तर्वासनायाः प्रबोधक भवति, ततो धियां विनियमो नीलशुद्धादितया, न बाह्यार्थव्यपेक्षया इत्यादिवचनात् कारणात् । न बाह्योपादाननिमित्तभावो ज्यायान् । कुत इत्याह-भवत्यस्य कस्यचित् कश्चित् सहकारित्वा योगादिति एतन्निर्लोठित प्रपञ्चेन वक्ष्यते ॥

अनन्तरेत्यादि । अनन्तरविज्ञानशक्तिपक्षे पुनस्तस्यैवैषा शक्तिरित्यस्मिन् न नीलाद् विज्ञानात् शुद्धजन्म-शुद्धविज्ञानोदय । तथाऽनुभवभावेऽपि सति किमितिहा सत्त्वायायोगात् । अयोगश्च हेत्वेमेवे सति फलमेवानुपपत्तेः । अमित्र च नीलविज्ञान नीलशुद्धेतु, शक्तिरपि तदेवेत्यभिप्रायः । एवं चोक्तदोषसिद्धिरेव । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्यमितिहा-अन्यथाऽतिप्रसङ्गात् । एतमेवाह-नीलाञ्जलवदिति निर्दर्शनम् । शुद्धावपि बोधावशुद्धजन्मानिपेक्षात् । आह-न शुद्धोऽशुद्धजननस्वभावः, बोध इति प्रक्रमः । अत्रोत्तरम्-इतरः-किं इतरजननस्वभावः-शुद्धजननस्वभावः । कथम्? अत्राह-सर्वथा सहकृशेननिवृत्तेः-निरन्वयसहकृशे-

(विशरणम्)

(१८) अनन्तरविज्ञानशक्तिपक्षे इति । नीलविज्ञानस्यैवेदं शक्तिर्येन तदनन्तरं शुद्धविज्ञानमुत्पद्यते इत्यस्मिन् शुद्धबोधेऽपि तुल्यैवेवम् ॥

(२५) सर्वथा सहकृशेननिवृत्तेरिति । अत्र ‘सर्वथा’शब्दस्याप्रतोऽकारप्रत्ययः कार्यः । तथाऽसहकृशेननिवृत्तेरिति भवति । अत्र चायं भावार्थः यथा सहकृशेननिवृत्तेरनन्तरं सर्वथा सहकृशेननिवृत्तेः सत्यां शुद्धा अणु उत्पद्यत इत्यङ्गीक्रियते तथाऽसह-

१ अनुद्वारः । २ मित्रार्थः सम्मानं तत् शुद्धमसर्वं सम्मानं इति क-पाठः । ३ ‘ज्यायते’ इति क-पाठः । ४ नीलविज्ञानात् इति क-पाठः ।

( मूलम् )

शुद्धबोधेऽपि तुल्यैवेयम् । कथं भूयस्तद्भावः एव ? मा भवत्विति निषिध्यते । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्यम्, अन्यथा यस्य सर्वथा निवृत्तिस्तस्यानन्तरं तत्सदृशेनैव भवितव्यमित्युक्तदोषानतिवृत्तिरेव ॥ ५

किञ्चाद्वये बोधमात्रे तत्त्वे सङ्क्लिष्टोऽसङ्क्लिष्टश्च बोध इत्येतदेवासम्भवि अन्यत्र वचनमात्रात् उभयत्र बोधमात्रभावात्, अन्यथा तत्तत्त्वासिद्धेः, तदतिरिक्तस्य चाभावाद् बोधभेदमात्रस्याप्रयोजकत्वात्, तस्मिन् सत्यपि जातिभेदायोगात् शुद्धबोधभेदेषु तदनुपपत्तेः । एवमपि तदङ्गीकरणे इष्टबाधा शुद्धबोधानामपि क्लिष्टेतरत्वप्रसङ्गात्, १०

( स्तो० व्या० )

नाशतो विजातीयजननस्वभावसिद्धेरित्यर्थः । एतदाशङ्क्याह-शुद्धबोधेऽपि तुल्यैवेयं-सर्वथा सङ्क्लेशनिवृत्तिः, अतो विजातीयजननस्वभावसिद्धेः क्लिष्टबोधो भवतीति अभिप्रायः । अत्राह-कथं भूयः-पुनस्तद्भावः-शुद्धबोधभावः ? । एतदाशङ्क्याह-मा भवत्विति निषिध्यते । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्यमनन्तरोदितम् । अन्यथा- १५ एवमनभ्युपगमे सति यस्य सर्वथा निवृत्तिस्तस्यानन्तरं तत्सदृशेनैव भवितव्यं सर्वथा निवृत्त्याऽपि विजातीयजननस्वभावताक्षेपादिति-एवमुक्तदोषानतिवृत्तिरेव । न क्लिष्टाच्छुद्धजन्मेति भावः ॥

अभ्युचयमेवाह किञ्चेत्यादिना । किञ्च अद्वये बोधमात्रे तत्त्वे सङ्क्लिष्टः असङ्क्लिष्टश्च बोध इत्येतदेवासम्भवि तत्त्वतः, अन्यत्र वचनमात्रात्, २० निरर्थकादिति । एतदेवाह-उभयत्र-सङ्क्लिष्टोऽसङ्क्लिष्टे च बोधमात्रभावात्, अन्यथा तत्तत्त्वासिद्धेः-बोधमात्रतत्त्वासिद्धेः तदतिरिक्तस्य च-बोधमात्रातिरिक्तस्य च अभावाद् बोधभेदमात्रस्य च केवलस्य अप्रयोजकत्वात् । कथमित्याह-तस्मिन् सत्यपि-बोधभेदमात्रे जातिभेदायोगात् । अयोगश्च शुद्धबोधभेदेषु नानासन्तानान्तरवर्तिषु तदनुपपत्तेः-जातिभेदानुपपत्तेः । २५ एवमपि-बोधभेदमात्रतायां तदङ्गीकरणे-जातिभेदाङ्गीकरणे इष्टबाधा । कथमित्याह-शुद्धबोधानामपि सन्तानान्तरवर्तिनां क्लिष्टेतरत्वप्रसङ्गात् ।

( विवरणम् )

क्लिष्टक्षणादनन्तरं सर्वप्रकारैरसङ्क्लेशनिवृत्तेस्तुल्यत्वात् क्लिष्टः क्षण उत्पद्यत इत्यप्यभ्युपगम्यतां, सर्वथा निवृत्तेरुभयत्राप्यविशिष्टत्वात् ॥

३०

१ 'बुद्धबोधा०' इति ग-पाठ । २ 'सिद्धे क्लिष्ट०' इति क-पाठ । ३ 'भवत्विति' इति छ-पाठ । ४ 'स्ववनाक्षेपा०' इति छ-पाठ । ५ 'अभ्युचयमाह' इति छ-पाठ । ६ 'बुद्धबोधा०' इति छ-पाठ ।

( मूलम् )

तेषामपि मिथो मेवात्, तन्मात्रस्य च तद्भावेहेतुत्वात्, अन्यथाऽधिक-  
 भावसिद्धिः, क्लिष्टो बोध इति क्लेशस्य बोधविशेषणत्वात्, असतो  
 ५ विशेषणत्वायोगात् अतिप्रसङ्गात्, तदितरत्राप्यविशिष्टत्वात् ।  
 तथाहि-बोधो बोध इति तस्यै क्लेशाभावात् उभयत्राविशिष्ट एवेति ।  
 न च निरशा तत्त्वमिति तत्त्वतो न विशेषणविशेष्यभावः, क्लिष्टो  
 बोध इति तत्त्वानुपपत्तेर्निराशस्यैकत्वभावत्वात् तस्य च बोध एवोप-  
 योगात्, अन्यथा तद्वयोधतापत्तेः क्लिष्ट इति शब्दहेत्वभावात्  
 १० तत्त्वतस्तत्तत्त्वाविशेषात् । इति यथोदिततत्त्वानुपपत्तिः ॥

एतेन यदुच्यते-“तदेवाद्यं बोधमात्रं तथास्वभावत्वात् तथाऽ-  
 वभासमानं प्राद्यादिरूपत्वाद् विकल्पात्मकत्वात् क्लिष्टो बोध

( लो० व्या० )

प्रसङ्गश्च तेषामपि-शुद्धबोधानां मिथः-परस्परं मेवात्, तन्मात्रस्य च-  
 १५ मेदमात्रस्य च तद्भावेहेतुत्वात्-क्लिष्टरभावहेतुत्वात् । अन्यथा-एवमनन्तुप-  
 गमेऽधिकभावसिद्धिः क्लिष्टो बोध इति-एव क्लेशस्य बोधविशेषण-  
 त्वात्, असतः-क्लेशस्य विशेषणत्वायोगात् । अयोगश्च अतिप्रसङ्गात् ।  
 तदितरत्रापि-शुद्धबोधेऽविशिष्टत्वात् असंश्लेषणस्य । एतदेव भावयति  
 तथाहीत्यादिना । तथाहि-(बोधो) बोध इति तस्यै क्लेशाभावात् उभयत्र-  
 २० बोधे अविशिष्ट एवेति तदितरत्राप्यविशिष्टत्वसिद्धिः । न चेत्यादि । न च निरशा  
 तत्त्वमिति कृत्वा तत्त्वतः-परमार्थेन हेतुना न विशेषणविशेष्यभावः ।  
 कुत इत्याह-क्लिष्टो बोध इति-एव तत्त्वानुपपत्तेः । अनुपपत्तिश्च निराशस्यै  
 कत्वभावत्वात् तस्य च-एकस्य स्वभावस्य बोध एवोपयोगात् । इत्थं  
 चैतदङ्गीकृत्यमित्याह-अन्यथा-एवमनन्तुपगमे तद्वयोधतापत्तेः तस्य-बोध-  
 २५ स्वापोधतापत्तेः । एव क्लिष्ट इति शब्दहेत्वभावात् बोधैकत्वभावतया ।  
 अत एवाह-तत्त्वतः-परमार्थेन तत्तत्त्वाविशेषात्-बोधतत्त्वाविशेषात् । इति-  
 एव यथोदिततत्त्वानुपपत्तिः, क्लिष्टबोध इति तत्त्वानुपपत्तिरित्यर्थः ॥

एतेन यदुच्यते परे-तदेवाद्यं बोधमात्रं यस्तु तथास्वभावत्वात्  
 कारणात् तथाऽवभासमानं प्राद्यादिरूपतयैव प्राद्यादिरूपत्वात् कारणात्

( विवर्णम् )

( १९ ) बोधो बोध इति । बोधः । १ । बोधो बोध इति क्लिष्टा हेतोरन्यस्य  
 कस्यचिदभावात् ॥

( मूलम् )

उच्यते” इत्यादि तदपि प्रतिक्षिप्तम्, अद्वयस्य निरंशत्वात्, असत-  
 आननुभवात् । इति कर्मलक्षण एव क्लेशोऽस्तु । सत्यस्मिन्नपरिकल्पिते  
 तद्योगात् क्लिष्टता तद्वियोगाच्च परमार्थत एव शुद्धिरित्युपपद्यते ५  
 भवापवर्गविशेषो नान्यथा । एवं च तस्य कर्मणः सत्त्वादचेतनत्वाद्  
 बाह्यसिद्धिरेवेत्यलं प्रसङ्गेन ॥

इतश्च बाह्यप्रतिक्षेपोऽयुक्तः, आप्तवचनविरोधात्, “सञ्चिता-  
 लम्बना पञ्च विज्ञानकायाः” इति वचनप्रामाण्याद् बाह्यसञ्चयस्येष्ट-  
 त्वात्, आलम्बनत्वेन तद्वस्तुत्वसिद्धेः, विज्ञानजनकत्वात्, अवस्तुनो १०  
 जनकत्वायोगात्, उक्तवत् तद्भावाविरोधाच्च । तथाहि—‘तन्नैरन्तर्या-  
 वस्थानमेव तेषां तथास्वभावतया कथञ्चिदपृथग्भूततथाविधैकपरि-

( स्तो० व्या० )

विकल्पात्मकत्वादेव क्लिष्टो बोध उच्यते इत्यादि यदुच्यते तदपि  
 प्रतिक्षिप्तम् । कथमित्याह—अद्वयस्यैकतया निरंशत्वात्, असतश्च-क्लेशस्य १५  
 अननुभवात् । इति—एवं कर्मलक्षण एव क्लेशोऽस्तु । सत्यस्मिन्नपरि-  
 कल्पिते—कर्मलक्षणे क्लेशे तद्योगात्—कर्मलक्षणक्लेशयोगात् क्लिष्टता तद्वियो-  
 गाच्च—अपरिकल्पितक्लेशवियोगाच्च परमार्थत एव शुद्धिरिति—एवमुपपद्यते ।  
 किमित्याह—भवापवर्गविशेषो नान्यथा । एवं च सति तस्य कर्मणः  
 क्लेशरूपस्य सत्त्वादचेतनत्वाद् बाह्यसिद्धिरेव बोधभेदेन इत्यलं प्रसङ्गेन ॥ २०

इतश्च बाह्यप्रतिक्षेपोऽयुक्तः । कुत इत्याह—आप्तवचनविरोधात् ।  
 विरोधश्च सञ्चितालम्बनाः पञ्च रूपादिज्ञानभेदतः विज्ञानकाया इति वचन-  
 प्रामाण्यादेवं बाह्यसञ्चयस्येष्टत्वादिति । आलम्बनत्वेन हेतुना तद्वस्तु-  
 त्वसिद्धेः । “सिद्धिश्च “विज्ञानजनकत्वात् अवस्तुनो जनकत्वायोगात्  
 उक्तवत्—यथोक्तं तद्भावाविरोधाच्च—सञ्चयभावाविरोधाच्च । प्रागुक्तस्मरणार्थ- २५  
 माह तथाहीत्यादिना । तथाहि—तन्नैरन्तर्यावस्थानमेव, प्रक्रमात् परमाणुनै-  
 रन्तर्यावस्थानमेव तेषां—परमाणूनां तथास्वभावतया कारणेन कथञ्चिदपृथग्-  
 भूततथाविधैकपरिणामवत्, तन्नैरन्तर्यावस्थानं तत्समूहः—परमाणुसमूहः

१ ‘प्रतिक्षेपो युक्त’ इति क-पाठ । २ ‘भूतभूततया’ इति क-पाठ । ३ ‘परिणामवत्समूहः’  
 इति ग-पाठ । ४ ‘सिद्धेऽसिद्धिश्च’ इति छ-पाठ । ५ ‘सिद्धिश्च तद्विज्ञान’ इति क-पाठ ।  
 अनेकान्त० १६



## षष्ठोऽधिकारः ।

( मूलम् )

यथोक्तम्—‘विरोधिषर्माध्यासितस्वरूपत्वाद् वस्तुनोज्जेकान्त  
वादिनो मुक्त्यभावप्रसङ्गः’ इत्येतदपि सूक्ष्मेक्षिकया मुक्तिमार्गम  
नालोच्यैषोक्तमिति, उक्तवत् सत्त्वानित्यत्वादीनां विरोधित्वासिद्धेः,  
अन्यथा वस्त्वभावप्रसङ्गात् । किञ्च तथाभूतवस्त्वभावे सत्येकान्त  
वादिन एव मुक्त्यभावप्रसङ्गः । तथाहि—यदि तदात्मा ज्ञाना भवन  
मणि-कनक धन धान्यादिकमेकान्तेनैवानात्मकत्वादिधर्मयुक्त भाव-  
नालम्बनमिष्यते, हन्त तर्हि सर्वथाज्ञात्मकत्वाद् भावकभाव्या  
भावात् तत्परिज्ञानोत्तरकालभाविभावनाभावतः कुतः कस्य वा  
दोषप्रहाणमिति कथ्यतामिदम् ॥

स्यादेतत् परपरिकल्पिताविच्छित्तैक्यभावात्मापेक्षया तदनात्म

( श्लो० व्या० )

यथोक्तमित्यादि । ‘यथोक्त मूलपूर्वपक्षे’—‘विरोधिषर्माध्यासितस्वरूप  
त्वाद् वस्तुनोज्जेकान्तवादिनो मुक्त्यभावप्रसङ्गः’ इत्येतदपि सूक्ष्मे  
क्षिकया मुक्तिमार्गमनालोच्यैषोक्तमिति । कुत इत्याह—उक्तवत्—यथोक्तं  
तथा सत्त्वानित्यत्वादीनां वर्गेषां विरोधित्वासिद्धेः कस्यात् । अन्यथा—  
एवमनन्युपगमे किमित्याह—वस्त्वभावप्रसङ्गात् निर्णीतेवत् । किञ्च तथाभूत  
वस्त्वभावे सति ज्ञानेकान्तात्मकवस्त्वभाव इत्यर्थः, एकान्तवादिन एव—वादिनो  
मुक्त्यभावप्रसङ्गः । एतदेवाह तथाहीत्यादीनां । तथाहीत्युपप्रदर्शने । यदि तदा  
त्मा ज्ञाना भवन-मणि-कनक धन धान्यादिकमेकान्तेनैव—सर्ववैष अ  
नात्मकत्वादिधर्मयुक्त भावनालम्बनमिष्यते, हन्त तर्हि सर्वथाज्ञा  
त्मकत्वात् कारणात् भावकभाव्याभावात् हेतो तत्परिज्ञानोत्तरकाल  
भाविभावनाभावत—एकान्तेनैव अनात्मकत्वादिषु तत्परिज्ञानोत्तरकालभाविभा-  
वनाभावेन कुतः कस्य वा दोषप्रहाण—रागादिप्रहाणमिति कथ्यतामिदम् ॥

स्यादेतदित्यादि । स्यादेतत्—अथैवं मन्यसे परपरिकल्पितभासौ अवि-  
च्छित्तैक्यभावमेति विग्रहः, एवम्भूतभासावात्मा च तदपेक्षया तत्-

१ प्रथमे च २ अन्ते पुटे । २ भावप्रसङ्गवस्त्वभावप्रसङ्गात् इत्येतदपि इति ग-पाठः ।

३ कल्पिताविच्छिदेक इति ग-पाठः । ४ प्रथमे च ५ अन्ते पुटे ।

(मूलम्)

कमभ्युपगम्यते, न पुनः प्रतिक्षणनश्वरात्मापेक्षयेति । एतदप्यसारम् ।  
विकल्पानुपपत्तेः । तथाहि-तत् कथञ्चित् प्रतिक्षणनश्वरं स्यात्  
सर्वथा वा ? । यदि कथञ्चिदहर्न्मतानुवाद एव । तथा चोक्तमहर्न्मतानु-  
सारिभिः-

“सर्वव्यक्तिषु नियतं क्षणे क्षणेऽन्यत्वमथ च न विशेषः ।

सत्योश्चित्यपचित्योराकृतिजातिव्यवस्थानात् ॥”<sup>१</sup>

इत्यादि । अथ सर्वथा, हन्त तर्ह्येहिकामुष्मिकसकललोकसंव्यवहारा-  
भावप्रसङ्गः । तथाहि-प्रतिक्षणनिरन्वयनश्वरत्वे सत्यात्मादिवस्तुनो  
ग्राह्यग्राहकभाव-स्मरण-प्रत्यभिज्ञान-कुतूहलविरमणादि- आविर्द्भ-  
ङ्गनादिप्रतीतमपि नोपपद्यते । न हि ग्राह्यार्थ-तद्ग्राहकसंवेदनयोः

(स्वो० व्या०)

अवस्तु अनात्मकमभ्युपगम्यते, न पुनः प्रतिक्षणनश्वरात्मापेक्षयेति ।  
एतदपि-परसम्मतमसारम् । कथमित्याह-विकल्पानुपपत्तेः । एनामेवाह<sup>२</sup>  
तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । तत्-वस्तु कथञ्चित्-पर्यायापेक्षया  
प्रतिक्षणनश्वरं स्यात् सर्वथा वा । यदि कथञ्चिदहर्न्मतानुवाद एव ।  
एनामेवाह तथा चोक्तमित्यादिना । तथा चोक्तमहर्न्मतानुसारिभिः-पूर्वा-  
चार्यैः । किमुक्तमित्याह-सर्वव्यक्तिषु-घटाद्यासु नियतं क्षणे क्षणेऽन्यत्वम्,  
क्षणसम्बन्धभेदात् । अथ च न विशेषः कथञ्चित् सदादिरूपतया । भावार्थमाह-<sup>३</sup>  
सत्योश्चित्यपचित्योः चित्रसहकारिसामर्थ्येन आकृतिजातिव्यवस्थानात्-  
संस्थानसत्त्वव्यवस्थानादित्यादि । अथ सर्वथा प्रतिक्षणनश्वरं तन्न । हन्त तर्ह्ये-  
हिकामुष्मिकसकललोकसंव्यवहाराभावप्रसङ्गः । एतदेव भावयति तथा-  
हीत्यादिना । तथाहि-प्रतिक्षणनिरन्वयनश्वरत्वे सति-प्रतिक्षणं सर्वथा निर-  
नुवृत्तिनशनशीलत्वे सति आत्मादिवस्तुनो ग्राह्यग्राहकभावश्च स्मरणं च<sup>४</sup>  
प्रत्यभिज्ञानं च कुतूहलविरमणादि चेति द्वन्द्वः, एतदाविर्द्भदङ्गनादिप्र-  
तीतमपि नोपपद्यते-न घटते । न हीत्यादि । न यस्मात् ग्राह्यार्थ-तद्ग्राहक-

१ ‘सत्योश्चित्यपचित्योत्पराकृतिः’ इति क-पाठो भ्रान्तिमूलक । २ आर्या । ३ ‘सकले लोकः’

इति क-पाठः । ४ ‘सम्बन्धविभेदात्’ इति ड-पाठः ।

( मूळम् )

णामवत् तत्समूहः' इत्युक्तम् । समूहः सञ्चय इति चानर्थान्तरमेव ।  
 न चेद गम्भीरदेशनायोग्यतापादनाय विनेयानुगुण्यत उक्तमिति  
 ५ युक्तम्, प्रमाणाभावात्, तद्विवक्षाया अप्रत्यक्षत्वात् तथाऽनुमना-  
 भावात्, तथापि तत्कल्पने अतिप्रसङ्गादिति । न च "चित्तमात्र  
 भो जिनपुत्र यदेतत् त्रैधातुकम्" इत्यादि बाधक वचनमेव प्रमाण  
 मत्र, तदनासत्तापत्तेः विरुद्धार्थाभिधानात् तुल्ययोगक्षेमत्वात्,  
 अस्यैव चान्यार्थत्वादिति । तथाहि-इदमेव युक्तं यदास्यानिष्टव्यर्थ  
 १० मस्य संयोग वियोगाभ्यां हर्षादिकरणेन सङ्कल्पमात्ररमणीयताकथ-  
 नम्, अन्यथा बाध्याभावेन दानपारमितादीनां तन्निबन्धनशुणानाम

( स्तो० व्या० )

इत्युक्तं प्रार्थं । आभूत् समूह-सञ्चययोर्मेदप्रतिपत्तिरित्याह-समूहः सञ्चय इति  
 चानर्थान्तरमेव । न चेद सैवितान्त्वना इत्यादि गम्भीरदेशनायोग्यता-  
 ५ पादनाय, विज्ञानदेशनायोग्यतापादनायेत्यर्थः, विनेयानुगुण्यतः-विघ्नानुगुण्येन  
 उक्तमिति युक्तं वक्तुम् । कुत इत्याह-प्रमाणाभावात्, तद्विवक्षायाः-आप्त-  
 विवक्षाया अप्रत्यक्षत्वात्-परोक्षत्वात् । अप्रत्यक्षत्वं च तथाऽनुमनाभावात्-  
 तद्विवक्षाग्रहणतयाऽनुमनाभावात् । तथापि-एवमपि तत्कल्पने-विनेयानुगुण्यत  
 उक्तमिति कल्पने किमित्याह-अतिप्रसङ्गादिति । न च "चित्तमात्र भो जिन  
 १० पुत्र यदेतत् त्रैधातुकम्"-काम-रूपा-ऽरूपधातुरूपमित्यादि बाधक वचनमेव  
 प्रमाणमत्र विनेयानुगुण्यत उक्तमिति कल्पनायाः । कुत इत्याह-तदनासत्तापत्तेः  
 बाधस्यानासत्तापत्तेः । आपत्तिश्च विरुद्धार्थाभिधानात् तथा तुल्ययोगक्षेम  
 १५ त्वात् । एतदेवाह-अस्यैव-चित्तमात्रमित्यादेर्वचनस्य अन्यार्थत्वादिति । इद-  
 मेव भावयति तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । इदमेव युक्तं यदास्या  
 २० निष्टव्यर्थमस्य-अर्थस्य संयोग वियोगाभ्यां हर्षादिकरणेन, 'आदि'शब्दाद्  
 विषादादिग्रहः, सङ्कल्पमात्ररमणीयताकथनम् । अन्यथा-एवमनन्युपगमे  
 याध्याभावेन हेतुना दानपारमितादीनाम् । 'आदि'शब्दान्धीलपारमितादि

( विवरणम् )

( २७ ) दानपारमितादीनामिति । दानस्य प्रकथप्राप्तिश्चापारमिता । एवमन्याऽपि ॥

१ १५७ मे सूत्र । २ तदनासत्तापत्तेः इति ग-पाठः । ३ अस्यैवार्थः इति ग-पाठः ।  
 ४ १५८ मे सूत्र । ५ 'सैवितान्त्वना' इति क-पाठः । ६ बोधार्थः इति क-पाठः । ७ 'बाध्याभावेन'  
 इति क-पाठः ।

( मूलम् )

भावः, तदभावाच्च तस्यैव भगवतोऽभावप्रसङ्गः । न च विज्ञानमात्र-  
सम्पादनीया एव ते, लोके तथाऽदर्शनात्, दानादिज्ञानभावेऽपि पर-  
प्रीत्याद्यभावात्, अतः शून्यतावचनवन्नायवाधितत्वात् प्रमाण- ५  
भावाज्जातियुक्तियोगात् त्रैधातुकास्थानिवृत्त्यर्थमेवैतदिति युक्तम् ।  
एवं चाप्तवचनतोऽपि सिद्धे बाह्येऽर्थे व्यवस्थितं सदसदादित्वं घटस्य ॥

( स्तो० व्या० )

ग्रहः । तन्निबन्धनगुणानाम्-आप्तनिबन्धनगुणानामभावः, तदभावाच्च-  
तन्निबन्धनगुणाभावाच्च तस्यैव भगवतः-आप्तस्य अभावप्रसङ्गः । न च १०  
विज्ञानमात्रसम्पादनीया एवैते-दानपारमितादयः । कुत इत्याह-लोके  
तथाऽदर्शनात् । अदर्शनं च दानादिज्ञानभावेऽपि परप्रीत्याद्यभावात्  
परोऽत्र सम्प्रदानम् । 'आदि'शब्दाद् भुक्त्यादिग्रहः । उपसंहरन्नाह-अतः शून्यता-  
वचनत्रयमिति निदर्शनम् । शून्याः सर्वसंस्कारा इत्यादि न्यायवाधितत्वात् हेतोः  
प्रमाणभावात् शून्यतायां जातियुक्तियोगात् एतद्युक्तीनां त्रैधातुकास्था- १५  
निवृत्त्यर्थमेव तत्-वचनं यदुत "चित्तमात्रम्" इत्यादि इति युक्तं वक्तुम् ।  
एवं चाप्तवचनतोऽपि सिद्धे बाह्येऽर्थे किमित्याह-व्यवस्थितं सदसदा-  
दित्वं घटस्य ॥

( विवरणम् )

- (१५) जातियुक्तियोगादिति । जातियुक्तिभिर्योगात्-सम्बन्धात् ॥ २०  
(१५) एतद्युक्तीनामिति । एतद्युक्तीनां-शून्यतावादयुक्तीनाम् ॥  
(१५-१६) त्रैधातुकास्थानिवृत्त्यर्थमेवेति । रूपा-ऽरूपा-काम्यास्त्रयो धातवः ।  
एतत् स्वरूपं च बौद्धराजान्तसिद्धमिति ॥

इति श्रीमुनिचन्द्रसूरिविरचिते अनेकान्तजयपताकोद्घोत-  
दीपिकावृत्तिटिप्पणके योगाचारमतवादः ॥ २५

## षष्ठोऽधिकारः ।

( मूलम् )

‘यद्योक्तम्’-‘विरोधिधर्माभ्यासितस्वरूपत्वाद् वस्तुनोऽनेकान्त  
वादिनो मुक्त्यभावप्रसङ्गः’ इत्येतदपि सूक्ष्मेक्षिकया मुक्तिमार्गम  
नालोच्यैवोक्तमिति, उक्तवत् सत्त्वानित्यत्वादीनां विरोधित्वासिद्धेः,  
अन्यथा वस्त्वभावप्रसङ्गात् । किञ्च तथाभूतवस्त्वभावे सत्येकान्त  
वादिन एव मुक्त्यभावप्रसङ्गः । तथाहि-यदि तदात्मा ज्ञाना भवन  
मणि-कनक धन धान्यादिकमेकान्तेनैधानात्मकत्वादिधर्मयुक्त भाव-  
नालम्बनमिष्यते, हन्त तर्हि सर्वथाज्ञात्मकत्वाद् भावकभाष्या  
भावात् तत्परिज्ञानोत्तरकालभाविभावनाभावतः कुतः कस्य वा  
दोषप्रहाणमिति कथ्यतामिवम् ॥

स्यादेतत् परपरिकल्पिताविच्छित्तैकस्वभावात्मापेक्षया तदनात्म

( लो० व्या० )

‘यद्योक्तमित्यादि । ‘यद्योक्त मूलपूर्वपक्षे-‘विरोधिधर्माभ्यासितस्वरूप  
त्वाद् वस्तुनोऽनेकान्तवादिनो मुक्त्यभावप्रसङ्गः’ इत्येतदपि सूक्ष्मे  
क्षिकया मुक्तिमार्गमनालोच्यैवोक्तमिति । कुत इत्याह-उक्तवत्-यद्योक्तं  
तथा सत्त्वानित्यत्वादीनां धर्माणां विरोधित्वासिद्धेः कारणात् । अन्यथा-  
एवमनन्युपपत्तेः किमित्याह-वस्त्वभावप्रसङ्गात् निर्णीतमेतत् । किञ्च तथाभूत  
वस्त्वभावे सति अनेकान्तात्मकवस्त्वभाव इत्यर्थः, एकान्तवादिन एव-वादिनो  
मुक्त्यभावप्रसङ्गः । एतदेवाह तथाहीत्यादीनां । तथाहीत्युपप्रदर्शने । यदि तदा  
त्मा ज्ञाना भवन मणि-कनक-धन धान्यादिकमेकान्तेनैव-सर्वथैव अ  
नात्मकत्वादिधर्मयुक्त भावनालम्बनमिष्यते, हन्त तर्हि सर्वथाज्ञा  
त्मकत्वात् कारणात् भावकभाष्याभावात् हेतो तत्परिज्ञानोत्तरकाल  
भाविभावनाभावतः-एकान्तेनैव अनात्मकत्वादियस्तुपरिज्ञानोत्तरकालमात्रिमा  
वनाभावेन कुतः कस्य वा दोषप्रहाण-रागादिप्रहाणमिति कथ्यतामिवम् ॥

स्यादेतदित्यादि । स्यादेतत्-अथैव मन्यसे परपरिकल्पितभासी अवि  
च्छित्तैकस्वभावावेति विग्रहः, एवम्भूतभावात्मा च तदपेक्षया तत्-

(मूलम्)

कमभ्युपगम्यते, न पुनः प्रतिक्षणनश्वरात्मापेक्षयेति । एतदप्यसारम् ;  
विकल्पानुपपत्तेः । तथाहि-तत् कथञ्चित् प्रतिक्षणनश्वरं स्यात्  
सर्वथा वा ? । यदि कथञ्चिदहंनमतानुवाद एव । तथा चोक्तमहंनमतानु-  
सारीभिः-

“सर्वव्यक्तिषु नियतं क्षणे क्षणेऽन्यत्वमथ च न विशेषः ।

सत्योश्चित्यपचित्योराकृतिजातिव्यवस्थानात् ॥”<sup>१</sup>

इत्यादि । अथ सर्वथा, हन्त तर्ह्येहिकामुष्मिकसकललोकसंव्यवहारा-  
भावप्रसङ्गः । तथाहि-प्रतिक्षणनिरन्वयनश्वरत्वे सत्यात्मादिवस्तुनो<sup>२</sup>  
ग्राह्यग्राहकभाव-स्मरण-प्रत्यभिज्ञान-कुतूहलविरमणादि आविद्वद-  
ङ्गनादिप्रतीतमपि नोपपद्यते । न हि ग्राह्यार्थ-तद्ग्राहकसंवेदनयोः

(स्वो० व्या०)

अवस्तु अनात्मकमभ्युपगम्यते, न पुनः प्रतिक्षणनश्वरात्मापेक्षयेति ।  
एतदपि-परसम्मतमसारम् । कथमित्याह-विकल्पानुपपत्तेः । एनामेवाह<sup>३</sup>  
तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । तत्-वस्तु कथञ्चित्-पर्यायापेक्षया  
प्रतिक्षणनश्वरं स्यात् सर्वथा वा । यदि कथञ्चिदहंनमतानुवाद एव ।  
एनामेवाह तथा चोक्तमित्यादिना । तथा चोक्तमहंनमतानुसारीभिः-पूर्वा-  
चार्यैः । किमुक्तमित्याह-सर्वव्यक्तिषु-घटाद्यासु नियतं क्षणे क्षणेऽन्यत्वम्,  
क्षणसम्बन्धभेदात् । अथ च न विशेषः कथञ्चित् सदादिरूपतया । भावार्थमाह-<sup>४</sup>  
सत्योश्चित्यपचित्योः चित्रसहकारिसामर्थ्येन आकृतिजातिव्यवस्थानात्-  
संस्थानसत्त्वव्यवस्थानादित्यादि । अथ सर्वथा प्रतिक्षणनश्वरं तन्न । हन्त तर्ह्ये-  
हिकामुष्मिकसकललोकसंव्यवहाराभावप्रसङ्गः । एतदेव भावयति तथा-  
हीत्यादिना । तथाहि-प्रतिक्षणनिरन्वयनश्वरत्वे सति-प्रतिक्षणं सर्वथा निर-  
नुवृत्तिनशनशीलत्वे सति आत्मादिवस्तुनो ग्राह्यग्राहकभावश्च स्मरणं च<sup>५</sup>  
प्रत्यभिज्ञानं च कुतूहलविरमणादि चेति द्वन्द्वः, एतदाविद्वदङ्गनादिप्र-  
तीतमपि नोपपद्यते-न घटते । न हीत्यादि । न यस्मात् ग्राह्यार्थ-तद्ग्राहक-

१ ‘सत्योश्चित्यपचित्योत्पराकृतिः’ इति क-पाठे आन्तिमूलक । २ आर्या । ३ ‘सकले लोक’

इति क-पाठ । ४ ‘सम्बन्धविभेदात्’ इति ड-पाठ ।

( मूढम् )

कथञ्चिदपि तुल्यकालताऽभ्युपगम्यते, तयोर्हेतुफलभावाभ्युपगमात् ।  
 उक्तं च—“प्राज्ञता विदुर्हेतुत्वमेव युक्तिज्ञा ज्ञानाकारार्पणक्षमम्”  
 इति । एव च सति प्राज्ञार्थाभाव एव ग्राहकसंवेदनप्रसूतेः तदभाव  
 भावित्वात् कुतस्तस्य तद्ग्राहकत्वमितरस्य च तद्ग्राह्यत्वमित्यादाय  
 युक्तिप्रदीपतिरस्कृत्य स्वदर्शनाभिनिवेशातिमिरनिर्मात्यतामेतदिति ।  
 आकारार्पणक्षमत्वमपि तस्यानिश्चितमेव, न यतोऽनन्तरातीत  
 विषयाकारमेतत् संवेदनमिति विनिश्चेतुं शक्यते, तस्याग्रहणात्  
 तदानीमसत्त्वादिति तदाकारमेतदतदाकारं न भवतीत्यवगमानुप

( सो० व्या० )

संवेदनयोः कथञ्चिदपि तुल्यकालताऽभ्युपगम्यते परैः, तयोः—प्राज्ञार्थं  
 तद्ग्राहकसंवेदनयोर्हेतुफलभावाभ्युपगमात् । उक्तं च धर्मकीर्तिना प्राज्ञतां  
 विदुर्धस्य हेतुत्वमेव युक्तिज्ञा—अनुमानादिविदुः । किञ्चिद्विदुः हेतुत्वमित्याह—  
 ज्ञानाकारार्पणक्षममिति । एव च सति प्राज्ञार्थाभाव एव वस्तुसित्ता  
 ग्राहकसंवेदनप्रसूतेः । किमित्यत आह—तदभावभावित्वात्—प्राज्ञार्थाभावा  
 भावितात् संवेदनस्य । कुतस्तस्य—संवेदनस्य तद्ग्राहकत्व—प्राज्ञत्वेनाभिमतार्थ-  
 ग्राहकत्वम् । इतरस्य च—अर्थस्य तद्ग्राह्यत्व—तद्ग्राहकत्वमाविसंवेदनप्राज्ञत्वं  
 मित्यादाय युक्तिप्रदीपं सूक्ष्माभोगद्वयेन तिरस्कृत्य स्वदर्शनाभिनिवेशा  
 तिमिरनिर्मात्यतामेतत्—अनन्तरोक्तमिति ॥

उपचयमाह—आकारार्पणक्षमत्वमपि तस्य—अर्थस्य अनिश्चितमेव ।  
 कथमित्याह—न यतोऽनन्तरातीतविषयाकारमेतत् संवेदनमिति—एव  
 विनिश्चेतुं शक्यते । कुत इत्याह—तस्य—अनन्तरातीतविषयस्य अग्रहणात् ।  
 अग्रहणं च तदानीं—संवेदनकाले असत्त्वाद् विषयस्य इति—एवं तदाकारम्—  
 अनन्तरातीतविषयाकारम् एतत्—संवेदनमतदाकारम्—अन्यत्कारं न भवती

( विवरणम् )

अथ मुक्तिवादे किञ्चिदवच्यते—(१५) ज्ञानाकारार्पणक्षममिति । ज्ञाने स्वाप्तर  
 बोधनसह हेतुत्वमुक्तिज्ञा विदुः ॥

(मूलम्)

पत्तिः । संवेद्यमानादेव संवेदनाकारात् तदाकारत्वावगम इति चेत्, तथाहि—न यद् यदाकारं न भवति तत् तद्ग्राहकं भवति, पीताकारमिव नीलस्य, तद्ग्राहकं चैतदिति कथं तदवगमानुपपत्तिरिति? । ५  
एतदप्ययुक्तम्, अविचारितरमणीयत्वात्, तत्प्रत्यक्षतानुपपत्तेः, अनुमीयमानत्वात्, न चानुमीयमानताऽपि, एवंविधाविनाभावव्यवस्थाकारिणः क्षणद्वयग्राहिणो विज्ञानस्याभावात्, क्षणिकत्वविरोधात्, कारणविज्ञानबोधान्वयव्यतिरेकेण कार्यविज्ञाने तद्वैशिष्ट्यायोगात् अतिप्रसङ्गादिति ॥

१०

(स्वो० व्या०)

त्यवगमानुपपत्तिः । संवेद्यमानादेव संवेदनाकारात् तद्ग्राहकादेव तदाकारत्वावगमः—अनन्तरातीतविषयाकारत्वावगम इति चेत्, एतदेव भावयति तथाहीत्यादिना । तथाहि—न यद् यदाकारं न भवति संवेदनं तत् तद्ग्राहकं भवति । पीताकारमिव संवेदनं नीलस्य तद्ग्राहकम्—अनन्तरातीतविषय- १५  
ग्राहकं चैतत्—अधिकृतसंवेदनमिति—एवं कथं तदवगमानुपपत्तिः—अनन्तरातीतविषयाकारत्वावगमानुपपत्तिरिति? । नैवेत्यर्थः । अत्राह—एतदप्ययुक्तमनन्तरोदितम् । कुत इत्याह—अविचारितरमणीयत्वात् । अस्याविचारितरमणीयत्वं च तत्प्रत्यक्षतानुपपत्तेः—अनन्तरातीतविषयाकारस्य प्रत्यक्षतानुपपत्तेः । अनुपपत्तिश्च अनुमीयमानत्वात् तस्य । न चानुमीयमानताऽप्यत्र । कुत इत्याह— २०  
एवंविधाविनाभावव्यवस्थाकारिणः क्षणद्वयग्राहिणो विज्ञानस्याभावात् । अभावश्च क्षणिकत्वविरोधात् । तदेवं विशिष्टं तद्व्यवस्थाकारीत्यरेकानिरासायाह—कारणेत्यादि । कारणविज्ञानबोधान्वयव्यतिरेकेण कार्यविज्ञाने तद्वैशिष्ट्यायोगात् तस्य—कार्यविज्ञानस्य वैशिष्ट्यायोगात् अतिप्रसङ्गात् तद्वदपरस्यापि वैशिष्ट्यापत्तेरिति ॥

२५

(विवरणम्)

(२३) कारणविज्ञानबोधान्वयव्यतिरेकेणेति । कारणरूपं विज्ञानं तस्य बोधः—चिद्रूपता तस्यान्वयः—अनुगमस्तद्व्यतिरेकेण—तदभावेन । (यदा) हि कारणविज्ञानस्य कार्यविज्ञानेऽन्वयः स्यात् तदा वैशिष्ट्यं स्यात् कार्यविज्ञानस्य । यदा त्वेकान्तक्षणि कृतया निर्मूलं प्रलीने एव कारणज्ञाने कार्यस्य ज्ञानमुत्पद्यते तदा किं ३६  
कृतं तस्य वैशिष्ट्यं येनातीतविषयाकारगोचरमनुमानं ततो भवेदिति ॥



( मूलम् )

स्यादेतत् समानकालयोरेष ग्राह्यग्राहकभावः । तथाहि—स्वहेतुभ्य  
एव तद् विज्ञान विशिष्टसमानकालभाविभावग्राहकत्वभावम्, भावो  
५ अपि तद्ग्राह्यत्वभाव एवोत्पद्यत इति यथोक्तदोषानुपपत्तिः, न,  
तयोस्तादात्म्यतदुत्पत्त्यनुपपत्तेः प्रतिबन्धाभावात् । स्यादेतत् एक-  
सामग्र्यधीनत्वाद्युभयोर्वस्तुतस्तदुत्पत्तिलक्षण एव प्रतिबन्धः । तथा  
हि—स्वकार्यसाधनप्रवृत्तग्राह्यनिमित्तस्वोपादानजन्य विज्ञानम्, एव  
स्वकार्यसाधनप्रवृत्तसमनन्तरविज्ञाननिमित्तस्वोपादानजन्य च ग्राह्य

( स्तो० व्या० )

स्यादेतत् समानकालयोरेकार्यसंवेदनयोर्ग्राह्यग्राहकभावः । तथाहि—  
स्वहेतुभ्य एव तद् विज्ञान—विवक्षितं विशिष्टसमानकालभाविभावग्राह-  
कत्वभावम्, भावोऽप्यसौ विवक्षितं तद्ग्राह्यत्वभाव एव—विवक्षितविज्ञान  
ग्राह्यत्वभाव एव उत्पद्यत इति—एवं यथोक्तदोषानुपपत्तिः । एतद्वत्त्वं  
५ ग्राह्य—न तयोः—प्रस्तुतार्थसंवेदनयोः तादात्म्यतदुत्पत्त्यनुपपत्तेः कारणात्  
प्रतिबन्धाभावादिति । स्यादेतत्—अथैवं मन्यसे एकसामग्र्यधीनत्वात्  
कारणात् उभयोः—अर्थ—संवेदनयोर्वस्तुतः—परमार्थेन तदुत्पत्तिलक्षण एव प्र-  
तिबन्धः । एतद्भावनायैवाह—तथाहीत्यादि । तथाहीति पूर्ववत् । स्वकार्यसाधन  
प्रवृत्त च तद् ग्राह्य च तदेव निमित्त यस्य स्वोपादानस्य विज्ञानसम्बन्धिन  
तद्वन्त्य विज्ञान वर्तते । एव स्वकार्यसाधनप्रवृत्त च तत् समनन्तरवि

( विवरणम् )

( १५ ) तादात्म्यतदुत्पत्त्यनुपपत्तेरिति । समानकालभाविनोर्हि ज्ञेय-ज्ञानयोर्न  
तदुत्पत्तिलक्षणः सम्बन्धो जायतीति, एककालपरित्वेनेव परस्परमुपकार्योपकारक-  
भावस्याभावात् । तादात्म्यं तु सुतरां न भवति, जडविग्रहस्य भावव्याप्य-संवेदनयोः ।  
५ अतस्तस्यैवैवाभावे कथं ग्राह्यग्राहकभावो भवितुमर्हति यद्यपि कस्यापि मते ? । एतच्च  
परेण वैलक्षण्यभावितामत्र दृष्टं यदुत समानकालयोरेकार्य-संवेदनयोर्ग्राह्यग्राहकभावः ।  
न हि तमवमेषविधं सामग्नि, पिपयक्षणानां तरे ज्ञानक्षणात्पत्तिरसम्भुपगमात् ॥

( ८९ ) स्वकार्यसाधनप्रवृत्तग्राह्यनिमित्तस्वोपादानजन्य विज्ञानम् । एवं स

( मूलम् )

मिति कथं न प्रतिबन्ध इति ? । उच्यते—ग्राह्य-ग्राहकयोर्मिथो हेतुहेतु-  
मद्भावाभावतस्तदुत्पत्त्यसिद्धेः, उक्तवदन्योन्यमनुपकारित्वेन निमि-  
त्तताऽनुपपत्तेश्च । ग्राह्यग्राहकभावलक्षण एव तयोः प्रतिबन्ध इति ५

( खो० व्या० )

ज्ञानं च तदेव निमित्तं यस्य स्वोपादानस्यार्थसम्बन्धिनस्तज्जन्यं च ग्राह्य-  
मिति—एवं कथं न प्रतिबन्धोऽर्थसंवेदनयोरिति प्रतिबन्ध एवेति । एतदाशङ्क्याह—  
उच्यते । यथा न प्रतिबन्धः ग्राह्य-ग्राहकयोः प्रस्तुतयोर्मिथः—परस्परं हेतु-  
हेतुमद्भावाभावात् कारणात् तदुत्पत्त्यसिद्धेः समानकालतयेति भावः । १०  
उक्तवत्—यथोक्तं तथाऽन्योन्यमनुपकारित्वेन हेतुना निमित्तत्वानुप-  
पत्तेश्च कारणादिति । ग्राह्येत्यादि । ग्राह्यग्राहकभावलक्षण एव तयोः—

( विवरणम् )

कार्यसाधनप्रवृत्तसमनन्तरविज्ञाननिमित्तस्वोपादानजन्यं च ग्राह्यमिति कथं  
न प्रतिबन्ध इति ? । एवं सूत्रं तावद् व्याख्यायते—स्वकार्यसाधने प्रवृत्तं स्वकार्य- १५  
साधनप्रवृत्तम्, तच्च ग्राह्यं च—मृदादि तन्निमित्तं—सहकारि यस्य तत् तथा, तच्च तत्  
स्वोपादानं च—प्राच्यविज्ञानलक्षणरूपं तेन जन्यते त(य?)त् तत् स्वकार्यसाधनप्रवृत्त-  
ग्राह्यनिमित्तस्वोपादानजन्यं वर्तते विज्ञानम् । तथा एवम्—अनेनैव प्रकारेण स्वकार्य-  
साधनप्रवृत्तं च तत् समनन्तरं विज्ञानं च, तन्निमित्तं—सहकारि यस्य तत् तथा, तच्च  
तत् स्वोपादानं च—मृदादि तज्जन्यं वर्तते ग्राह्यं—घटादि । अयमभिप्रायः—विज्ञानस्य २०  
सम्बन्धी उपादानक्षणे विज्ञानं जनयन् आत्मसमकालभाविनमर्थक्षणमपेक्षते ।  
अर्थस्यापि सम्बन्धी उपादानक्षणेऽर्थक्षणं जनयन् सन्नात्मसमकालवर्तिनं विज्ञान-  
क्षणमपेक्षत इति । ततो यद्यपि समानकालभाविनाऽर्थक्षणेन न ज्ञानं जनितं तथापि  
तत्सजातीयेन पाश्चात्यक्षणेन जनितमिति कृत्वा समानकालभाविनोऽर्थस्य ग्राहकं  
भवतु, तत्तुल्येन जनितत्वादिति । एतद्व्याख्यानानुसारेण वृत्त्यक्षराणि सुगमान्येवेति २५  
न व्याख्यातानि ॥

( ११-१२ ) निमित्तत्वानुपपत्तेश्चेति । सहकारित्वस्याघटनादित्यर्थः ॥

१ 'भाव, तदु०' इति ग-पाठ । २ 'भावात् तदु०' इति ङ-पाठ । ३ 'विज्ञानं भूतनिमित्तं'  
इति ख-च-पाठ । ४ 'तेन सजातीयं' इति ग-पाठ । ५ 'अनेनैव' इति —  
अनेनैव १७

(मूलम्)

चेत्, न, अस्य धर्मकीर्तिनाऽनङ्गीकृतत्वात् । किं तेन ? मयाऽङ्गीकृतो  
न्याय्यत्वादिति चेत्, अङ्गीक्रियतां तर्हि कथञ्चित् तत्स्यैर्यमप्यनुमप  
न्यायसम्पन्नत्वात्, अन्यथा क्षणिकत्वाद्यवगतिविरोधात् । न ह्येका  
न्तेन क्षणस्थितिधर्मणा विज्ञानेनोपलब्धोऽपि भावः क्षणिकोऽयमिति  
गम्यते, तदनु तेन तदभाषानवगमात् तमन्तरेणापि तद्वगतावति-  
प्रसङ्गः शाङ्खपीतज्ञानवदतयामृतादपि ततः कुतश्चिन्मिस्तात् तत्-  
तयामृतभाषाविरोधात्, तत् प्रतीत्य भवतस्तत्स्वतस्तनुपकारानये

१० (स्रो० प्या०)

अर्थसवेदनयोः प्रतिपन्धः । इति चेत्, एतदाशङ्काह-नेत्यादि । न अस्य-ग्राह  
ग्राहकभावलक्षणस्य प्रतिपन्धस्य धर्मकीर्तिना-भवतार्किकचूडामणिनाऽनङ्गीकृत  
त्वात् । किं तेन ? मयाऽङ्गीकृतो न्याय्यत्वादेतो । इति चेत्, एतदाशङ्काह-  
अङ्गीक्रियतां तर्हि कथञ्चित्-केनचित् प्रकारेण प्रमार्थतया तत्स्यैर्यमपि-  
११ अर्थसवेदनस्यैर्यमपि, अनुमयन्यायसम्पन्नत्वात्, अन्यथा-एवमनन्तुपगमे  
क्षणिकत्वाद्यवगतिविरोधात् । एनमेवाह-न हीत्यादि । न यस्मात् पैका-  
न्तेन क्षणस्थितिधर्मणा विज्ञानेन उपलब्धोऽपि सन् भावः क्षणिकः  
अयमिति गम्यते, तदनु-तत्प्रवृत्तं तेन-विज्ञानेन तदभाषानवगमात्,  
तुस्यकलनिवृत्त्येति भावः । त-तदभाषावगममन्तरेणापि तद्गतौ-क्षणिकत्वगो  
१२ अतिप्रसङ्गः, अक्षणिकत्वाधिगत्यापत्ते । एतद्भावनायैवाह-शाङ्खपीतज्ञानवत्  
इति निदर्शनम्, अतयामृतादपि ततः-वस्तुन इह सावधित्यादपि कुतश्चि  
न्मिस्तादान्तरदोषतोऽयस्याभेददशनादे तत्तयामृतभाषाविरोधात् । किं  
तत् तयामृतं च तत्तयामृतं सस्य भावस्तत्तयामृतभावस्तस्याविरोधात् । एतदुक्तं भवति-  
नित्यादपि वस्तुनो यथोक्तनिमित्तात् क्षणिकविज्ञानभाषाविरोधादिति । एतद्भावनायै  
१३ पाद-तत् प्रतीत्येत्यादि । तत्-अनित्य वस्तु प्रतीत्य भवतो विज्ञानस्य

(विवरणम्)

(२४) यथोक्तनिमित्तादिति । अवस्थाभेददर्शनलक्षणम् ॥

१ तत्तयामृतादपि विरोधात् इति न-पाठः । २ एवमेवम् इति न-पाठः । ३ एवम्  
इति न-पाठः । ४ तत्तयामृतं इति न-पाठः । ५ तत्तयामृतं इति न-पाठः ।  
६ तत्तयामृतं इति न-पाठः ।

(मूलम्)

क्षिणः तद्भावाभावाविशेषेण नित्यादपि तद्भावसिद्धेः । भावोऽपि नावगम्यत इति चेत्, को वा किमाह ? आत्मानुमानतः क्षणिकताधिगतिरिति चेत्, न, आत्माभावे तस्याप्यप्रवृत्तेः । इत्यलं प्रसङ्गेन विजृम्भितमेवात्रास्तत्स्वयूथैरिति ॥

स्मरणाद्यसम्भवस्तु प्रतिक्षणनिरन्वयनश्वरत्वे सति वस्तुनः सुभाव्य एव । न ह्यन्येनान्यस्मिन्ननुभूतेऽन्यस्यान्योपलब्धौ स्मरणप्रत्यभिज्ञानादयो युज्यन्त इति । एवमैहिकसकललोकसंव्यवहाराभाव इति स्थितम् । आमुष्मिकव्यवहारस्तु सुतरामसङ्गतः, कृतनाशा- १० कृताभ्यागमप्रसङ्गात् । तथाहि-यः कुशले प्रवर्त्तते स तदैव सर्वथा

(स्वो व्या०)

तत्त्वतः-परमार्थेन तदुपकारानपेक्षिणोऽन्वयाभावेन तद्भावाभावाविशेषेण तस्य-वस्तुनो भावाभावाभ्यामविशेषः परमार्थतस्तेन हेतुना नित्यादपि-वस्तुनः तद्भावसिद्धेः-अधिकृतविज्ञानभावसिद्धेः । भावोऽपि तस्य वस्तुनः क्षण- १५ स्थितिधर्मणा विज्ञाने नावगम्यत इति चेत्, को वा किमाह ? एवमेवैतदित्यर्थः । आत्मानुमानतो ज्ञानेन क्षणिकताधिगतिरिति चेत् वस्तुन इति । एतदाशङ्क्याह-न, आत्माभावे ज्ञानस्य क्षणिकतया निवृत्तेः तस्यापि-अनुमानस्यापि अप्रवृत्तेः । इत्यलं प्रसङ्गेन विजृम्भितमेवात्र-व्यतिकरेऽस्तत्स्वयूथैः-दिवाकरादिभिः सन्मत्यादिषु इति ॥ २०

स्मरणाद्यसम्भवस्तु प्रागुपन्यस्तः प्रतिक्षणनिरन्वयनश्वरत्वे सति वस्तुनः-सचेतनादेः सुभाव्य एव । न यस्मादन्येन-प्रमात्रा अन्यस्मिन्-प्रमेयेऽनुभूते सति अन्यस्य-प्रमातुरन्योपलब्धौ-प्रमेयान्तरोपलब्धौ स्मरणप्रत्यभिज्ञानादयो युज्यन्त इति । एवम्-उक्तनीत्या ऐहिकसकललोकसंव्यवहाराभाव इति स्थितम् । आमुष्मिकव्यवहारस्तु पारलौकिकः २५ कर्मफलसम्बन्धादिः सुतरामसङ्गतः । कुत इत्याह-कृतनाशाकृताभ्यागम-

(विवरणम्)

(१४) भावाभावाभ्यामविशेष इति । अन्वयाभावे हि ज्ञानस्य जायमानेऽस्य विषयवस्तुनः सम्बन्धिभ्यां भावाभावाभ्यां न कश्चिद् विशेष इति ॥

( मूलम् )

विनश्यति । कुशलमपि च कर्मात्मलामसमनन्तरमेव निरन्वयमपैति ।  
 अतः कृतनाशः । क्षणान्तरस्य च चिरनष्टात् कर्मणः पुनरायत्त्यां फलो  
 ५ दयान्युपगमे सत्यकृताभ्यागम इति । न चैतत् युक्तियुक्तम् । तथा  
 मुक्तिरपि प्राणिनामसङ्गतैव । तथाहि-तीव्रतरवेदनानिर्भिन्नशरीरः  
 संसारविमुखया प्रज्ञया विभावितसंसारबोधो निरास्यो जिहासुर्मव  
 मुपादिस्तुर्निर्घाण रागादिक्लेशपक्षविक्षोभवक्षमासुखीकृत्य मार्गम  
 मल क्रमेणावदायमानचित्तसन्ततिः निरतिशयपेशलरसामास्त्राव  
 १० यति निर्वृत्तिमिति न्यायः । अथ च प्रतिक्षणनिरन्वयनश्वरत्वे सति  
 आत्मादिबस्तुनो न घटामुपैति । तथाहि-अन्य एव दुःखैः सांसारिकैः

( लो० व्या० )

प्रसङ्गात् । एनमेवाह-तथाहीत्यादि । तथाहीति पूर्ववत् । या कुशले प्रवर्तते  
 स तदैव सर्वथा विनश्यति, निरन्वयनश्वरत्वात् । कुशलमपि च कर्म-  
 ५ पुण्यास्पमात्मलामसमनन्तरमेव निरन्वयमपैति । अतः कृतनाशः,  
 तदा फलमदत्तैव नाश्नात् । क्षणान्तरस्य च-कर्तृवृत्त्यादन्यस्य चिरनष्टात् कर्मणः  
 पुनरायत्त्याम्-वागमिनि काले फलोदयान्युपगमे सति किमित्याह-अकृ  
 तान्यागम इति । न चैतत्-जनन्तरोदित युक्तियुक्तम् । तथा मुक्तिरपि  
 प्राणिनामसङ्गतैव निरन्वयव्यभिक्तायाम् । क्यमित्याह-तथाहीत्यादि । तथा  
 १० हीति पूर्ववत् । तीव्रतरवेदनानिर्भिन्नशरीरः सन् परादिना संसारविमुखया  
 प्रज्ञया लोकोत्तरया विभावितसंसारबोधो जन्मादिभावेन निरास्यः-संयोग  
 वियोगसारत्वात् संसारसाक्षादित जिहासुः-हातुमिच्छुर्मवमुपादिस्तुः-  
 उपादातुमिच्छुर्निर्घाण रागादिक्लेशपक्षविक्षोभवक्षम् । किमित्याह-आसु  
 खीकृत्य मार्ग-सम्पददर्शनादिलक्षणं अमल-निरतिचारं क्रमेणावदायमान  
 १५ चित्तसन्ततिः, विशुद्धमानचित्तसन्तान इत्यर्थः, निरतिशयपेशलरसां-  
 परमपेशलप्रीतिमास्त्रावयति निर्वृत्तिमिति न्यायः । अथ च-न्यायाः प्रति-  
 क्षणनिरन्वयनश्वरत्वे सति आत्मादिबस्तुनो न घटामुपैति । एतदेव  
 दर्शयति तथाहीत्यादिना । तथाहि-अन्य एव दुःखैः सांसारिकैः शारीरमानसै

( मूलम् )

पीड्यतेऽन्यश्च निर्विद्यतेऽन्यस्य च विरागमुत्ती इत्यतोऽशोभनमेतत्,  
अतिप्रसङ्गात् । एवमासुष्मिकव्यवहारोऽप्यसङ्गत इति स्थितम् ॥

स्यादेतद् विशिष्टकार्यकारणभावनिवन्धनः सर्व एवायमैहिकामु-  
ष्मिकव्यवहारः । तथाहि-विशिष्टां रूपादिसामग्रीं प्रतीत्य विशिष्ट-  
मेव संवेदनमुपजायते, ततश्च तदेव तस्य ग्राहकमभिधीयते, न पुन-  
रन्यत्, अतिप्रसङ्गात् । एवं स्मरणाद्यपि भावनीयमिति ॥

कृतनाशाकृताभ्यागमप्रसङ्गोऽप्यत्रानवकाश एव, क्षणभेदेऽपि  
उपादानोपादेयभावेनैकस्यामेव सन्ततौ आहितसामर्थ्यस्य कर्मणः १०  
फलदानात्, अतो य एव सन्तानः कर्त्ता स एवोपभोक्तेति । तथाहि-

( स्तो० व्या० )

पीड्यतेऽन्यश्च निर्विद्यते, तदत्यन्तमेदात् । अन्यस्य च 'विरागमुत्ती,  
इति-अत एव हेतोः अतोऽशोभनमेतत्-अनन्तरोदितम्, अतिप्रसङ्गात्,  
सन्तानान्तरफलापत्तेः नानात्वाविशेषादित्यर्थः । एवमासुष्मिकव्यवहारोऽप्य- १५  
सङ्गत इति स्थितम् ॥

स्यादेतत्-अथैवं मन्यसे-विशिष्टकार्यकारणभावनिवन्धनः सर्व  
एवायम्-अनन्तरोदितः ऐहिकामुष्मिकव्यवहारः । तथाहीत्यादि ।  
विशिष्टाम्-अपेक्षकार्यजननसमर्था रूपादिसामग्रीं प्रतीत्य विशिष्टं संवेदन-  
मुपजायते । ततश्च तदेव-संवेदनं तस्य-रूपादेर्ग्राहकमभिधीयते; न २०  
पुनरन्यत्-संवेदनान्तरम्, अतिप्रसङ्गात् । एवं स्मरणाद्यपि भावनीयं  
तत्संस्कारनिबन्धनत्वेन इति ॥

कृतनाशाकृताभ्यागमप्रसङ्गोऽप्यत्र-विशिष्टकार्यकारणभावपक्षे अन-  
वकाश एव । कथमित्याह-क्षणभेदेऽपि सति उपादानोपादेयभावेन,  
हेतुफलभावेनेत्यर्थः । एकस्यामेव सन्ततौ किमित्याह-आहितसामर्थ्यस्य २५  
कर्मणः प्रतीत्य भवनद्वारेण फलदानात् कारणात्, अतो य एव सन्तानः  
कर्त्ता सामान्येन स एव (उप)भोक्तेति, यथोक्तमस्मद्बुद्धैः-

( विवरणम् )

(२२) तत्संस्कारनिबन्धनत्वेनेति । तस्य-ज्ञानस्य संस्कारः-वासनारूपो नि-  
बन्धनं-कारणं यस्य स्मरणादेस्तत् तथा तस्य भावः-तत्त्वं तेन ॥

३०

१ 'विरागविरागमुत्ती' इति ड-पाठ । २ 'सन्तानान्तरे सन्तानान्तरं' इति ड-पाठ ।  
३ 'त्याह हितं' इति ड-पाठ ।

( मूलम् )

‘यः कुशले प्रवर्त्तते स यद्यपि तदैव सर्वथा विनश्यति’ तथापि निरुप्यमानः स्वानुरूपकार्योत्पादनसमर्थं सामर्थ्यं विज्ञानसन्ततौ आधाय निरुप्यते । यतः सामर्थ्यविशेषादुत्तरोत्तरक्षणपरिणामेन कालान्तरपरिणामसञ्जातधासनापरिपाकात्मकारिप्रत्ययसमवधानोपनीतप्रबोधात् फलमिष्टमनिष्ट चोपजायते, ततो न यथोक्तदोषः । प्रतीतम्

( लो० व्या० )

“यस्मिन्नेव तु सन्ताने आहिता कर्मवासना ।

१० फलं तत्रैव सन्ताने कर्मसि रक्ता यथा ॥”

तथाहि—यः कुशले प्रवर्त्तते स यद्यपि तदैव—प्रवृत्तिकाल एव सर्वथा विनश्यति तथापि निरुप्यमानः स्वानुरूपकार्योत्पादनसमर्थं सामर्थ्यं विशिष्टं प्रतीत्योत्पादेन विज्ञानसन्ततावाधाय निरुप्यते । यतः सामर्थ्यविशेषादाहितात् । उत्तरोत्तरक्षणपरिणामेन प्रशान्तवाहितया कालान्तरपरिणामेन सञ्जातभासौ धासनापरिपाकश्च, स एव आत्मकारी चासौ प्रत्ययश्च तस्य समवधानेन उपनीतप्रबोधात् सामर्थ्यविशेषात् फलमिष्टमनिष्ट चोपजायते ततो न यथोक्तदोष ऐहिकमुष्मिकम्वहरोच्चेदलक्षणः ।

( विवरणम् )

( १४ ) प्रशान्तवाहितयेति । प्रशान्तः—निरुत्सुकः सम् वैदृष्टिः—प्रवर्त्तते सर्वकार्येषु यः स तथा तस्य भावः—यथा तथा । कुशलानुष्ठानपुरुषापेक्षया चेदं विरूपणम्, अकुशलानुष्ठायिनस्त्वप्रशान्तवाहितैव ॥

( ५-७ ) कालान्तरपरिणामसञ्जातधासनापरिपाकात्मकारिप्रत्ययसमवधानोपनीतप्रबोधादिति सूत्रम् । अत्रैव समासः—काळान्तरपरिणामेन सञ्जातो धासनायाः परिपाको यस्य सामर्थ्यविशेषस्य सः, यथाऽऽप्तमार्गं कामसम्बन्धिर्न कुर्वत इत्येवंशीला आत्मकारिणः, ते य ते प्रत्ययाश्च—कारणानि तेषां समवधानं—निकटीभावः सेनोपनीतः—लौकिकः प्रबोधो यस्य स तथा । यतः काळान्तरपरिणामेन सञ्जातो धासनापरिपाकभासो आत्मकारिप्रत्ययसमवधानोपनीतप्रबोधश्च तस्मात् सामर्थ्यविशेषात् ॥

( १६ १७ ) इष्टमनिष्ट चोपजायत इति । प्रशान्तवादिवायामिष्टम्, अम्यया १ स्पष्टमित्यर्थः ॥

(मूलम्)

यमर्थः । तथाहि-रसायनादिभिः प्रथमोपनिपातवेलायामाहितो विशेषो 'देहे तदुत्तरोत्तरावस्थाभेदोपजननेन पश्चाद् देहाद्यतिशयस्य बल-मेधा-ऽऽरोग्यादेर्निष्पादकः, तथा लाक्षारसनिषेकोपनीतसामर्थ्यं मातुलिङ्गकुसुममुत्तरोत्तरविशेषोपजननेन फलोदरान्तवर्तिनः केशरस्य रक्तताहेतुर्भवत्येवेति दृष्टत्वान्मुच्यतामभिनिवेशवैशसम् ॥

यच्चोक्तम्-‘मुक्तिरपि प्राणिनामसङ्गतैवेत्यादि यावदयं च प्रतिक्षणनिरन्वयनश्वरत्वे सत्यात्मादिवस्तुनो न घटामुपैति’ इति, तदप्ययुक्तम्, प्रतिक्षणनिरन्वयनश्वरात्मपक्ष एव युज्यमानत्वात् । १०  
तथाहि-नैरात्म्यवादिनः क्षणिकाः पदार्था यथाहेतुसन्निधानं वि-

(स्वो० व्या०)

प्रतीतश्चायमर्थो लोकेऽपि । तथाहि-रसायनादिभिः-संजीवनादिलक्षणैः प्रथमोपनिपातवेलायामाहितो विशेषो जरादिविघातबीजलक्षणः 'देहे तदुत्तरोत्तरावस्थाभेदोपजननेन-विशिष्टविशिष्टतरभेदतः पश्चाद् देहा(द्य)ति-शयस्य-प्रकृष्टदेहादेः बलमेधारोग्यादेर्निष्पादको भवति । निदर्शनान्तरमाह तथेत्यादिना । तथा लाक्षारसनिषेकोपनीतसामर्थ्यं मातुलिङ्गकुसुम-बीजपूरकपुष्पमुत्तरोत्तरविशेषजननेन तत्सन्तान एव फलोदरान्तरवर्तिनः केशरस्य मातुलिङ्गसम्बन्धिन एव रक्तताहेतुर्भवत्येव । इति-एवं दृष्टत्वात् कारणात् मुच्यतामभिनिवेशवैशसम्-अभिनिवेशव्यसनम् ॥ २०

यच्चोक्तं सिद्धान्तवादिना-‘मुक्तिरपि प्राणिनामसङ्गतैवेत्यादि यावदयं च प्रतिक्षणनिरन्वयनश्वरत्वे सत्यात्मादिवस्तुनो न घटामुपैति’ तदप्ययुक्तम् । कुत इत्याह-प्रतिक्षणनिरन्वयनश्वरात्मपक्ष एव युज्यमानत्वात् मुक्तेः । एतेदेवाह तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । नैरात्म्यवादिनः क्षणिकाः पदार्था यथाहेतुसन्निधानं ते विक्रियामात्मसात्कुर्वाणाः २५

(विवरणम्)

(२४-२५) नैरात्म्यवादिनः क्षणिकाः पदार्था इति । नैरात्म्यवादिनः-बौद्धस्य मते क्षणिकाः पदार्थाः विज्ञानसन्तानरूपा एवात्र गृह्यन्ते, तेषामेव 'समुपरोधहेतुभिर्दण्डादिभिर्यदा पीड्यन्ते' इत्यादि 'विशेषणानां घटमानकत्वात् ॥

१ 'देहतदुत्तरो' इति ग-पाठ । २ 'रक्ततो हेतु' इति क-पाठ । ३ १३२तमे पृष्ठे । ४ 'प्रथमोपरिपात' इति क-पाठ । ५ 'देहोत्तरोत्तरा' इति ड-पाठः । ६ 'मेधारोग्यनिष्पादको' इति ड-पाठ । ७ 'दृष्टान्तत्वात्' इति ड-पाठ । ८ १३२तमे पृष्ठे । ९ 'प्राणिनामसम्भवेत्यादि' इति क-पाठ । १० 'पदार्थो स(१)विज्ञान' इति ख-पाठः । ११ 'विशेषानां' इति ख-पाठः ।



( मूलम् )

क्रियामात्मसात्कुर्वाणाः समुपरोधहेतुभिर्यदा पीड्यन्ते दुःखविशेषा  
 १ व्यासितोत्तरक्षणोत्पत्तिस्ततस्ते निर्विघ्नोत्तरोत्तरक्षणसमुत्पादा  
 निर्विण्णाः तदुत्तरोत्तरश्रुतभावनादिना अक्लिष्टानेकक्षणपरम्परो  
 त्पादेन दान-दम-संयमाद्यनेकप्रकारशुभधर्माभ्यासाद् रागादिबीजो-  
 न्मूलनसमर्थमार्गभावनातः प्रतिकलमववायमानविशुद्धपर्यन्तवर्ति  
 क्षणोत्पादाधिगतविमुक्तयः कथ्यन्त इत्यनवयवम्, अन्यथाऽऽत्मनो  
 व्यवस्थितत्वाद् वेदनाऽभावाद् भावेऽपि विकारान्तराभावात् प्रति-  
 २ पक्षान्पासेनाप्यनाधेयातिशयत्वान्मुक्त्यसम्भवः । इत्येतदपि तत्त्वा  
 परिज्ञानविजृम्भितमेव, भवत्पक्षे कार्यकारणभावस्यैवायोगात्,  
 अयोगश्च विकल्पानुपपत्तेः । तथाहि-तत् कार्यमुत्पद्यमानं मष्टाद्

( लो० व्या० )

क्षणिकतयैव समुपरोधहेतुभिः-ज्वरादिभिः यदा पीड्यन्ते दुःखविशेषा  
 १ व्यासितोत्तरक्षणोत्पत्तिः प्रबन्धेन ततस्ते-क्षणिका पदार्था निर्विघ्नोत्तरो-  
 उत्तरक्षणसमुत्पादात् प्रबन्धेन निर्विण्णाः सन्त तदुत्तरोत्तरश्रुत  
 भावनादिना अक्लिष्टानेकक्षणपरम्परोत्पादेन दान-दम-संयमाद्यनेक-  
 प्रकारशुभधर्माभ्यासात्-प्रस्तुतधर्माभ्यासेन रागादिबीजोन्मूलनसमर्थ  
 मार्गभावनातः, नैरात्म्यमात्र इत्यर्थः, प्रतिकल कर्त्ता कर्त्तुं प्रति अववाय  
 २ मानाः-शुद्धमानाश्चे विशुद्धपर्यन्तवर्तिक्षणोत्पादाधिगतविमुक्तयवेति  
 हेमासः त एवम्भूता कथ्यन्त इत्यनवयवम् । इत्थं चैतदङ्गीकर्त्तव्यमिति विपक्षे वाचा-  
 माह अन्यथेत्यादिना । अन्यथा-एवमनभ्युपगमे आत्मनो व्यवस्थितत्वात्  
 अप्रभ्रुतानुत्पत्तिसिरेकसमावतया वेदनाऽभावात् भावेऽपि वेदनाया विकारा  
 न्तराभावात् प्रतिपक्षान्पासेनापि शास्त्रविहिताननाधेयातिशयत्वाच्च  
 ३ कारणात् मुक्त्यसम्भवः । इति-एवं पूर्वपक्षमाशङ्क्याह सिद्धान्तवादी-एतदपि-  
 अनन्तरोक्तं तत्त्वापरिज्ञानविजृम्भितमेव । कथमित्याह-भवत्पक्षे कार्य  
 कारणभावस्यैवायोगात् कारणात् । अयोगश्च अस्य विकल्पानुपपत्तेः ।  
 एनामेवाह तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । तत् कार्यमुत्पद्यमानं मष्टाद्

(मूलम्)

वा हेतुत उत्पद्येतानष्टाद् वा नष्टानष्टाद् वेति । कारणमप्यनेकमेक-  
 खभावस्य कार्यस्य जनकं भवेत्, यद्वाऽनेकखभावस्य, अथवैकमेक-  
 खभावस्य, यदि वा अनेकखभावस्येति सर्वथाऽपि दोषः । तथाहि-  
 न नष्टादुत्पद्यते, तस्य तदानीमसत्त्वात् तदहेतुकत्वापत्तेः, सदा-  
 भावाभावप्रसङ्गात् । नाप्यनष्टात्, कार्य-कारणयोर्योगपद्यापत्तेः,  
 सव्येतरगोविषाणादिषु तदनभ्युपगमात्, अभ्युपगमे च प्रतीति-  
 विरोधात् । नापि नष्टानष्टात्, नियोगतो विरोधापत्तेः, तस्यैव तथा-  
 भवनायोगात्, योगेऽप्यभ्युपगमप्रकोपादिति ॥

१६

अथ तुलोन्नामावनामवद्धेतुविनाशकाले कार्योत्पादान्नायं दोष

(खो० व्या०)

वा हेतुत उत्पद्येत तदभावेऽनष्टाद् वा संज्ञाव एव नष्टानष्टाद् वेति । परि-  
 णतिमत् कारणमपि तत् अनेकं-रूपादि एकखभावस्य कार्यस्य-विज्ञानादेः  
 जनकं भवेत्, यद्वाऽनेकखभावस्य चित्रधर्मणः । अथवैकं कारणं-रूपाद्येव  
 एकखभावस्य-रूपादेरेव कार्यस्य । यदि वाऽनेकखभावस्य-कार्यस्य एकमेव  
 कारणमिति एतावन्तः पक्षाः । इह च सर्वथाऽपि दोषः । तमाह तथा-  
 हीत्यादिना । तथाहि-न नष्टादुत्पद्यते कारणात् कार्यम्, तस्य-नष्टस्य तदानीं-  
 कार्यकाले असत्त्वात्, तदहेतुकत्वापत्तेः तस्य-कार्यस्याहेतुकत्वापत्तेः । एवं च  
 सदाभावाभावप्रसङ्गात्, तस्याहेतुकत्वाविशेषणेति भावः । नाप्यनष्टात्,  
 कारणात् कार्यमुत्पद्यत इति प्रक्रमः । कुत इत्याह-कार्य-कारणयोर्योगपद्यापत्तेः ।  
 ततः किमित्याह-सव्येतरगोविषाणादिषु तदनभ्युपगमात्-कार्यकारण-  
 भावानभ्युपगमात्, अभ्युपगमेऽपि तत्र कार्यकारणभावस्य प्रतीतिविरोधात् ।  
 नापि नष्टानष्टात् कारणात् कार्यमुत्पद्यते, नियोगतो विरोधापत्तेः, नष्टा-  
 नष्टविरोधस्य अनुभवा-ऽनुमानाभ्यामविरोधेऽप्यभ्युपगमविरोधादित्यर्थः । तथा चाह-  
 तस्यैव-कारणस्य तथा-कार्यतया भवनायोगात्, योगेऽपि तत्तत्स्वभावतया  
 अभ्युपगमप्रकोपादिति ॥

अथ तुलोन्नामावनामवदिति निदर्शनम् । हेतुविनाशकाले कार्योत्पा-

( मूलम् )

- इति समाधिराख्यीयते । तत्रापि वक्तव्यम्—कोऽयं हेतुविनाशः ? किं हेतुस्वभाव एव, यथाऽऽहुः—“क्षणस्थितिधर्माभाव एव नाश इति ?”  
 ५ किं वा हेतुप्रत्यस्तमयः, यथाऽऽहुः—“न भवत्येव केवलम्” ? । किञ्चातः यदि हेतुस्वभावः सैव हेतु-फलयोग्योऽप्यापत्तिः, तन्नाशोत्पादयोरेव तस्यात्, तयोश्च योगपद्याभ्युपगमात् । अथ हेतुप्रत्यस्तमयः, न तस्य कार्योत्पादसमानकालता, निःस्वभावत्वेन कादाचित्कत्वा-योगात्, तस्यैव वा तस्य सहेतुत्ववस्तुत्वादिप्रसङ्गादिति ॥  
 १० स्यादेतद् द्वितीये क्षणे कार्यस्य सत्तात्पादात्मिका । प्रथमे तु कारण जातम् । तत्राविनष्टमेव तदा । स हि तस्य स्वसत्तायाः कालः, क्षण भावित्वात् तु तत् फलकाले निवर्तते, अनुवृत्तावपि तस्य नैरर्थक्य

( स्तो० व्या० )

- वात् कारणात् नाय दोषः—अनन्तरोदित इति समाधिराख्यीयते । तत्रापि—  
 १५ समाधौ वक्तव्यं भवता—कोऽयं हेतुविनाशो नाम ? किं हेतुस्वभाव एव हेतुविनाशो यथाऽऽहुः तार्किकचूडामणय—“क्षणस्थितिधर्माभाव एव नाश इति” ? किं वा हेतुप्रत्यस्तमयः—हेतुविनाशः यथाऽऽहुः त एव—“न भवति एव केवलम्” इति ? । किञ्चातः ? उभयापि दोषः । तैमाह—यदि हेतुस्वभावः हेतुविनाशः सैव हेतु-फलयोः । किमित्याह—योगपद्यापत्तिः । क्व  
 २ मित्याह—तन्नाशोत्पादयोरेव—हेतुफलनाशोत्पादयोरेव तस्यात्—हेतुफलत्वात् तयोश्च—तन्नाशोत्पादयोर्योगपद्याभ्युपगमादिति ॥

- अथ हेतुप्रत्यस्तमयः—हेतुविनाशः न तस्य—हेतुप्रत्यस्तमयस्य कार्योत्पाद-समानकालता । कुत इत्याह—निःस्वभावत्वेन हेतुना कादाचित्कत्वायोगात् तस्य तस्यैव वा—कादाचित्कत्वे वा तस्य सहेतुत्ववस्तुत्वादिप्रसङ्गादिति ॥  
 २५ स्यादेतदिति पूर्वपक्षोपन्यासः । द्वितीये क्षणे—कारणानन्तरमाविनि कार्यस्य सत्ता । किन्मृतेत्याह—उत्पादात्मिका । प्रथमे तु क्षणे कारण जातम् । तत्र कारणमविनष्टमेव तदा—तत्र क्षणे । किमित्यत आह—स यस्मात् तस्य—कारणस्य स्वसत्तायाः कालो भवति क्षणभावित्वात् तु तत्—कारणं फलकाले निवर्तते, द्वितीयक्षण इत्यर्थः । अनुवृत्तावपि तस्य—कारणस्य फलकाले नैरर्थक्य

( मूलम् )

निष्पत्तेस्तदानीं कार्यस्य, तदित्थं कारणक्षणानन्तरभावित्वात् कार्यस्य  
अविनष्टाच्च हेतोरुत्पादः, न च यौगपद्यप्रसङ्ग इति । एतदप्यचारु,  
स्वतन्त्रविरोधात्, कारणभावाविच्छेदित्वेन कार्यभावस्यान्वयापत्तेः, ५  
भावाविच्छेदस्यान्वयत्वात्, तस्य चैतन्मङ्गीकरणात्, सदैव भावा-  
भावाभावादिति । कारणभावादन्वय एव कार्यभाव इति चेत्, न,  
एकान्तेन अन्यत्वासिद्धेः, तत्त्वतो भेदकाभावात् तदतिरिक्तक्षणान-  
भ्युपगमात्, अभ्युपगमे तदक्षणिकत्वप्रसङ्गात् तस्याप्यपरक्षणानुप-  
पत्तेः अनवस्थाप्रसङ्गात्, अप्रसङ्गेऽपि तद्भावाभेदकत्वेनान्वयापत्तेः, १०

( स्त्रो० व्या० )

निष्पत्तेः कारणात् तदानीं-द्वितीयक्षणे कार्यस्य, तदित्थं कारणक्षणा-  
नन्तरभावित्वात् कार्यस्य । किमित्याह-अविनष्टाच्च हेतोरुत्पादः कार्यस्य  
न च यौगपद्यप्रसङ्गो हेतु-फलयोरिति । एतदाशङ्क्याह-एतदप्यचारु । कुत  
इत्याह-स्वतन्त्रविरोधात् । एनमेवाह-कारणभावाविच्छेदित्वेन उक्तनीतेः १५  
कार्यभावस्य अन्वयापत्तेः कारणात् । आपत्तिश्च भावाविच्छेदस्यैवान्वय-  
त्वात् तस्य च-भावाविच्छेदस्य इत्थम्-उक्तनीत्याऽङ्गीकरणात् । भावार्थमाह-  
सदैव भावाभावाभावात्, नाशान्वयवधानादिति । कारणभावादन्वय एव  
कार्यभाव इति चेत्, नैवं भावाविच्छेद इत्यभिप्रायः । एतदाशङ्क्याह-न, एका-  
न्तेन-सर्वथा अन्यत्वासिद्धेः । असिद्धिश्च तत्त्वतः-परमार्थेन भेदका- २०  
भावात् । अभावश्च तदतिरिक्तक्षणानभ्युपगमात्-कारणभावाद्यतिरिक्त-  
क्षणानभ्युपगमात् । अभ्युपगमे तदतिरिक्तक्षणस्य तदक्षणिकत्वप्रसङ्गात्-  
क्षणस्याक्षणिकत्वप्रसङ्गात् । प्रसङ्गश्च तस्यापि-क्षणस्य अपरक्षणानुपपत्तेः ।  
अनुपपत्तिश्च अनवस्थाप्रसङ्गात् तस्याप्यपरक्षणाभावेनाक्षणिकत्वात्, क्षणोऽस्य

( विवरणम् )

२५

( १८ ) नाशान्वयवधानादिति । नाशेनाव्यवधानं नाशान्वयवधानं तस्माद् । भावा-  
नन्तरं भाव एवोत्पन्नो न तुच्छोऽभाव इति भावाविच्छेदादन्वय एव ॥

( २१-२२ ) कारणभावाद्यतिरिक्तक्षणानभ्युपगमादिति । कारणस्य भावः-  
सत्ता कारणभावः । 'आदि'शब्दात् कार्यभावपरिग्रहः । तदतिरिक्तक्षणस्यान-  
भ्युपगमात् ॥

— ३०

(मूलम्)

उभयत्र भायाविशेषादिति । आकारादिभेदाविशेषासिद्धिरिति चेत्, न, तद्वद् भावभेदाभावात् तथाऽनुभवसिद्धत्वात्, अथवा अन्यतराभायापत्तेः, तदात्मनाऽपि विशेषात्, तत्तथाऽभावेन तदवस्थाप्येति ॥

म्यादेतत्-हेत्वनिवृत्तिपक्षे तत्तादयस्थेन हेतुफलभावानुपपत्तेः निवृत्त्यनिवृत्तिपक्षस्य च विरुद्धत्वात्, तन्निवृत्तावेव तदनन्तरभावि-  
त्येन तद्व्यापसिद्धिः गत्यन्तराभावादिति, न, अनेकदोषप्रसङ्गात्,

१०

(म्या० म्या०)

मर्त्तानि क्षणिक इति कृत्वा । अप्रसङ्गेऽपि अनवस्थाया तद्भावाभेदकत्वेन-  
करणान्भावाभेदकत्वेन हेतुना । किमित्याह-अन्यथापत्तेः । भावायमाह-  
उभयत्र-कारणे कार्ये च भावाविशेषादिति । आकारादिभेदात् तयो-  
रविशेषासिद्धिरिति चेद् भावस्य । एतद्वद्भावाह-न, तद्वत्-आकारादिभेदवत्  
११ भावभेदाभावात्, कार्य-कारणयोरिति प्रक्रमः । अभापय तथाऽनुभवसिद्ध-  
त्वात् भावाभेदतयेति । इत्थं चैतद्वद्भावाभेदकत्वात्-अन्यथा-एवमननुपपत्ते-  
अन्यतरस्य-करणतादरभावापत्तेः । आपत्तिश्च तदात्मनाऽपि-भावात्मनाऽपि  
विशेषात् । उपपत्त्याह-तथा तत्तथाऽभावेन तस्य-कारणस्य तथा-कार्यतया  
अभावेन हेतुना । किमित्याह-तदवस्थाप्येति तस्य-कायमानुपादानत्वात् ।  
१२ न हि स्रवणा कर्मनिवृत्तौ अभावात्ने कर्ममोपादानमिति भावनीयम् ॥

म्यादेतत्-हेत्वनिवृत्तिपक्षे करणनित्यतया तत्तादयस्थेन तस्य-हेतो-  
स्तादयस्थेन हेतुना हेतुकर्मभावानुपपत्तेः निवृत्त्यनिवृत्तिपक्षस्य च  
हेतुगतस्य विरुद्धत्वात् तन्निवृत्तायेव-हेतुनिवृत्तायेव तदनन्तरभावि-  
तदनन्तरभावेन तद्व्यापसिद्धिः-पक्षभाविनिदि गत्यन्तराभावादिनि ।

१३

(विधानम्)

(१७-१८) भावात्मनाऽपि निश्चयादिति । परि ति काय-कारणयोः परस्पर-  
भावात्मनाऽपि-गणनात्वेन विचारः स्यात् तदाऽन्यतरस्य भावस्य स्यात् तदा  
भावात्मना विचार्यतेव अर्थः परि यथा कश्चिद् भावः गणनायां भवतीति ॥

(मूलम्)

तन्निवृत्तावेव तदनन्तरभावित्वे तस्य परमार्थतोऽसत् एव सद्भावा-  
पत्तिः, अपरस्य तथाभाविनोऽभावात्, सा चायुक्ता निरुपाख्यस्य  
खरविषाणादेरिव जन्मार्थविशेषायोगात्, अन्यथा सर्व एवासन्तः ५  
यतः कुतश्चिज्जन्मासादयेयुरिति हेतुफलनियमो न भवेत् ॥

स्यादेतत् प्रतिनियतशक्तयो हि भावास्तेभ्यः कुतश्चित् किञ्चिदे-  
वोत्पद्यते, न सर्वमसत्त्वाविशेषेऽपीति, तदयुक्तम् । यदि हि कार्यैः  
संक्लिष्टमूर्त्यः प्रत्ययाः स्युस्तदा तेषां प्रतिनियतकार्यसम्बन्ध-

(खो० व्या०)

१०

एतदाशङ्काह-न, अनेकदोषप्रसङ्गात् । एनमेवाह-तन्निवृत्तावेव-हेतुनिवृत्तावेव  
तदनन्तरभावित्वे-हेतुनन्तरभावित्वे (तस्य-) फलस्य परमार्थतः असत्  
एव सद्भावापत्तिः । कथमित्याह-अपरस्य-कस्यचित् तथाभाविनः फलतया  
भाविनोऽभावात् । सा चायुक्ता असत् एव सद्भावापत्तिरिति निरुपाख्यस्य  
खरविषाणादेरिवेति निदर्शनं, जन्मार्थविशेषायोगादिति युक्तिः । इत्थं १५  
चैतदङ्गीकर्तव्यमित्याह-अन्यथा सर्व एवासन्तः वान्ध्येयादयः यतः कुत-  
श्चिज्जन्मासादयेयुरिति कृत्वा हेतुफलनियमो न भवेत् ॥

स्यादेतत्-प्रतिनियतशक्तयो हि भावास्तेभ्यः-भावेभ्यः कुतश्चित्-  
भावात् किञ्चिदेवोत्पद्यते, न किञ्चिदेवोत्पद्यते । न सर्वमसत्त्वाविशेषेऽपि  
इति । एतदाशङ्काह-तदयुक्तम् । कथमित्याह-यदि हि कार्यैः संक्लिष्ट- २०  
मूर्त्यः प्रत्ययाः स्युस्तदा तेषां-प्रत्ययानां प्रतिनियतकार्यसम्बन्ध-

(विवरणम्)

(१३-१४) अपरस्य कस्यचित् तथाभाविनः फलतया भाविनोऽभावादिति ।  
सर्वथा कारणनिर्धुत्तौ कार्यसत्तामङ्गीक्रियमाणायाम् नास्त्यभावमपहाय अपरः कश्चिद्  
वस्तुविशेषो यः कार्यरूपतया परिणतिं लभत इत्यर्थः । अतः सामर्थ्यादसत् एव २५  
सद्भावापत्तिरायाता ॥

(१५) जन्मार्थविशेषायोगादिति । जन्म-उत्पादलक्षणो योऽर्थविशेषः-धर्म-  
भेदरूपस्तस्याभावादभावस्य-तुच्छरूपस्य ह्यभावस्य नास्ति जन्मलक्षणार्थविशेषः ।  
अन्यथा वान्ध्येयादीनामपि जन्म स्यात् ॥

(२०-२१) कार्यैः संक्लिष्टमूर्त्यः प्रत्ययाः स्युरिति । शक्तिरूपतया ३०  
यदि कार्याणि कारणेषु भवेयुरित्यर्थः ॥

( मूलम् )

उभयत्र भावाविशेषादिति । आकारादिभेदाविशेषासिद्धिरिति चेत्, न, तद्वद् भावभेदाभावात् तथाऽनुभवसिद्धत्वात्, अन्यथा अन्यतराभावापत्तेः, तदात्मनाऽपि विशेषात्, तत्तथाऽभावेन तदवलम्बाच्चेति ॥

स्यादेतत्-हेत्यनिवृत्तिपक्षे तत्तादवस्थेन हेतुफलभावानुपपत्तेः निवृत्त्यनिवृत्तिपक्षस्य च विरुद्धत्वात्, तन्निवृत्तावेव तदनन्तरभावि-  
त्वेन तद्भावासिद्धिः गत्यन्तराभावादिति, न, अनेकव्योपप्रसङ्गात्,

( लो० व्या० )

मस्तीति क्षणिक इति कृत्वा । अप्रसङ्गेऽपि भवस्यायाः तद्भावाभेदकत्वेन-  
कारणादिभावभेदकत्वेन हेतुना । किमित्याह-अन्वयापत्तेः । भावायमाह-  
उभयत्र-करणे कार्ये च भावाविशेषादिति । आकारादिभेदात् तयो-  
रविशेषासिद्धिरिति चेद् भावस्य । एतद्वत्त्वाह-न, तद्वत्-आकारादिभेदवत्  
भावाभेदाभावात्, कार्य-कारणयोरिति प्रकृतम् । अभावश्च तथाऽनुभवसिद्ध-  
त्वात् भावाभेदतमेति । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्यमित्याह-अन्यथा-एवमनस्युपगमे  
अन्यतरस्य-कारणतादेरभावापत्तेः । आपत्तिश्च तदात्मनाऽपि-भावात्मनाऽपि  
विशेषात् । उपचयमाह-तथा तत्तथाऽभावेन तस्य-करणस्य तथा-कार्यतया  
अभावेन हेतुना । किमित्याह-तदवलम्बाच्चेति तस्य-कार्यस्यानुपादानत्वाच्चेति ।  
न हि सत्रया कारणनिवृत्तौ अभावास्ते कार्यस्योपादानमिति भावनीयम् ॥

स्यादेतत्-हेत्यनिवृत्तिपक्षे कारणनित्यतया तत्तादवस्थेन तस्य-हेतोः  
तादवस्थेन हेतुना हेतुफलभावानुपपत्तेः निवृत्त्यनिवृत्तिपक्षस्य च  
हेतुगतस्य विरुद्धत्वात् तन्निवृत्तावेव-हेतुनिवृत्तावेव तदनन्तरभावि-  
त्वेन तदनन्तरभावि-फलभावासिद्धिः-गत्यन्तराभावादिति ।

( विवरणम् )

( १५-१८ ) भावात्मनाऽपि विशेषादिति । यदि हि कार्य-कारणयोः परस्परं  
भावात्मनाऽपि-सत्तात्त्वेण विशेषः स्यात् तदाऽन्यतरस्य भाव एव स्यात् यतो  
भावात्मना पित्रपत्तरेव भवति, यदि एकः कश्चिद् भावः सत्ताभावो भवतीति ॥

( मूलम् )

यदि हि कार्यस्वभावसम्बद्धं कारणं भवेत् तदा कार्यमपि कारण-  
वन्निष्पन्नमेव । इति किं कुर्वत् कारणं स्यात् ? । किञ्च क्रियमाणं  
कार्यमिति व्यतिरिक्तावधिविकलमेवोक्तवद् विशिष्टं तत्सामर्थ्य- ५  
मिति यथोक्तदोषाभावः । एतदप्यसमीचीनम्, प्रलापमात्रत्वात् ।  
तथाहि—‘यदेव हि यदुत्पादने शक्तं तत एव तदुत्पादः, नान्यतः’  
इत्यत्र न सामर्थ्यप्रतिनियतिस्तदतिरेकेण, अपि तु तत्सत्तामात्रम् ।  
तच्च सर्वासतामविशिष्टम् । इति कथं ततस्तस्यैवोत्पादः ? । तस्यैव  
तथास्वभावत्वादिति चेत्, असत्तामात्रगोचरमिदमस्य अकारण- १०  
वत्सलत्वं न तदविशेषे विशेषप्रवृत्त्येदमपनेतुं न्याय्यम् । असतः

( स्त्रो० व्या० )

किमित्याह—कारणत्वव्यवस्थितिः । यदि हि कार्यस्वभावसम्बद्धं कारणं  
भवेत् तदा—तस्मिन् काले कार्यमपि कारणवन्निष्पन्नमेव । इति—एवं किं  
कुर्वत् कारणं स्यात् ? । न किञ्चिदपीत्यर्थः । किञ्च क्रियमाणं कार्यमिति—एवं १५  
व्यतिरिक्तावधिविकलमेव अभूतभवनतया उक्तवद् विशिष्टं हेतुपरम्परात  
एव तत्सामर्थ्यमिति—एवं यथोक्तदोषाभावः । एतदप्यसमीचीनम्—  
अशोभनम् । कुत इत्याह—प्रलापमात्रत्वात् । एतदेवाह तथाहीत्यादिना ।  
तथाहीति पूर्ववत् । यदेव हि यदुत्पादने शक्तं तत एव तदुत्पादः, नान्यत  
इत्यत्र न सामर्थ्यप्रतिनियतिर्भवत्यरिकल्पिता तदतिरेकेण—अधिकृतशक्त्य- २०  
तिरेकेण, अपि तु तत्सत्तामात्रम्—अधिकृतकारणसत्तामात्रमेकान्तेनैकस्वभावं  
तच्च—तत्सत्तामात्रं सर्वासतामविशिष्टमेकस्वभावतया । इति—एवं कथं ततः—  
तत्सत्तामात्रात् तस्यैव—विवक्षितस्य कार्यस्यासत् उत्पाद इति सर्वासदविशिष्टतया  
तस्य न युक्तोऽयमित्यभिप्रायः । एतदनादृत्य आह—तस्यैव—तत्सत्तामात्रकस्य  
तथास्वभावत्वात्—विवक्षितसज्जननस्वभावत्वात् । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह— २५  
असत्तेत्यादि । असत्तामात्रगोचरं वस्तुस्थित्या इदं—तथास्वभावत्वं नाम अस्य—  
अधिकृतसत्तामात्रस्य अकारणवत्सलत्वमवधिरहितं तथास्वभावत्वं न तद-  
विशेषे—असत्तामात्रविशेषे सति विशेषप्रवृत्त्या—असद्विशेषगोचरतया इदं—  
तथास्वभावत्वमकारणवत्सलत्वमपनेतुं न्याय्यम् । अपनीयते च ततोऽसद्विशेष-

१ द्रष्टव्य १४२तम पृष्ठम् । २ ‘प्रतिनियमस्तदति०’ इति क-पाठ । ३ ‘कारणवशाद्विष्पन्न०’  
इति ड-पाठ । ४ ‘विवक्षितासज्जनन०’ इति ड-पाठ । ५ ‘मात्रे गोचरं’ इति ड-पाठ ।  
६ ‘तदविशेषे सत्ता०’ इति ड-पाठ ।



(मूलम्)

भावात् तस्मिन् कार्ये शक्तिनियमः स्यात् । न चैतदेव, सतोऽसता  
संश्लेषायोगात्, तस्माभिरवधिकमेव सामर्थ्यमवस्थितमिति सर्वतः  
१ सर्वस्योत्पत्तिप्रसङ्गो दुर्निवारः । स्यादेतत् न दुर्निवारः, सामर्थ्यप्रति  
नियमवर्तितेषु भावेषु तदप्रवृत्तेः । यदेव हि यदुत्पादने शक्त तत्  
एव तदुत्पादः, नान्यतः । सा च तस्य सामर्थ्यप्रतिनियतिः स्वहेतोः  
तस्याप्यात्मनिमित्तादिति अनादित्वात् कार्यकारणपरम्पराया नान  
वस्थाऽपीष्टवाधिका । आदौ हि परिकल्प्यमाने तस्याहेतुकत्व स्यात् ।  
१० तच्चायुक्तम्, नित्य सवसत्त्वापत्तेः, अत एव न कार्यसंश्लेषाभावात्  
कारणस्य निरवधिकसामर्थ्यदोषः हेतुपरम्परातस्तस्यैव तथास्वभाव  
त्वादिति ॥

किञ्च कारणस्य कार्यस्वभाववियोगादेव कारणत्वव्यवस्थितिः ।

(स्रो० ध्या०)

१५ भावात् कारणात् तस्मिन् कार्ये प्रतिनियत एव शक्तिनियमः स्यात्  
अवधिभावेनेति भावः । न चैतदेव कथमित्याह-सतः-कारणभावस्य असता-  
कार्यभावेन संश्लेषायोगात् तस्माभिरवधिकमेव सामर्थ्यं कारणभावस्य  
अवस्थितम् । इति-एवं सर्वतोऽभावात् सर्वस्योत्पत्तिप्रसङ्गो दुर्निवार  
इति भावनीयम् । स्यादेतत्-न दुर्निवारः सामर्थ्यप्रतिनियमवर्तितेषु  
१० भावेषु-पदार्थेषु तदप्रवृत्तेः-सर्वस्योत्पत्तिप्रसङ्गस्याप्रवृत्ते । यदेव हि कार्यं  
यदुत्पादने शक्त-यत्प्रयोज्यादने समर्थं तत् एव कारणात् तदुत्पादः-  
तत्कार्यप्रभवः, नान्यतः-कारणान्तरात् । सा च तस्य सामर्थ्यप्रतिनियतिः  
विवक्षितकारणस्य स्वहेतोस्तस्यापि एषा आत्मनिमित्तादपरत् । इति-  
एवमनादित्वात् कार्यकारणपरम्पराया न अनवस्थाऽपि इष्टवाधिका ।  
२५ आदौ हि परिकल्प्यमाने तस्य-कार्यादेरहेतुकत्व स्यात् । तच्चायुक्तम्  
हेतुकत्वम् । कुत इत्याह-नित्य सवसत्त्वापत्तेः, प्रकृमात् कार्यादेरिति, अत एव न  
कार्यसंश्लेषाभावात् कारणस्य निरवधिकसामर्थ्यदोषः, हेतुपरम्परा  
तस्तस्यैव-कारणस्य तथास्वभावत्वात्-विशिष्टकार्यजननस्वभावत्वादिति ॥

अभ्युद्यममाह किञ्चेत्यादिना । किञ्च कारणस्य कार्यस्वभाववियोगादेव

(मूलम्)

यदि हि कार्यस्वभावसम्बद्धं कारणं भवेत् तदा कार्यमपि कारण-  
वन्निष्पन्नमेव । इति किं कुर्वत् कारणं स्यात् ? । किञ्च क्रियमाणं  
कार्यमिति व्यतिरिक्तावधिविकलमेवोक्तवद् विशिष्टं तत्सामर्थ्य- ५  
मिति यथोक्तदोषाभावः । एतदप्यसमीचीनम्, प्रलापमात्रत्वात् ।  
तथाहि—‘यदेव हि यदुत्पादने शक्तं तत एव तदुत्पादः, नान्यतः’  
इत्यत्र न सामर्थ्यप्रतिनियतिस्तदतिरेकेण, अपि तु तत्सत्तामात्रम् ।  
तच्च सर्वासतामविशिष्टम् । इति कथं ततस्तस्यैवोत्पादः ? । तस्यैव  
तथास्वभावत्वादिति चेत्, असत्तामात्रगोचरमिदमस्य अकारण- १०  
वत्सलत्वं न तदविशेषे विशेषप्रवृत्त्येदमपनेतुं न्याय्यम् । असतः

(स्वो० व्या०)

किमित्याह—कारणत्वव्यवस्थितिः । यदि हि कार्यस्वभावसम्बद्धं कारणं  
भवेत् तदा—तस्मिन् काले कार्यमपि कारणवन्निष्पन्नमेव । इति—एवं किं  
कुर्वत् कारणं स्यात् ? । न किञ्चिदपीत्यर्थः । किञ्च क्रियमाणं कार्यमिति—एवं १५  
व्यतिरिक्तावधिविकलमेव अभूतभवनतया उक्तवद् विशिष्टं हेतुपरम्परात  
एव तत्सामर्थ्यमिति—एवं यथोक्तदोषाभावः । एतदप्यसमीचीनम्—  
अशोभनम् । कुत इत्याह—प्रलापमात्रत्वात् । एतदेवाह तथाहीत्यादिना ।  
तथाहीति पूर्ववत् । यदेव हि यदुत्पादने शक्तं तत एव तदुत्पादः, नान्यत  
इत्यत्र न सामर्थ्यप्रतिनियतिर्भवत्परिकल्पिता तदतिरेकेण—अधिकृतशक्त्य- २०  
तिरेकेण, अपि तु तत्सत्तामात्रम्—अधिकृतकारणसत्तामात्रमेकान्तनैकस्वभाव  
तच्च—तत्सत्तामात्रं सर्वासतामविशिष्टमेकस्वभावतया । इति—एवं कथं ततः—  
तत्सत्तामात्रात् तस्यैव—विवक्षितस्य कार्यस्यासत् उत्पाद इति सर्वासदविशिष्टतया  
तस्य न युक्तोऽयमित्यभिप्रायः । एतदनादृत्य आह—तस्यैव—तत्सत्तामात्रकस्य  
तथास्वभावत्वात्—विवक्षितसज्जननस्वभावत्वात् । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह— २५  
असत्तेत्यादि । असत्तामात्रगोचरं वस्तुस्थित्या इदं—तथास्वभावत्वं नाम अस्य—  
अधिकृतसत्तामात्रस्य अकारणवत्सलत्वमवधिरहितं तथास्वभावत्वं न तद-  
विशेषे—असत्तामात्रविशेषे सति विशेषप्रवृत्त्या—असद्विशेषगोचरतया इदं—  
तथास्वभावत्वमकारणवत्सलत्वमपनेतुं न्याय्यम् । अपनीयते च ततोऽसद्विशेष-

१ द्रष्टव्य १४२तमं पृष्ठम् । २ ‘प्रतिनियमस्तदति०’ इति क-पाठ । ३ ‘कारणवशान्निष्पन्न०’  
इति ड-पाठ । ४ ‘विवक्षितासज्जनन०’ इति ड-पाठ । ५ ‘मात्रे गोचरं’ इति ड-पाठ ।  
६ ‘तदविशेषे सत्ता०’ इति ड-पाठ ।

( मूलम् )

को विशेष इति चेत्, ययमप्येतदेव श्रुम इत्यनुपालम्भ एवोऽस्मद्विधानाम् । तत्तथास्वभावत्वविभवप्रतिनियमावदोष इति चेत्, भवत्यदोषो यस्य कस्यचिदसतः तत्सम्पादनेन, नियमतत्सम्पादन तु तद्विशेषाभापीति तद्विशेषत्वादेव न सर्वथा तदसत्त्वमिति परिचिन्त्यतामेतत् । एव च निरवधिकसामर्थ्यबोधस्तदवश्य एव । सति

( स्तो० व्या० )

भावेनेति भावनीयम् । असतः को विशेष इति चेत् निस्साध्यतया, न कश्चिदित्यर्थः । एतदाशङ्काह-ययमप्येतदेव श्रुम इति-एवमु(१मनु)पालम्भ एवोऽस्मद्विधानां-सर्वासदविशिष्टजननैकस्वभावतः असद्विशेषमवयनवादिपर्यनुयोग पराभात् । तत्तथास्वभावत्वविभवप्रतिनियमात् तस्य-अधिकृतसत्तामात्रस्य तथास्वभावत्वविभवप्रतिनियमात्-कार्यविशेषकरणस्वभावत्वविभवप्रतिनियमावदोषः इति चेत् अनन्तरेदितः । एतदाशङ्काह-भवत्यदोषो यस्य कस्यचिदसतो यदप्यया तत्सम्पादनेन, नियमतत्सम्पादन तु-नियमेनासत्त्वविशेषसम्पादन पुनस्तद्विशेषाभापि-अधिकृतसत्तामात्रस्य तथास्वभावत्वविशेषाभापि । इति-एवं तद्विशेषत्वादेव-अधिकृतसत्तामात्रस्य तथास्वभावत्वविशेषादेव न सर्वथा तदसत्त्व-आविकार्यासत्त्वमवविभावेनाधिकृतभावविशेषत्वादिति परिचिन्त्यता मिति । एव च कृत्वा निरवधिकसामर्थ्यबोधस्तदवश्य एव य उक्तः

( विवरणम् )

(११-१२) सर्वासदविशिष्टजननैकस्वभावतः असद्विशेषमवयनवादिपर्यनुयोगपराणामिति । असद्विशेषस्य भवनम्-वत्पार्थं ववतीत्येवशीलोऽसद्विशेषमवयनवादी सत्यर्थमुयोग परः-अकृष्टो येषां ये तथाविधाः । तेषां कृष्टो यदसद्विशेषमवयनमित्याह-अविशिष्टः सन् जननोऽविशिष्टजननः सर्वासत्तामविशिष्टजनन एका स्वभावो यस्य वस्तुनस्तत् तथा सत्तात् ॥

(१३) कार्यविशेषक(१का)रणस्वभावत्वविभवप्रतिनियमादिति । कार्यविशेषस्य कारण-प्रतिनियतकायहेतुः न्यभावो यस्य तत् तथा, तस्य भावः कायविशेषकारणस्वभावत्वम्, तदेव विभवः-विभूतिरुपपत्तिः प्रतिनियमः-नैपत्य तस्मात् ॥

(मूलम्)

हि बीजादिसत्ताकालेऽङ्कुरादीनां तथाभाविनाऽपि रूपेण सर्वथाऽ-  
सत्त्वादङ्कुरादिप्रतिनियतशक्तीदं कारणमित्येवं सावधिकः सामर्थ्य-  
नियमो नास्तीत्ययमर्थोऽस्माभिर्विवक्षितः, स चापरिहृत एव, सर्वथाऽ-  
प्रतियोग्यभावादिति ॥

स्यादेतत्-अङ्कुरादौ यत् सामर्थ्यमुदितं बीजादेस्तत् तदा विशेषतो  
व्यपदेश्यमशक्यम्, अवध्यनिष्पत्तेः; तत्र तु तत् सिद्धमेव, यतोऽ-  
नन्तरमङ्कुराद्युत्पत्तिः, सति च तादृशि वस्तुनि तथाव्यपदेशनिवृत्ता-  
वपि न किञ्चिद् व्याहन्यते; न हि नामायत्ता वस्तूत्पत्तिः, तस्या- १०  
प्रयोजकत्वादिति । एतदप्ययुक्तम्, तत्त्वतो विहितोत्तरत्वात् । तथाहि-

(खो० व्या०)

प्राक् । एतद्भावनायैवाह-सति हीत्यादि । सति यस्माद् बीजादिसत्ताकाले  
अङ्कुरादीनां-कार्याणां तथा-तत्प्रतिनियततया भाविनाऽपि रूपेण सर्व-  
थाऽसत्त्वात् अङ्कुरादिप्रतिनियतशक्तीदं कारणं-बीजादि इत्येवं साव- १५  
धिकः सामर्थ्यनियमो नास्तीत्ययमर्थोऽस्माभिर्विवक्षितः प्राक् । स  
च भवता अपरिहृत एव, सर्वथा प्रतियोग्यभावात्, तदभावे स्वभाव-  
प्रतिनियमाभावादित्यर्थः ॥

स्यादेतत्-अङ्कुरादौ-कार्यं यत् सामर्थ्यमुदितं बीजादेः-कारणस्य  
तत् तदा-कारणकाले विशेषतो व्यपदेश्यमशक्यम् । कुत इत्याह-अवध्य- २०  
निष्पत्तेः; तत्र तु-बीजादौ तत् सिद्धमेव सामर्थ्यम् । कथमित्याह-यतोऽन-  
न्तरमङ्कुराद्युत्पत्तिः सति च तादृशि वस्तुनि वस्तुस्थित्या तथाव्यप-  
देशनिवृत्तावप्यवध्यभावेन न किञ्चिद् व्याहन्यते, तात्त्विकहेतुभावसिद्धेः ।  
न हि नामायत्ता वस्तूत्पत्तिः, तस्याप्रयोजकत्वात् नाम्न इति । एतदा-  
शङ्क्याह-एतदप्ययुक्तं प्रोक्तम् । कुत इत्याह-तत्त्वतो विहितोत्तरत्वात् । २५

(विवरणम्)

(१७-१८) तदभावे स्वभावप्रतिनियमाभावादिति । तस्य-प्रतियोगिनः कार्यस्य  
शक्तिरूपतयाऽपि कारणेऽभावे सति स्वभावे प्रतिनियमस्य-प्रतिनियतस्यैव कार्यस्य  
कारणं-जनकमित्येवंलक्षणस्याभावात् ॥

( मूलम् )

न बीजावायुदितसामर्थ्यं तदतिरेकेण, अपि तु तत्सत्तामात्रमिति तदेवावर्तते । न चाङ्कुरादौ सामर्थ्यमिति तदा परिज्ञानोपायः, सर्वासद्विविक्ततत्सत्तामात्रवेदनात् । न च तत्तत्स्वभावतया तदुपलम्भ एव, सर्वथाऽवध्यभावे तत्तत्स्वभावतासिद्धेः । न च स्वहेतुसामर्थ्यतत्सत्सिद्धिः, तत्राप्युक्तदोषानतिवृत्तेः । न च तत्रापि स्वहेतुसामर्थ्यमेव परिहारः, तुल्यदोषतयोपघातात् । न चानादिहेतुपरम्परा उपघातघ्राणम्, अत एव हेतोः, प्रमाणानुपपत्तेः, तस्मात् तत्तथाभावसङ्कता तद्योग्यतां विहाय अपरस्तत्परिज्ञानो

( स्तो० व्या० )

एतदेव योजयति तथाहीत्यादिना । तथाहि न बीजादौ-करणे उदितसामर्थ्यं अङ्कुरादिनियन्त्रं तदतिरेकेण-बीजादतिरेकेण, अपि तु तत्सत्तामात्र-बीजादिसत्तामात्रम् । इति-एव तदेवावर्तते, प्रागुक्तमिति । न चाङ्कुरादौ-अर्थे सामर्थ्यमिति-एव तदा-बीजकाले परिज्ञानोपायः । कुत इत्याह-सर्वासद्विविक्ततत्सत्तामात्रवेदनात्-त्रैलोक्यगतासद्विविक्तबीजमात्रवेदनात् । न च तत्तत्स्वभावतया-बीजादेरङ्कुरादिजननस्वभावतया तदुपलम्भ एव-अङ्कुराद्युपलम्भ एव, उपाय इति वर्तते । कुत इत्याह-सर्वथाऽवध्यभावे तत्तत्स्वभावतासिद्धेः-बीजादेरङ्कुरादिजननस्वभावतासिद्धेः । न च स्वहेतुसामर्थ्यतत्सत्सिद्धिः-तत्तत्स्वभावतासिद्धिः । कुत इत्याह-तत्रापि-स्वहेतुसामर्थ्ये उक्तदोषानतिवृत्ते करणात् । न च तत्रापि-अधिकृतहेतुसामर्थ्ये स्वहेतुसामर्थ्यमेव परिहारः अपरहेत्वपेक्षया । कुत इत्याह-तुल्यदोषतया करणेन उपघातात् हेतोः । न चानादिहेतुपरम्परा प्रागुपन्यस्ता उपघातघ्राणम् । कुत इत्याह-अत एव हेतोः, तुल्यदोषतयोपघातादित्यर्थः । उपचयमाह-प्रमाणानुपपत्तेः-अनादिहेतुपरम्पराग्राहकप्रमाणभावात्, आदिपरिकल्पनादोषप्रमाणस्य च आतिरूपत्वादिति । तस्मादित्यादि । यस्मादेव तस्मात् न तत्तथाभाव

( निबन्धम् )

( १८१९ ) तत्तत्स्वभावतासिद्धेरिति । तस्य-बीजादेस्तत्स्वभावता-अङ्कुरादिजननस्वभावता तस्याः सिद्धिः ( १८१९ ) ॥

१ मद्यप्यनादिहेतुपरम्परग्राहक प्रमाणं नास्ति तथाप्यादिपरिकल्पनायां दोषात् प्रमाणं भविष्यतीत्याशङ्क्याह-( २५ २६ ) आदिपरिकल्पनादोषप्रमाणस्य च

( मूलम् )

पायः । न विशिष्टं सामर्थ्यं न हेतुफलभावनियमः सर्वथाऽसदुत्पद्यत  
इति प्राप्या न क्वचिद् व्यवस्थासिद्धिरिति ॥

स्यादेतन्न वै काचिदुत्पत्तिर्भावव्यतिरिक्ताऽस्ति यामाविशदसदु- ५  
त्पद्यत इत्युच्यते, किन्तु कुतश्चिद् वस्तुनोऽनन्तरं कस्यचिद् वस्तुनो  
नियमवतः सत्ता सैव तदात्मिकोत्पत्तिरभिधीयते । न त्वियं केन-  
चित् सम्बद्धा । सा च प्राग् नासीदित्यसदुत्पद्यत इति व्यवह्रियते,  
न पुनरसतोऽवस्थान्तरावेशस्तदिति । अत्रोच्यते-यत्किञ्चिदेतत्,

( स्त्रो० व्या० )

१०

सङ्गतां-न कारणस्यैव कार्यभावसङ्गतां तद्योग्यतां-कार्ययोग्यतां विहाय  
अपरः-अन्यस्तत्परिज्ञानोपायः-अधिकृतसामर्थ्यपरिज्ञानोपायः । न विशिष्टं  
सामर्थ्यं तत्तथाभावसङ्गतां तद्योग्यतां विहायावध्यभावेन न हेतुफलभावनियमः  
[तत्तथाभावसङ्गतां तद्योग्यतां विहाय] सर्वथाऽसदुत्पद्यते । इति-एवं प्राप्या  
न क्वचिद् व्यवस्थासिद्धिर्विशिष्टसामर्थ्यादाविति ॥

-१५

स्यादेतत्-न वै काचिदुत्पत्तिर्भावव्यतिरिक्ताऽस्ति-विद्यते याम्-  
उत्पत्तिमात्रिणत् सत् असदुत्पद्यत इत्युच्यते, किन्तु कुतश्चिद् वस्तुनो  
विशिष्टादनन्तरं कस्यचिद् वस्तुनो नियमवतः-अव्यभिचारिणः सत्ता भवति,  
सैव-सत्ता तदात्मिका-सत्तात्मिका उत्पत्तिरभिधीयते । न त्वियम्-  
उत्पत्तिः केनचिद् वस्तुसम्बद्धा । सा च-उत्पत्तिः प्राग्-अधिकृतक्षणाद्वा- २०  
सीदिति कृत्वा असदुत्पद्यत इति-एवं व्यवह्रियते; न पुनरसतः  
अवस्थान्तरावेशस्तत् सदिति । एतदाशङ्क्याह-अत्रोच्यते । यत्किञ्चित्-

( विवरणम् )

जातिरूपत्वादिति । आदिपरिकल्पनाया दोषाः-नित्यं सत्त्वमसत्त्वं चेत्यादयस्त एव  
प्रमाणं तस्य पुनर्जातिरूपत्वात् । अयमभिप्रायः-अनादिहेतुपरम्परग्राहकप्रमाणस्या- २५  
भावे आदिपरिकल्पनादोषप्रमाणं प्रमाणाभासमेव बोध(१६)स्य(१७) ॥

१ 'हेतूत्पत्तिफलभावनियम' इति क-पाठ । २ 'सर्वथा सदु०' इति क-पाठ । ३ 'तदा-  
त्मकोत्पत्ति०' इति क-पाठ । ४ 'इत्युच्येत' इति ड-पाठ । ५ 'दयस्त एतत् प्रमाण तत् प्रमाण  
'तस्य' इति च-पाठ ।

(मूलम्)

अविचारितरमणीयत्वात् । तथाहि—नोत्पत्तिर्भावव्यतिरिक्ता । न चासौ गर्भवत् कारणाभिष्क्रामति, न चाम्बरतलात् पतति, न चास्ति सर्वथा प्राक्, न चासत् सद् भवति, भवति च कस्यचिदनन्तर-मरणसमय एवास्य रहितस्तदन्यथेन तत्सामर्थ्यप्रभवो नियमवाँमेति को न्वस्वमायमान इत्थ भापते, अयोधप्रहयुहीताबापरः अनुवक्तीत्यपकर्ण्यमेतत् । आह—एवमपि पारिशेष्यानाभयणे हेतुफलभावोच्छेददोषोऽनिवारितप्रसर, इत्थनिवृत्तिपक्षे तत्तावदवस्थ्यात्,

१० (सो० व्या०)

वसारमेतत्—अनन्तरोक्तम्, अविचारितरमणीयत्वात् हेतोः । एतदेवाह (तथा ह्रीत्यादिना) नोत्पत्तिर्भावव्यतिरिक्ता । न चासौ—भावो गर्भवत् कारणाभिष्क्रामति, मातुस्वरूपेति गम्यते, न चाम्बरतलात्—आकृष्टतलात् पतति सहसा, न चास्ति सर्वथा—सर्वैः प्रकारैः प्राक्, उत्पत्तेरिति प्रक्रम, न चासत् सद् भवति, अभावस्य भावत्वविरोधात्, भवति च कस्यचित्—वस्तुनोऽनन्तर मरणसमय एवास्य—कस्यचित् रहितस्तदन्यथेन—तत्तद्भावापत्त्यभावात् तत्सामर्थ्यप्रभवः—अनन्तरातीतवस्तुशक्तिब्रह्मा नियमवाँमेव भावः स एव नापरः । इति को न्वस्वमायमानः सन् इत्थ भापते ? । अयोधप्रहयुहीता बापरः—अन्य अनुवक्ति 'को न्वपरः', न कश्चित्तर्यः । इत्यपकर्ण्यमेतत् । ११ आह—एवमपि सति पारिशेष्यानाभयणे हेतुफलभावोच्छेददोषः । किमित्याह—अनिवारितप्रसरः । कवमित्याह—इत्थनिवृत्तिपक्षे तत्तावदव

(विचरणम्)

(६) मरणसमय एवास्येति । विनाशसमये एव सुबाधैर्वदस्तिद्वयवत् इत्यर्थः । एतच्च 'कस्यचिदनन्तरम्' (५ ६) इत्यस्यैव सूत्रपदस्य व्याख्यानं कृतं सुलावबोधाय सूत्रकृता ॥

१२ (२०) पारिशेष्यानाभयणे इति । हेतोरनिवृत्तिपक्षे साङ्ख्यामिमते तावदवस्थ्या-हेतोर्न घटते कार्यम् । निवृत्त्यनिवृत्तिपक्षस्तु त्रैनामिमतो विरुद्ध इति पारिशेष्याद् दौर्ध्यामिमते एव वस्तुनोऽनन्तरं वस्तुत्ववत् इति । अस्मिन् पक्षे कार्यकारणभावव्यवस्थितिरिति पारिशेष्यं तस्यानाभयणे सति ॥

१ न चाऽम्बर इति ग-पाठः । २ प्रभवमित्ययं इति क-पाठः । ३ बाधनेन हेतुफल इति क-पाठः । ४ 'हेतुनिवृत्तिपक्षे' इति ग-पाठः । ५ 'नैवासत्' इति क-पाठः । ६ 'नोऽपरः' इति ख-पाठः । ७ 'इत्यपकर्ण्य' इति ख-पाठः ।

( मूलम् )

निवृत्त्यनिवृत्तिपक्षस्य च विरुद्धत्वादिति, न निवृत्त्यनिवृत्तिपक्षे विरोधासिद्धेः, तस्यैव तथाभवनात् ॥

स्यादेतत्-तथाभवनमित्यन्यथाभवनमेतच्च शब्दार्थाननुगतं तदे-  
वान्यथा भवतीति, (तद्) यदि तदेव कथमन्यथा भवति, अन्यथा  
चेद् भवति कथं तदेवेति ? । उच्यते-कथञ्चिदन्यथाभवनाददोषः,  
तदतादवस्थोपलब्धेः, मृदाद्यात्मककपालादिवेदनात् उभयनिश्चय-  
सिद्धेः अन्यतरस्यापि भ्रान्तत्वायोगात्, इतरत्राप्यनाश्वासापत्तेः  
तज्जातीयव्यभिचारदर्शनात् सतः सर्वथाऽसत्त्वानापत्तेः, कादाचि-  
त्कतया तदुत्पत्त्यादिप्रसङ्गात्, असतोऽपि सत्ताऽयोगात् स्वभाव-  
वैकल्येन तद्भावनियमासिद्धेरिति । न चैतन्न शब्दार्थानुगतमपि,

( स्तो० व्या० )

स्थयात्-हेतुतादवस्थेन निवृत्त्यनिवृत्तिपक्षस्य च, प्रक्रमाद्धेतुगतस्य, विरु-  
द्धत्वादिति । एतदाशङ्क्याह-नेत्यादि । न-नैतदेवं निवृत्त्यनिवृत्तिपक्षेऽधिकृते ।  
किमित्याह-विरोधासिद्धेः । असिद्धिश्च तस्यैव-हेतोस्तथा-कार्यतया भवनात् ॥

स्यादेतत्-तथाभवनमिति-एवमन्यथाभवनम् एतच्च-अन्यथाभवनं  
शब्दार्थाननुगतम् । कथमित्याह-तदेवान्यथा भवति । अयमर्थोऽत्र-तद्  
यदि तत् कथमन्यथा भवति, अन्यथा चेद् भवति कथं तदेवेति विरो-  
धात् । एतदाशङ्क्याह-उच्यते-कथञ्चिदन्यथाभवनाददोषः । कथमित्याह-  
तदतादवस्थोपलब्धेः तस्य-हेतोः अतादवस्थोपलब्धेः । उपलब्धिश्च मृदा-  
द्यात्मककपालादिवेदनात् । एतच्चानुभवसिद्धं उभयनिश्चयसिद्धेः मृदादि  
कपालादि चोभयमन्यतरस्यापि-मृदादेः भ्रान्तताऽयोगात् । अयोगश्चेतर-  
त्रापि कपालादौ अनाश्वासापत्तेः । आपत्तिश्च तज्जातीयव्यभिचारदर्शनात्  
तथा सतः सर्वथा-एकान्तेन असत्त्वानापत्तेः । अनापत्तिश्च कादाचित्कतया  
कारणेन तदुत्पत्त्यादिप्रसङ्गात्-असत् उत्पादनाशप्रसङ्गात्, तथा असतोऽपि  
सर्वथेति वर्तते सत्ताऽयोगात् । अयोगश्च स्वभाववैकल्येन असतः तद्भाव-  
नियमासिद्धेः-सद्भावविशेषनियमासिद्धेरिति । न चैतत्-कथञ्चिदन्यथाभवनं



(सूत्रम्)

कथञ्चिदन्यथामवयवस्य तदैवान्यथैवेत्येकान्तापोहेन प्रवृत्तेः, वस्तुन  
एष तत्त्वभावत्वात्, प्रतीत्यनुग्रहसिद्धेरुभयनिमित्तभावात्, अस्य  
च तदैवान्यथा भवतीत्यनेनैवाक्षेपोऽन्यथैतच्छब्दार्थायोगात् । इति  
पक्षान्तरोपपत्त्या पारिशेष्यानाश्रयणेऽपि न हेतुफलभावोच्छेददोष  
इत्यल प्रसङ्गेन ॥

न च कारणमप्यनेकमेकस्वभावस्य कार्यस्य जनकम् । यदि स्यात्ते  
दानीं भिन्नस्वभावेभ्यः सहकारिभ्यः कार्योत्पत्तौ कारणमेवो भेदक  
स्यात्, तत्तन्नामेवोऽपि नाभेदको भवेत्, कारणमेवेऽप्यभेदात् ।  
यदि भेदाद् भेद एष स्यात्, एवमभेदादभेदो युक्तः, अन्यभिचार-  
नियमात् । इह तु नैवमित्यहेतुकौ विश्वस्य भेदाभेदौ स्याताम् । तद्-

(सो० व्या०)

अन्यमवनाक्षिप्तं न शब्दार्थानुगतमपि, किन्तु शब्दार्थानुगतमेव, कथ  
ञ्चिदन्यथामवयवस्य तदैवान्यथैवेति-एव एकान्तापोहेन प्रवृत्तेः । कथ-  
मित्याह-वस्तुन एष तत्त्वभावत्वात्-निवृत्त्यनिवृत्त्यात्मकत्वेन अनेकान्त  
स्वभावत्वात् । तत्त्वभावत्वं च प्रतीत्यनुग्रहसिद्धेरुभयनिमित्तभावात् ।  
तदन्यथैस्युभयम् । अस्य च-उभयस्य तदैवान्यथा भवतीति । अनेनैवा  
क्षेपः अन्यथा-तदनाक्षेपे एतच्छब्दार्थायोगात् । इति-एव पक्षान्तरोप  
पत्त्या कारणेन पारिशेष्यानाश्रयणेऽपि परोक्षे न हेतुफलभावोच्छेद  
दोषः पक्षान्तरोपपत्त्युक्तीत्या तदनुच्छेदविदिरित्यल प्रसङ्गेन ॥

विकल्पान्तरमपि कृत्वाह-न च कारणमप्यनेक-रूपादि एकस्य भावस्य  
कार्यस्य जनक-ज्ञानादेः । यदि स्यादनेकमेकस्य भावस्य सत् तद्दानीं भिन्न-  
स्वभावेभ्यः सहकारिभ्यः-रूपादिभ्यः कार्योत्पत्तौ-विज्ञानादिभावेऽपि ।  
किमित्याह-कारणमेवो भेदक स्यात्, अनेकेभ्य एकोत्पत्तिरिति भावः ।  
तत्तन्ना-एवं च सति अभेदोऽपि कारणगती नाभेदको भवेत् कार्ये । कथमि  
त्याह-कारणमेवेऽपि उक्तवदभेदात् कार्यस्य । एतदेव भावयति-यदि भेदात्-  
कारणगतात् भेद एष स्यात् कार्यस्य, एवमभेदात्-कारणगतात् अभेदो  
युक्तः कार्ये । कुत इत्याह-अन्यभिचारनियमादेतो । इह तु-प्रक्रमे नैव  
अनेकमभेदकभाषाहीकारणेन इत्यहेतुकौ विश्वस्य-जगतः भेदाभेदौ स्याताम्

१ 'भेदकभावेभ्य' इति ग-पाठः । २ 'तदपि भेदोऽपि' इति क-पाठः । ३ 'न भेदक' इति  
ग-पाठः । ४ 'कारणस्य तद्भेदानी' इति क-पाठः ।

(मूलम्)

व्यतिरिक्तश्च न कश्चिद् भावः । इति सर्वे भावा अपरतन्त्रोत्पत्तयः  
स्युरिति ॥

स्यान्मतम्-भिन्नस्वभावेभ्यो भिन्नस्वभावमेव सञ्जायते, कारण-  
व्यापारविरचितानामसङ्कीर्णत्वात् कार्यस्वभावविशेषाणाम्, यथा  
विषयेन्द्रियमनस्कारबलभाविनो ज्ञानस्य विषयात् तदाभता नेन्द्रि-  
यान्न मनस्कारात्, इन्द्रियाद् विषयग्रहणप्रतिनियमो नान्यतस्तस्यैव  
मनस्काराद् बोधरूपता, न परतः । न च कारणव्यापारविषये नाना-  
त्वेऽपि कार्ये स्वभावभेदः, निर्विभक्तरूपस्यैवोपलम्भात् । एतदप्य- १०  
युक्तम्, सन्न्यायविरोधात् । कथं हि नामैकस्वभावं कार्यं विशेषाश्च  
तदव्यतिरिक्ता एव चित्रा इति चिन्त्यम् । नानात्वैकत्वयोः परस्पर-

(स्वो व्या०)

उक्तबहुभयत्र नियमाभावात् । तदव्यतिरिक्तश्च-भेदाभेदव्यतिरिक्तश्च न कश्चिद्  
भावो नाम । इति-एवं सर्वे भावा अपरतन्त्रोत्पत्तयः-कारणनिरपेक्षजन्मानः १५  
स्युरित्यनिष्टं चैतत् ॥

स्यान्मतम्-भिन्नस्वभावेभ्यो भिन्नस्वभावमेव जायते, कारणेभ्यः  
कार्यमिति प्रक्रमः । कुत इत्याह-कारणव्यापारविरचितानामसङ्कीर्णत्वात्  
हेतोः । केषामित्याह-कार्यस्वभावविशेषाणामिति । एतदेव भावयति त(१५)थे-  
त्यादिना । यथा विषयेन्द्रियमनस्कारबलभाविनो ज्ञानस्य बलं-सामर्थ्यं २०  
विषयात् तदाभता-तदाकारता, नेन्द्रियान्न मनस्कारात् तदाभता, इन्द्रि-  
याद् विषयग्रहणप्रतिनियमो रूपाद्यपेक्षया, नान्यतः-विषयादेः तस्यैव-  
विज्ञानस्य मनस्कारात् समनन्तराद् बोधरूपता, न परतः-इन्द्रियादेः । न  
च कारणव्यापारविषये नानात्वेऽपि सति कार्ये स्वभावभेदः । कुत  
इत्याह-निर्विभक्तरूपस्यैवोपलम्भात् कार्येति । एतदाशङ्काह-एतदप्य- २५  
युक्तम् । कुत इत्याह-सन्न्यायविरोधात् । एनमेवाह कथं हीत्यादिना । कथं  
हि नामैकस्वभावं कार्यं विशेषाश्च तदव्यतिरिक्ता एव-एकस्वभाव-  
कार्याव्यतिरिक्ता एव चित्रा इति चिन्त्यम् । कथमित्याह-नानात्वैकत्वयोः

१ 'भावेभ्योऽभिन्नं' इति ग-पाठ । २ 'भाविनो विज्ञानस्य' इति क-पाठ । ३ 'मनस्का-  
रोद्बोधः' इति ग-पाठ । ४ 'विषयनानात्वे' इति ग-पाठ । ५ 'कार्यस्वभावः' इति ग-पाठ ।  
६ 'लम्भात्, तदः' इति ग-पाठ । ७ 'चित्रा इव इति' इति ग-पाठ । ८ 'भावविज्ञानस्य' इति  
ङ-पाठः । ९ 'नेन्द्रियामनः' इति ङ-पाठः । १० 'नानात्वैक्योः' इति ङ-पाठ ।



( मूलम् )

अथ मा भूदयं दोष इति विशेषाः कार्यतो व्यतिरिक्ता एव  
इष्यन्ते । एवमपि कारणव्यापारस्य तेष्वेवोपयुक्तत्वात् तत् कार्यम-  
हेतुकमनुषज्यत इति यत्किञ्चिदेतत् ॥

५

एतेनानेकमनेकस्वभावस्येत्येतदपि प्रत्युक्तम्, एकस्यानेकस्वभाव-  
त्वविरोधात् । न चैकमेकस्वभावस्य कारणं कार्यस्य जनकम्, विश्व-  
स्यान्धबधिरादिभावप्रसङ्गात्, चक्षुरादीनां सजातीयक्षणोत्पादकत्वे  
विज्ञानाजननात्, विज्ञानजनकत्वे वा सजातीयक्षणाप्रतिसन्धाना-  
दिति । न चानेकरूपस्य, तदेकस्वभावतया केषाञ्चिदहेतुकत्वापत्तेः, १०  
तथाविधैकस्वभावताऽभ्युपगमे अतिप्रसङ्गात्, सामग्र्याः क्रमेण

( स्तो० व्या० )

अथ मा भूदेष दोषः—अनन्तरोदित इति विशेषाः—विषयनिर्भासितादयः  
कार्यतः, इह प्रक्रमे विज्ञानात्, व्यतिरिक्ता एवेष्यन्ते । एवमपि इष्यमाणे  
कारणव्यापारस्य विषयादिसम्बन्धिनः तेष्वेव—विशेषेषूपयुक्तत्वात् कारणात् १५  
तत् कार्य—विज्ञानाख्यमहेतुकमनुषज्यत इति कृत्वा यत्किञ्चित्—असार-  
मेतत्—अनन्तरोदितमिति ॥

एतेनेत्यादि । एतेन—अनन्तरोदितेन अनेकं कारणमनेकस्वभावस्य कार्यस्य  
जनकमित्येतदपि प्रत्युक्तम् । कुत इत्याह—एकस्य कार्यस्य अनेकस्वभावत्व-  
विरोधादिति । न चैकं—रूपादि एकस्वभावस्य—रूपादेरेव कारणं कार्यस्य २०  
जनकम् । कुत इत्याह—विश्वस्य—जगतः अन्धबधिरादिभावप्रसङ्गात् ।  
प्रसङ्गः चक्षुरादीनां कारणानां सजातीयक्षणोत्पादकत्वे सति एकस्यैक-  
स्वभावकार्यकारणतया विज्ञानाजननात्, विज्ञानजनकत्वे वा चक्षुरादीनां  
सजातीयक्षणाप्रतिसन्धानात् चक्षुराद्यजननात् एकस्यैकस्वभावकार्यकारणतया  
इति अन्धबधिरादिभावप्रसङ्गः । न चानेकरूपस्य, एकं कारणं कार्यस्य जनक- २५  
मिति प्रक्रमः, तदेकस्वभावतया तस्य—कारणस्य एकस्वभावतया कारणेन केषा-  
ञ्चित्—कार्याणामनेककार्यमध्ये । किमित्याह—अहेतुकत्वापत्तेः, एकस्वभावस्य  
एकत्रैवोपयोगादिति गर्भः । तथाविधैकस्वभावताऽभ्युपगमे—अनेककार्यजननै-  
कस्वभावताऽभ्युपगमेऽधिकृतकारणस्य किमित्याह—अतिप्रसङ्गात्, कार्यान्तराणा-  
मपि तत एवोत्पत्तेरित्यर्थः । तथाविधैकस्वभावतया एवमपि प्रवृत्त्यविरोधात् । ३०

१ 'नानेकस्वभावः' इति ग-पाठ । २ द्रष्टव्य १३७तम पृष्ठम् । ३ 'न चैकमेकः' इति  
ग-पाठ । ४ 'भावतयाऽभ्युपगमे' इति ग-पाठ । ५ 'कारणमित्याह' इति ड-पाठ ।  
अनेकान्त- २०

( मूलम् )

कार्याणामुदयदर्शनाच्चेति ॥

स्यादेतत्-नामी कारणविकल्पाः सर्व एव नो बाधायै, केषाञ्चि  
 १ दनिष्टेः, आद्यस्यैवाभ्युपगमात् । यत् पुनरुक्तम्-‘अनेकस्मादेककार्यो  
 त्पत्ती न कारणमेवो मेवकः स्यात्’ इति सोऽप्रसङ्गः, तयेष्टेः । तथा-  
 हि-न भिन्नस्वभावात् कारणाद् भिन्नस्वभावमभिन्नस्वभावात्  
 भिन्नस्वभाव कार्यमुत्पद्यते । इति कारणमेवामेवाभ्यां कार्यस्य मेवा-  
 मेवादुच्येते, किन्तु विलक्षणात् कारणकलापद्वयाद् ‘विलक्षणमेव कार्यं

( लो० व्या० )

उपपत्त्याह-सामग्र्याः-रूपाविलक्षणायां सकृन्नात् क्रमेण-तवाविषयवन्वा-  
 पेक्षया कार्याणां-विज्ञानादीनामुदयदर्शनाच्च-उत्पत्तिदर्शनाच्च न धनेकरूपस्य  
 इति अधिकृतविकल्पोपन्यास एव क्रिया ॥

स्यादेतदित्यादि । अथैवं मन्यसे-नामी कारणविकल्पाः-अनन्तरोदिता  
 १ सर्व एव नः-अस्माकं बाधायै-बाधार्थम् । क्वमित्याह-केषाञ्चिद् विकल्पा-  
 नामनिष्टेः कारणात्, आद्यस्यैव-कारणविकल्पस्य अभ्युपगमात् कारणात् ।  
 यत् पुनरुक्तं तत्राद्यविकल्पे-अनेकस्मादेककार्योत्पत्तौ सत्यां न कारणमेवो  
 मेवकः स्यादिति सोऽप्रसङ्गः । क्वमित्याह-तयेष्टेः कारणात् । एतदेव  
 भाषयति तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । न भिन्नस्वभावात् कारणात्  
 १ प्रत्येकरूपाद् भिन्नस्वभावम्, कार्यमिति गम्यते, अभिन्नस्वभावाच्च कर-  
 णादेव अभिन्नस्वभाव कार्यमुत्पद्यते । इति-एवं कारणमेवामेवाभ्यां  
 कार्यस्य मेवामेवादुच्येते नेति, किन्तु विलक्षणात्-विसृष्टात् कारण

( विवरणम् )

(७-९) न भिन्नस्वभावात् कारणाद् भिन्नस्वभावम्, अभिन्नस्वभावाच्च  
 १ भिन्नस्वभावं कार्यमुत्पद्यते इति कारणमेवामेवाभ्यां कार्यस्य मेवामेवादुच्येते  
 इति । अयमस्य सूत्रवाक्यस्मादयः-रूप चक्षुराद्योको मनस्कारश्चेत्यमी प्रत्येकं भिन्न  
 स्वभावाः सम्प्रोऽभिन्नस्वभावमेव ज्ञानार्थं कार्यं जनयन्तीत्येव कारणमेवाद् मेवो  
 नाम्युपगम्यते; यथा सूक्ष्ममभिन्नमेक कारणमिति तत्कार्यैः सर्वैरेकाकारैः भाव्यम्,  
 न तु घटक्षरावादिभ्यां भिन्नैरित्येव कारणमेवाद्मेवो भाङ्गीक्रियते कार्योपनिमिति ।  
 १ पृथग्वरापि तु एतदुक्त्याख्यानुसारेण सुगमानीति किं व्याख्यामयासेन ? ॥

१ ‘भिन्नस्वभावं कार्यं’ इति ग-पाठः । २ ‘मेवामेवाभ्यां कार्यस्य’ इति क-पाठः । ३ ‘भिरमेवा  
 द्रव्येते’ इति जव नाम्नु इति क-पाठः ।

(मूलम्)

जायत इत्येतावतांऽशेन हेतुभेदाभेदाभ्यां फलस्य ताविति, तद्व्यतिक्रमे च नियमेन तदहेतुकत्वं प्रसजति । यथोक्तम्—

“अग्निस्वभावः शक्रस्य मूर्द्धा यद्यग्निरेव सः ।

अथानग्निस्वभावोऽसौ धूमस्तत्र कथं भवेत् ? ॥”<sup>१</sup>

(स्वो० व्या०)

कलापद्वयात्-सामग्रीद्वयात् विलक्षणमेव-विसदृशमेव कार्यं जायत इति कृत्वा एतावतांऽशेन हेतुभेदाभेदाभ्यां सामग्र्यपेक्षया फलस्य-कार्यस्य ताविति भेदाभेदावित्यर्थः । तद्व्यतिक्रमे च हेतुभेदाभेदाभ्यां फलस्य ताविति न्यायातिक्रमे च किमित्याह-नियमेन-अवश्यन्तया तदहेतुकत्वं प्रसजति-तस्य फलस्याहेतुकत्वमापद्यते, हेतुधर्मान्वयव्यतिरेकाननुविधानादित्यर्थः । यथोक्तमिति ज्ञापकमाह । अग्निस्वभावः, धूमजननस्वभाव इत्यर्थः । शक्रस्य-इन्द्रस्य मूर्द्धा-शिर इत्यादि । ‘आदि’शब्दार्थमाह-यद्यग्निरेव सः-धूमजननस्वभावः, धूमजननस्वभावस्यार्थस्यागित्वात् अथानग्निस्वभावोऽसौ न धूमजननस्वभावः ।<sup>१५</sup>

(विवरणम्)

(९) एतावतांऽशेन हेतुभेदाभेदाभ्यां सामग्र्यपेक्षयेति । अयमत्राभिप्रायो बुध्यते-बौद्धमते न किञ्चित् कार्येण सार्द्धमभिन्नम्, कारणानामत्यन्तभेदित्वात्, किन्तु यानि कार्याणि एका[का]कारसामग्रीतः समुपजायमानानि विलोक्यन्ते लोके न तान्यभिन्नानीति प्रतिपाद्यते व्यवहारार्थम्, यथा घटशरावोष्ट्रिकोदञ्चनादीनि,<sup>२०</sup> यानि तु भिन्नाकारसामग्रीतः समुत्पद्यमानानि लक्ष्यन्ते तानि भिन्नानीति प्रतिपाद्यते, यथा घटपटज्ञानादीनि । एवं च कुतोऽपि सामग्र्याः किञ्चिदेव प्रतिनियतस्वभावं कार्यमुत्पद्यत इति सिद्धं भवति ॥

(१४) ‘आदि’शब्दार्थमाहेति । ‘अग्निस्वभावः शक्रस्य मूर्द्धा’ इत्यादीत्यत्र सूत्रे य ‘आदि’शब्दस्य वृत्तिकारः परिपूर्णश्लोककथनेन व्याचष्ट इत्यर्थः । परिपूर्णश्लोक-<sup>२५</sup> पाठश्चैवम्—

“अग्निस्वभावः शक्रस्य मूर्द्धा यद्यग्निरेव सः ।

अथानग्निस्वभावोऽसौ धूमस्तत्र कथं भवेत् ? ॥”<sup>३</sup>

इति ॥

१ ‘प्रसज्यति’ इति ग-पाठ । २ अनुष्टुप् । ३ ‘व्यक्तिमेव हेतु०’ इति क-पाठ । ४ ‘प्रसज्यते’ इति ङ-पाठ । ५ ‘हेतुकर्मान्वय०’ इति क-पाठ । ६ ‘सौ धूमजननास्वभाव’ इति ङ-पाठ । ७ ‘शरावोष्ट्रिकाददनादीनि’ इति च-पाठ । ८ ‘यदनग्नि०’ इति क-पाठ । ९ अनुष्टुप् ।

( मूलम् )

इत्यादि । यदा तु भिन्नस्वभावेभ्यो निर्माणैकस्वभावकार्यप्रतिनियतेभ्यो विजातीयानेकपदार्थव्यावृत्तमस्मिन्नैकस्वभावमेवैकमाविर्भवति कार्यं, तदा न कश्चिद् व्याघातः, तद्रूपकार्योत्पादननियतस्वभावादानेकस्मादेककार्योत्पत्तायहेतुकत्वप्रसङ्गोऽप्यनवकाश एव । भयस्यहेतुकत्वप्रसङ्गो यद्येकनियतात् स्वहेतुप्रकृत्यनुविधायिनोऽनेकस्मादनेकतायदेकमनेकं चोपजायेत हेतुधर्माननुकारादिति । अत्र

( सो० व्या० )

१० तत इदमाह—धूमस्तत्र कथं भवेत्, शकमूदनीति । यदा तु भिन्नस्वभावेभ्य—रूपादिभ्यः श्वित्यादिभ्यो वा । किंविशिष्टेभ्य इत्याह—निर्माणैकस्वभावकार्यप्रतिनियतेभ्य—तत्स्वभावकार्यप्रतिनियतेभ्यस्तत्स्वभावतया तत्र न प्रति एवम्भूतेभ्यः । किमित्याह—विजातीयानेकपदार्थव्यावृत्त तत्स्वभावतया अस्मिन्नैकस्वभावमेव हेतुमेदाना तत्रैव साम्यात् एकमाविर्भवति अभूतमवनेन कार्यं, तदा न कश्चिद् व्याघातः, हेतुफलभाव प्रति इति प्रक्रमः । एतदेव भावयति तद्रूपेत्यादिना । तत्र च तत्—विवक्षितरूप विज्ञानादि कार्यं च तस्य उत्पादने नियतः स्वभावो यस्मान्नेकस्य तदेकपक्षेभ्यः तत् तथा तस्माच्च अनेकस्मात्—रूपादेः एककार्योत्पत्तौ सत्यां अहेतुकत्वप्रसङ्गोऽप्यनवकाश एव तत्र न न स्वभावतयाऽन्वयामावेन । भयस्यहेतुकत्वप्रसङ्गो यद्येकनियताद् विवक्षितकार्यापेक्षया । अनेकस्मात् किम्भूतात् । स्वहेतुप्रकृत्यनुविधा

( विवरणम् )

( ७-८ ) भयस्यहेतुकत्वप्रसङ्गो यद्येकनियतात् स्वहेतुप्रकृत्यनुविधायिनोऽनेकस्मादनेकतायदेकमनेकं चोपजायेतेति । इदं सूत्रं तावद् व्याख्यायते—भवत्यहेतुकत्वप्रसङ्गः बाधस्य, यद्यनियतादेव—विज्ञानादी कार्ये र्जनदिव्ये प्रति १५ नियतात् अनङ्गमान्—रूपादिकमनङ्गरूपशुःक्षणलक्षणान् कारणवदङ्गमान् । अत्र शादित्याह—आहतुप्रकृत्यनुविधायिनः—आत्मीयहेतुगुणरूपानुकारिण भव्यजन जननादित्यर्थः । अनेकतायम्—अनेककारणस्वभावपरिति येषम्यहहानाः । एतद्—'रिताना

(स्वो० व्या०)

यिनः—आत्महेतुस्वभावानुविधायिनः, अन्वयजनकादित्यर्थः । अनेकस्मादनेकता-  
वदिति निदर्शनं व्यतिरेकि । एकमनेकं 'चोपजायेत, अनेकान्वयतः  
एकत्वानुपपत्तेः, एकनियतत्वेनानेकानुपपत्तेश्च । अत एवाह—न 'चोपजायेत । ५

(विवरणम्)

दन्यतरकार्यापेक्षया प्रतिनियतं किञ्चित् अनेकं वा रूपालोकमनस्कारचक्षुःसमुदय-  
रूपमुपजायते—निष्पद्यते । अयमभिप्रायः—यथाऽस्माभिरन्वयं विनैव अनेकस्मात्—  
रूपालोकमनस्कारचक्षुर्लक्षणात् कारणादनेकेषां कार्याणां रूपालोकमनस्कारचक्षुरुत्तर-  
क्षणलक्षणानां भावोऽभ्युपगम्यते, एवं यदि जैनैरनेकस्मात् कारणादन्वयेनैव जनका- १०  
देकस्यानेकस्य वा कार्यस्योत्पाद इत्यभ्युपगम्यते तदा भवति कार्यस्याहेतुकत्वप्रसङ्गः ।  
तथाहि—यदि रूपालोकादयः कारणविशेषा ज्ञानलक्षणमेकं कार्यमात्मस्वरूपानुगमेन  
जनयन्ति तदा ज्ञानस्यैकता(हानिः) चतुःस्वभावप्रवेशस्तत्र । स्वरूपालोकादिभिः कारणै  
रूपालोकादीनि कार्याण्यनेकान्यन्वयेनैव जन्यन्ते तर्हि ज्ञानादीनि कार्याणि प्रत्येकं  
चतुर्भिः रूपालोकादिभिरन्वयेन जन्यन्त इत्यायातम् । ततश्च [न] ज्ञानादावेव कर्तव्ये १५  
तेषां स्वरूपानुगमेन व्यापृतानां कथमालोकादौ कार्यान्तरे व्यापारः परिकल्प्यमानः  
साधीयान् स्यादिति ? ॥

अथ वृत्त्यक्षराण्यनुश्रियन्ते—(३-४) अनेकतावदिति निदर्शनं व्यतिरेकीति ।  
अन्वयमन्तरेण हि अनेकस्मादनेककार्यप्रसवपक्षोऽन्वयपक्षापेक्षया व्यतिरेकीति ॥

(४-५) अनेकान्वयत एकत्वानुपपत्तेरिति । यदि हि रूपालोकमनस्कार- २०  
चक्षुषामनेकेषां कार्ये ज्ञानलक्षणेऽनुगमः स्यात् तदा कथं तस्यैकत्वं स्यात् ? ।  
अनेकेषां तत्र प्रवेशादिति अनेकस्मादेकोत्पादे दूषणम् ॥

अथानेकस्मादनेकोत्पादे प्राह—(५) एकनियतत्वेनानेकानुपपत्तेश्चेति । एकत्र—  
ज्ञानादन्यतरकार्ये नियतत्वं—जनकतया प्रतिनियतत्वमने(१मे)कनियतत्वं तेनाने(१नै)-  
कनियतत्वेन कारणानामनेकस्य कार्यस्यानुपपत्तेश्च—अघटनात् । यदि हि समग्राण्यपि २५

१ 'चोपजायते' इति छ-पाठ । २ 'अनेक(का)न्वय एक०' इति छ-पाठ । ३ 'चोपजायते'  
इति छ-पाठ । ४ 'जायेत—निष्पद्येत' इति क-पाठ । ५ 'रूपालोकादीनि कार्याण्यनेकान्यन्वयेनैव  
जन्यन्ते तर्हि ज्ञानादीनि स्वरूपानुगमेन जनयन्ति' इति ख-पाठ । ६ 'प्रदेशात् तत्राख०' इति  
ख-पाठ । ७ 'कार्याणां(१) प्रत्येकं' इति ख-पाठ । ८ 'कार्यान्तरव्यापारः' इति छ-पाठः ।  
९ 'मनेकेषां तत्र प्रवेशादिति अनुगम स्यात्' इति ख-पाठ ।



(मूलम्)

उच्यते-यत्किञ्चिदेतत्, न्यायानुपपत्तेः । तत्र यत् तावदुक्तम्-  
 'विलक्षणात् कारणकलापद्वयाद् विलक्षणमेव कार्यं जायते'  
 ५ इत्यादि, अत्र न कारणकलापस्तत्कारणातिरिक्तस्तानि च भिन्नस्व  
 भावानि कथं निर्मागैककार्यं प्रति नियतानि तद्भावे च (१ वा)  
 कथं न व्याघातः, सर्वेषां तज्जननस्वभावत्वे नैकोऽपि न तज्जनकः  
 तमन्तरेण तत्सर्वस्थायोगात्, निर्माणं च तदित्य कथमनेकेभ्यो

(सो० व्या०)

- १० कुत इत्याह-हेतुधर्माननुकारात् । अननुकारवानेकान्वयेनैकस्मिन्, एक  
 नियतत्वेन चानेकस्मिन्निति भावनीयमिति । एवं पूर्वपक्षमाशङ्क्याह-अत्रोच्यते ।  
 किमित्याह-यत्किञ्चिदेतत्-असारमनन्त्योदितम् । कुत इत्याह-न्यायानुप  
 पत्तेः । एनामेव दर्शयति तत्रेत्यादिना । तत्र यत् तावदुक्तं 'परेषादावेव ।  
 किं तदित्याह-'विलक्षणात् कारणकलापद्वयाद् विलक्षणमेव कार्यं  
 १५ जायते' इत्यादि । अत्र-उक्ते न कारणकलापः सामग्र्यास्य तत्  
 कारणातिरिक्तः-वैशेषिकाणामिवावयवी तानि च-कारणानि भिन्नस्व  
 भावानि-रूपक्षित्यादीनि कथं निर्मागैककार्यं प्रति नियतानि, स्वभाव  
 मेदादेवेत्यर्थः । तद्भावे या-निर्मागैककार्यभावे वा कथं न व्याघातः ? व्याघात  
 एव । कथमित्याह-सर्वेषां-कारणानां तज्जननस्वभावत्वे-निर्मागैककार्यजनन  
 २० स्वभावत्वे नैकोऽपि-कारणमेशो न तज्जनक-न विवक्षितकार्याजनकः, किन्तु  
 जनक एव । कुत इत्याह-तमन्तरेण एकं कारणमेव तत्सर्वस्थायोगात् तेषां-  
 कारणमेदानां सवत्वायोगात् निर्माणं च तत्-कार्यमेकान्तैकस्वभाव इत्य कथं

(विवरणम्)

तानि ज्ञानलक्षणे कार्ये जनकतयाऽन्यथेन ध्याप्यतानि यदा कथं चेन्नो रूपाद्यन्व  
 २५ तरकार्योत्पत्तिः स्यादिति ? ॥

(१०) अनेकान्वयेनैकस्मिन्निति । एकस्मिन्-ज्ञानलक्षणे कार्येऽनेकेषां-कार  
 णानामन्यथेन अनेकमादेकोत्पत्त्यावमनुकारो वर्तते । एकनियतत्वे चानेकस्मिन्  
 कार्येऽन्यथेनानुकारः अनेकमादेकोत्पत्तिपक्षे ॥

१-२ १५४ तमे सूत्रे १५५ तमे च । १३ व्याख्यानं इति क-पाठः । ४ इत्यन्त इति  
 क-पाठः । ५ अनेकमादेवोत्पत्तिपक्षे एकनियतावेकानेकस्मिन्निति एकनियतत्वे च ज्ञानलक्षणे  
 कार्यनियतत्वे च कारणानां जनकस्मिन् कार्येऽन्यथेनानुकारः इति क-पाठः ।

(मूलम्)

जन्मासादयेत्, एकतोऽपि तस्य सर्वात्मनोत्पत्तेस्तदपरैस्तद-  
करणात् । सर्वभूतिस्वभावत्वात् तस्यायमदोष इति चेत् किमिदं  
तत्प्रत्येकतातोऽन्यत् तत्सर्वत्वं नाम ? ते च सर्वे जनकाः  
नैकोऽप्यजनक इत्युक्तदोषानतिवृत्तिः । यत एव सर्वे जनका अत  
एव नानतिवृत्तिरिति चेत्, यस्तर्ह्येकेन कार्यस्य स्वभावो जन्यते, स  
एवापरेणापीत्येतत् प्राप्तम् । अस्येतत् सिद्धसाध्यतेति चेत्,  
माहेश्वरजायाजारकारणिकनिवेदितपृष्ठभौतसिद्धसाध्यताकल्पेयम्

(स्वो० व्या०)

१०

मनेकेभ्यः—कारणभेदेभ्यो जन्मासादयेत् ? नैवेत्यर्थः । एतदेव भावयति एक-  
तोऽपीत्यादिना । एकतोऽपि—एकस्मादपि कारणभेदात् तस्य—अधिकृतकार्यस्य  
सर्वात्मनोत्पत्तेर्निर्भागैकरूपतया तदपरैः—कारणभेदैः तदकरणात्, अधि-  
कृतकार्याकरणादित्यर्थः । सर्वेत्यादि । सर्वभूतिस्वभावत्वात् सर्वेभ्यः—कारण-  
भेदेभ्यः उत्पत्तिस्वभावत्वात् कारणात् तस्य—अधिकृतकार्यस्य अयमदोष इति १५  
चेत्—अनन्तरोदितः । एतदाशङ्क्याह—किमिदमित्यादि । किमिदं तत्प्रत्येक-  
तातः—कारणभेदप्रत्येकतातोऽन्यत्—अर्थान्तरं तत्सर्वत्वं नाम—अधिकृतकारण-  
भेदसर्वत्वं नामेति । ते च सर्वे जनकाः—कारणभेदा नैकोऽप्यजनकः । इति—  
एवं उक्तदोषानतिवृत्तिः, 'निर्भाग कथमनेकेभ्यो जन्मासादयेत्' इत्यादि ।  
यत एवेत्यादि । यत एव सर्वे जनकाः—कारणभेदा अत एव हेतोः न अनति- २०  
वृत्तिः किन्त्वतिवृत्तिरेव, उक्तदोषस्येति प्रक्रमः । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—यस्तर्हि  
एकेन—कारणभेदेन कार्यस्य स्वभावो जन्यते स एवापरेणापि इत्येतत्  
प्राप्तम् । अस्येतत्—इत्यभेदेदं सिद्धसाध्यता । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—  
माहेश्वरेत्यादि । माहेश्वरजायायाः—पत्न्याः जारः कारणिकनिवेदित-  
पृष्ठश्चासौ भौतश्च तस्य सिद्धसाध्यता तत्कल्पेयं परोपन्यस्ता सिद्धसाध्यता २५

(विवरणम्)

(९) माहेश्वरजायाजारकारणिकनिवेदितपृष्ठभौतसिद्धसाध्यताकल्पेयमि-  
ति । अत्र वाक्ये एवं समासः कार्यः—माहेश्वरजायायां जारो माहेश्वरजायाजारः  
कारणिकैर्निवेदितः कारणिकनिवेदितः, पृष्ठश्चासौ तैरेव कारणिकैर्भौतश्च पृष्ठभौतः,

१ 'त्मनोपपत्तेः' इति क-पाठ । २ 'स्वभूतिस्व०' इति क-पाठ । ३ 'साध्येती(?)ति चेत्'  
इति छ-पाठ ।

(मूलम्)

उपहासस्यानमार्याणामित्यनुद्धोष्यैव तैः । तथाहि—य एकेन जन्यते  
स एवापरेणापि, न खलु स तस्य स्वभावस्तदपरत्वानापत्तेः,  
५ स्वभावान्तरस्य च तदपरस्वभावजन्यजनकत्वविरोधः, उभयतस्तत्र  
हाने, तद्वैलक्षण्याद्धि तस्य स्वभावान्तरत्व तज्जन्यजनकत्वे च

(सो० ध्या०)

उपहासस्यानमार्याणामिति कृत्वा अनुद्धोष्यैव तैः—आर्यैः । एवं वक्रोक्ति-  
मात्रमभिधायैतद्वावार्थमाह तथाहीत्यादिना । तथाहीत्युपप्रदर्शने । यः—कार्यस्वभाव  
१० एकेन जन्यते, कारणभेदेनेति प्रक्रमः, स एवापरेणापि इति परमतम् । एतद्वा  
सदित्याह—न खलु—नैव सः—आद्यकारणभेदस्वभावः तस्य—अपरस्य कारणभेदस्य  
स्वभावः । कथं नेत्याह—तदपरत्वानापत्तेः, आद्यकारणभेदात् धैर्मत्वानापत्ते  
स्वभावभेदेन । स्वभावान्तरस्य च—कारणभेदान्तरगतस्य तदपरस्वभावजन्य  
जनकत्वविरोधः—आद्यकारणभेदस्वभावजन्यजनकत्वविरोधः, कारणभेदान्तरस्व  
१५ भावसेत्यर्थः । कथमित्याह—उभयतस्तत्रहानेः—कार्यकारणभेदान्तरगतस्वभावहानेः ।  
एतदेवाह तद्वैलक्षण्याद्धीत्यादिना । तद्वैलक्षण्यात्—आद्यकारणभेदस्वभावभे-  
लक्षण्याद् यस्मात् तस्य—कारणभेदान्तरगतस्य स्वभावान्तरस्य भिन्नत्व तज्जन्य

(विवरणम्)

ततो माहेश्वरजायाज्जरात्मासौ कारणिकनिवेदितव्यासौ धृष्टमौवञ्च तस्य सिद्धसाध्यता  
१ स्वयं विद्विता कार्यभ्युपगमरूपा तत्कल्पेय—प्रस्तुता सिद्धसाध्यता ॥

(१३) स्वभावभेदेनेति । यत् हि य एव कायस्वभाव आद्येन कारणेन जन्यते  
स एवापरेणापीत्यभ्युपगम्यते तदा कारणयोः स्वभावस्याभेदादेक्यमेव भवेदिति ॥

(१४) आद्यकारणभेदस्वभावजन्यजनकत्वविरोध इति । आद्यघाती कारण  
भेदस्तस्य सम्बन्धी स्वभावसेन जन्यो यः कायस्वभावः तज्जनकत्वविरोधः कारण  
२५ भेदान्तरगतस्वभावान्तरस्य । कायकारणभेदान्तरगतस्वभावान्तरस्य ॥

(१५) कार्यकारणभेदान्तरगतस्वभावहानेरिति । प्रथमकारणभेदस्वभाव  
हानेरिति । प्रथमकारणभेदस्वभावमपहाय अन्यकारणभेदान्तरस्वभावः कोऽपि नास्ति  
यः प्रथमकारणभेदस्वभावजनिते कार्ये व्यापिषुष्यात् तथा प्रथमकारणभेदस्व  
भावजनित काय स्वभावमपहाय अन्यः कश्चित् तस्य स्वभावविशेषो नास्ति योऽप्येन  
३ कारणमप्यभावभेदेन जयते, तस्य परिपूर्णप्रथमकारणमप्यप्यतयापत्तेरिति ॥

१ उभयपक्षान्तः इति न-पाठः । तस्य भेदाभ्यास इति न-पाठः । २ अन्वयान्तर-  
इति न-पाठः । ३ स्वभावान्तरभेद इति न-पाठः । ४ स्वभाव(म)रहापत्त्या वचिते(१४)म  
जन्यो इति न-पाठः ।

( मूलम् )

तद्वन्न पुष्कलं वैलक्षण्यमन्यजन्यविविक्ततया चैतरस्य तज्जन्यता  
अन्यजन्यत्वे अपि तु तदसिद्धेरतिप्रसङ्गादिति नोभयो रूप-  
नियमः । एकाजनकत्वे च सर्वाजनकत्वमित्यहेतुकतद्भावापत्त्या न  
न्यायानुसारि विकल्पितमिति भावनीयम् ॥

एतेन “न ब्रूमोऽन्यस्य तज्जनकं रूपं नास्तीति, किन्तु यत्  
तदेकस्य जनकं तदन्यस्य नेति; अन्योऽपि स्वरूपेणैव जनको न  
पररूपेणेति, अतद्रूपत्वात्; तद्यथाखं भिन्नाश्च जनकाश्च स्वभावेन,

( खो० व्या० )

१०

जनकत्वे च—आद्यकारणभेदस्वभावजन्यजनकत्वे च तस्य स्वभावान्तरस्य तद्वत्-  
आद्यकारणभेदस्वभाववत् न पुष्कलं वैलक्षण्यं कारणभेदान्तरस्वभावस्य तथा  
अन्यजन्यविविक्ततया चैतरस्य—कार्यस्वभावस्य तज्जन्यता—आद्यकारणभेद-  
स्वभावजन्यता अन्यजन्यत्वे अपि तु—कारणभेदान्तरस्वभावजन्यत्वेऽपि तु  
तदसिद्धेः—इतरस्य तज्जन्यताऽसिद्धेः । असिद्धिश्च अतिप्रसङ्गात्—अनिष्टस्यापि  
तज्जन्यतापत्तेः । इति—एवं नोभयोरपि—इष्टजन्यजनकयोः रूपनियमः, स्वभाव-  
नियम इत्यर्थः । एकाजनकत्वे च उक्तदोषभयादिष्यमाणे सर्वाजनकत्वं तद्वद-  
न्येषामप्यजनकत्वात् तत्स्वभावत्वाम्युपगमात् । इति—एवमहेतुकतद्भावापत्त्या—  
विवक्षितकार्यभावापत्त्या न न्यायानुसारि विकल्पितमिति भावनीयमेतत् ॥

एतेनेत्यादि । एतेन—अनन्तरोदितेन न ब्रूम इत्यादि यावत् कोऽत्र न्याय इत्यादि  
सर्वं प्रतिक्षिप्तमिति सम्बन्धः । न ब्रूमोऽन्यस्य—कारणभेदस्य तज्जनकं—विवक्षित-  
निर्भागैककार्यजनकं रूपं नास्तीति, किन्तु यत् तदेकस्य जनकं कारणभेदस्य  
तदन्यस्य—कारणभेदस्यैव नेति । किमुक्तं भवति ? । अन्योऽपि स्वरूपेणैव  
जनकः, न पररूपेण, कारणभेदान्तररूपेणेति । कुत इत्याह—अतद्रूपत्वात्—

( विवरणम् )

२५

(१३) अन्यजन्यविविक्ततया “वेति । अन्येषां—प्रथमकारणव्यतिरिक्तानां  
कारणविशेषाणां यानि जन्यानि—कार्यान्तराणि तान्यन्यजन्यानि तेभ्यो विविक्तता-  
भेदस्तथा वा ॥

(२२) यत् तदेकस्य जनकं कारणभेदस्येति । यत् तदेकस्य—कारणभेदस्य  
सम्बन्धि जनकं रूपम् ॥

३०

१ ‘तज्जन पुष्कलं’ इति ग-पाठ । २ ‘चैतरस्य’ इति ग-पाठ । ३ ‘वैलक्षण्य’ इति छ-पाठ ।  
४ ‘तथा चैतरस्य’ इति क-पाठ । ५ ‘चेति’ इति छ-पाठः ।

( मूढम् )

एकस्माद्वि जनकाद् व्यावर्त्तमानस्तद्रूपो न स्यान्नातत्कार्यः, तेनैव तत् कार्यं कर्त्तव्यमिति कोऽत्र न्यायः<sup>१</sup> इत्यादि सर्वं प्रतिक्षिप्तम्, ५ उक्तयदतद्रूपस्य तत्कार्यत्वविरोधात् । तेनैव तत् कार्यं कर्त्तव्यमिति निरघात्वे सति ततो भावस्यैव न्याय्यत्वात् कृतकरणेऽतिप्रसङ्गात् । तथाहि-तद्विषयः स एव करोति, नान्ये । को ह्यत्र मेवाविशेषे विशेष

( स्तो० व्या० )

विवक्षितकारणभेदस्य तदन्यारूपत्वादिति । तद्यथास्व-यथाऽऽत्मीयं भिन्नाभ्य ते १० कारणभेदा-रूप-बीजादयः जनकाश्च स्वभावेन-स्वसत्तया । इयं चैतद्वही कर्त्तव्यमित्याह-एकस्माद्वीत्यादि । एकस्माद् यस्मात् जनकाद् व्यावर्त्तमानः कारणभेदः विवक्षितसामान्यन्तर्गतः । किमित्याह-तद्रूपो न स्यात्-भावकारण भेदरूपो न स्यात्-न भवेत् नातत्कार्यं, किन्तु तत्कार्यं एव, तत्-विवक्षितं निर्माणैकरूपमनेकोद्भव कायमस्येति तत्कार्यस्त्वस्य प्रतिषेधो न तत्कार्यं अतत्कार्यस्त्वदर्थं १५ नातत्कार्यो भवेत् । एतदेव द्रष्टव्याह-तेनैव-भावेन कारणभेदेन तत् कार्यं कर्त्तव्यमिति कोऽत्र नियमः<sup>१</sup> । अनेकोद्भवस्वभाव न तत एव(१६) भवतीत्यभिप्रायः । इत्यादि सर्वं-यार्त्तिकोक्तम् । किमित्याह-प्रतिक्षिप्तम् । कुत्र इत्याह-उक्तपत्-यथोक्तम् । तथाहि-‘य एकेन जन्यते स एवापरेणापि’ इत्यादि तथा अतद्रूपस्य-कारणभेदस्य तत्कार्यत्वविरोधात्-भावकारणभेदकायत्वविरोधात् २ धर्षितमेतदिति । तेनैव च-भावेन कारणभेदेन तत् कार्यं-विवक्षित निर्माणैकरूपं कर्त्तव्यमिति नियम एव परीत्या । कथमित्याह-निरघात्वे सति कायस्य निर्माणैकरूपतया तत -भावात् कारणभेदाद् भावस्यैव-कायभावस्य न्याय्यत्वात् कारणात् भावकारणभेदेनैवासी कृत इति कृतकरणेऽतिप्रसङ्गात् कार्य भावस्य । एतदेव भावयति तथाहीत्यादिना । तथाहीति पृषवत् । ( तद्विषयः )

( विवरणम् )

(९) तदन्यारूपत्वादिति । ॥ विधत्ते रूप-स्वभावो यस्यास्तावरूपसदृश्येन-षष्ठ्यविधिरिणेन कारणभेदात्तरणार्थः, अरूपः-अलभावात्तस्य भावः-तरनं तन्मात्रम् । अनेकोद्भवस्यभाव न तत एव भवतीत्यभिप्रायः । अनेकेभ्यः कारणेभ्य परतस्त्वभाव काय एवमादेश कारणान्न भवतीत्यर्थः ॥

१० (१९) अतद्रूपस्य कारणभेदस्यति । भावकारणाभावस्य ॥

१ यार्त्तिकः । २ तद्विषयः इति च-शब्दः । ३ इत्यर्थं १९ त्वं कृतम् । ४ तदेव भेदः(१) काय इति च-शब्दः ।

(मूलम्)

इति वाच्यम् । स्यादेतत्-भेदाविशेषेऽपि कुतश्चिदात्मातिशयात् कश्चिज्जनकः, नान्ये । स हि तस्यैव स्वभावः, नान्येषाम्, तथाविधहेत्व-भावादिति । एतदप्यसत्, तदन्वयोपलब्धिमन्तरेण तावतां तत्-  
स्वभावत्वनियमे तसमाषकव्यतिरेकेण प्रतिपादनोपायाभावात् ॥

किञ्चैवमप्यनेकैककारणे न कारणभेदो भेदकः स्यादित्यनिवृत्तः प्रसङ्गः । स्यादेतत्-कः पुनरत्र प्रसङ्गार्थः ? । यदि न विशेषकः स्यादित्ययमर्थः, तदप्ययुक्तम्, विजातीयानेकव्यावृत्तिमतः कार्य-स्वभावस्योत्पादनात् । अथ न खण्डशो जनकः स्यादित्ययमर्थः, १०

(स्वो० व्या०)

तस्मात्-आद्यकारणभेदाद् भिन्नः सन् स एव करोति तदपरः कारणभेदः तत्-सामग्र्यन्तर्गतः, नान्ये-परसामग्र्यन्तर्भूताः । को ह्यत्र भेदाविशेषे सति विशेष इति वाच्यमेतदित्यतिप्रसङ्गः । स्यादेतदित्यादि । स्यादेतत्-अथैवं मन्यसे-भेदाविशेषेऽपि सति कुतश्चिदात्मातिशयात्-आत्मधर्मात् कश्चित्-कारण-  
भेदो जनकः तत्सामग्र्यन्तर्गत एव, नान्ये-तदपरसामग्र्यन्तःपातिनः । किमित्येत-देवमित्याह-स हि तस्यैव स्वभावो विवक्षितकारणभेदस्य, नान्येषां-तदपर-सामग्र्यन्तःपातिनाम् । कुत इत्याह-तथाविधहेत्वभावात्, हेत्वायत्तश्च कारण-भेदस्य तत्स्वभाव इति । एतदप्यसत् परोदितम् । कथमित्याह-तदन्वयोपलब्धि-मन्तरेण तेषां-कारणभेदानां विशिष्टसामग्र्यन्तोऽन्वयोपलब्धिमन्तरेण निरन्वय-  
नश्वरतया तावतां तत्स्वभावत्वनियमे सति । किमित्याह-तसमाषकव्यति-रेकेण तसमाषकः-शपथविशेषः तमन्तरेण प्रतिपादनोपायाभावात्, निरन्वय-नन्तरभावित्वमात्रस्य तदन्याविशेषादित्यर्थः ॥

अभ्युच्चयमाह किञ्चेत्यादिना । किञ्च एवमपि-उक्तनीत्या अनेकेषामेककारणे सति । किमित्याह-न कारणभेदो भेदकः स्यात् । इति-एवमनिवृत्तः प्रसङ्ग उक्तदोषलक्षणः । स्यादेतदित्यादि । अथैवं मन्यसे-कः पुनरत्र-न कारणभेदो भेदकः स्यादित्युक्तौ प्रसङ्गार्थः ? । यदि न विशेषकः स्यात् कारणभेद इत्ययमर्थः । एतदधिकृत्याह-तद(प्य)युक्तम् । कथमित्याह-विजातीयानेक-व्यावृत्तिमतः कार्यस्वभावस्य अधिकृतस्य-उत्पादनात् कारणभेदानाम् ।

(मूलम्)

तथापि निरुदात्वाद् वस्तुरूपस्य भागश्च उत्पादन नेष्टमेवेत्यप्रसङ्ग  
 एव । एतदप्ययुक्तम्, उक्तदोषानतिवृत्तेः, अनेकस्मादेकोत्पादा  
 ५ योगाच्च । तथाहि—मिमेन्म्यस्तुल्यसामर्थ्येभ्योऽतुल्याभिन्नभावे कथ  
 मविरोध इति चिन्त्यम् । स्यादेतत्—किमत्र चिन्त्यते ? एकस्मिन्नधि  
 करणे मेदामेदयोर्विरोधात् । इह तु कारण भिन्न कार्य चाभिन्नमिति  
 को विरोधः ? । अपि च हेतोः फलात्मापस्या कार्यकारणभावव्यव  
 स्थायां स्यादनेकस्मादेकोत्पत्त्ययोगो यथा परमते । तत्र हेतो हेतुः  
 १० फलात्मतां प्रतिपन्न इत्यपरस्य कार्यात्मन्यवकाशासम्भवादानर्थ

(सो० व्या०)

अथ न खण्डघटो जनकः—खण्डं खण्डं प्रति जनकं कारणमेव स्यादित्यय  
 मर्थः, तथापि—अत्राप्यर्थे निरुदात्वाद् वस्तुरूपस्य भागश्च उत्पादन  
 नेष्टमेव, निर्मागैककार्यकारणस्वभावेभ्योऽनेकेभ्यस्त्वविधैकोत्पत्तेः । इति—एवमत्र  
 १५ सङ्ग एव उक्तदोषलक्षणं । एतदशङ्काह—एतदप्ययुक्तम्—अनन्तरोदितम् । कुत  
 इत्याह—उक्तदोषानतिवृत्तेः कारणात् । अमुच्यमाह—अनेकस्मादित्यादि ।  
 अनेकस्मात् कारणात् स्वमतमेवोपेक्षया एकोत्पादायोगाच्च । एतदेव भावयति  
 तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । मिमेन्म्यस्तुल्यसामर्थ्येभ्यः, कारणमेवेत्य  
 इति प्रक्रम, अतुल्याभिन्नभावे सति कार्यस्य कथमविरोध इति चिन्त्यम् ।  
 २० स्यादेतत्—किमत्र चिन्त्यते ? एकस्मिन्नधिकरणे—आधारे मेदामेदयो  
 र्विरोधात् । इह तु कारण भिन्नमनेकसमग्रमेव कार्य चाभिन्न—निर्मागैक-  
 रूपमिति को विरोधः ? । अपि च हेतोः फलात्मापस्या तत्त्वामावेन  
 कार्यकारणभावव्यवस्थायां सत्यां स्यादनेकस्मात् कारणात् एकोत्पत्त्य  
 योगो यथा परमते—स्वाममधिकृत्य । एतदेव भावयति तत्र हीत्यादिना ।  
 २५ तत्र यस्मात् एको हेतुः फलात्मतां प्रतिपन्न इति कृत्वा अपरस्य—हेतोः  
 कार्यात्मनि अवकाशासम्भवात् कारणात् आनर्थक्यम् । यदा पुनः

(विचारम्)

(२८ २९) एकस्मिन्नधिकरणे आधारे मेदामेदयोर्विरोधादिति । एकमेव  
 कार्यं कथं भिन्नमभिन्नं च भवतीत्यर्थः ॥

१ (२९) अनेकसमग्रमेवमिति । रूपाद्योकाद्यनेकसमग्रमेवस्वभावं कारण  
 मित्यर्थः ॥

( मूलम् )

क्यम् । यदा पुनः कारणानि स्वस्मिन्नेव स्वभावे व्यवस्थितानि  
कार्यमुत्पादयन्ति तदा कोऽयोगः ? । न च हेतोः फलात्मापत्तिः  
प्रतीतिसिद्धाऽपि, बीजादेर्विसदृशाङ्कुरादिवेदनादिति । अत्रोच्यते- ५  
सोऽयमषण्डत्वलक्षणोऽपत्यजन्मविरोधी दोषः । तथाहि-हेतोः  
फलात्मापत्त्या तत्स्वभावत्वपुंस्त्वे सति तत्तथाभवनेनाभवत् कार्या-  
पत्यं स्वस्वभावानवस्थित्यपुंस्त्वयुक्ताच्छुक्राद्यभावे असत् सद्  
भवतीत्यपि सुभाषितमेतत् । न च सर्वेषां तदेकजननस्वभावत्वे  
तदपरोदयो न्याय्यः, तत्रैव सामर्थ्यनिरोधात् । अस्ति चायं १६

( स्त्रो० व्या० )

कारणानि स्वस्मिन्नेव स्वभावे व्यवस्थितानि तत्स्वभावतया कार्यमुत्पाद-  
यन्ति तदा कोऽयोगः ? । न कश्चित् । न च हेतोः फलात्मापत्तिः  
प्रतीतिसिद्धाऽपि लोके । कथमित्याह-बीजादेर्विसदृशाङ्कुरादिवेदनादि-  
ति । अत्र-परोपन्यस्ते उच्यते-सोऽयमषण्डत्वलक्षणोऽपत्यजन्मविरोधी १५  
दोषः । अदोष एव दोष इत्यर्थः । एतदेव भावयति तथाहीत्यादिना । तथाहीति  
पूर्ववत् । हेतोः फलात्मापत्त्या हेतुभूतया तत्स्वभावत्वपुंस्त्वे सति अन्वय-  
सिद्धे हेतोस्तत्तथाभवनेन-हेतोः फलभवनेन अभवत् कार्यापत्यं दैवयोगतः  
स्वस्वभावानवस्थितिरेव तुच्छा अपुंस्त्वं तद्युक्ता निरन्वयनाशेन हेतोरिति वर्तते  
शुक्राद्यभावे-तत्स्वभावत्वक्षयेण असत् सद् भवति-अभाव एव भावतां प्रतिपद्यत २०  
इत्यपि सुभाषितमेतत्, सबीजं न भवत्यबीजं तु भवतीति योऽर्थः । न चेत्यादि ।  
न च सर्वेषां-हेतुभेदानां तदेकजननस्वभावत्वे, विवक्षितनिर्भागैककार्यजनन-  
स्वभावत्व इति भावः, तदपरोदयः-कार्यान्तरोत्पादो न्याय्यः । कथमित्याह-  
तत्रैव-विवक्षितकार्ये सामर्थ्यनिरोधात्, अन्ययोगव्यवच्छेदनरोधादित्यर्थः ।

( विवरणम् )

२५

( २४ ) अन्ययोगव्यवच्छेदनरोधादित्यर्थ इति । अन्ययोगस्य-कार्यान्तर-  
जननसम्बन्धलक्षणस्य व्यवच्छेदः-अभावोऽन्ययोगव्यवच्छेदेन वि(१)निरोधात्  
कार्यान्तरजननसामर्थ्यस्य ॥

१ 'सामर्थ्यविरोधात्' इति क-पाठ । २ 'पन्यास्त' इति ड-पाठ । ३ 'त्मापत्त्या हेतुभूतया' इति क-पाठ । ४ 'सिद्धि हेतोः' इति ड-पाठ । ५ 'तद्युक्तवजिर' इति क-पाठ ।



(मूलम्)

तदैव (क ?) स्वसन्ततावपि चक्षुराद्युत्पत्तेः । न च रूप येन स्वभावेन  
समागक्षण जनयति तेनैव विसमागक्षणमालोकादि, एकस्या  
५ नैकजनकत्वयोगात्, योगेऽपि तदुत्पत्त्यापत्तेः, अतुल्याश्च रूपा-  
लोकादयः, न च कारणामेदे कार्यस्य मेद इति युक्तम्, अन्युप-  
गमप्रकोपात्, इष्टभायम्, तत एव सर्वतत्प्रसूतेः । न उपादान-  
निमित्तमेव तस्तत्र सामग्रीमेदः, तेषामेकस्वभावत्वात् तत्कल्पना-  
बीजाभावात्, अन्यथा तन्निष्ठस्वभावतापत्तिः । इति तद्मेवादपि  
१० फलमेवो दुःस्थित एव । सर्वेषां सर्वजननस्वभावत्वादुःस्थित इति

(सो० व्या०)

अस्ति चार्थं—तदपरोदयः । कुत इत्याह—तदैकस्वसन्ततावपि हेतुमेदेभ्य  
चक्षुराद्युत्पत्तेः । न चेत्यादि । न च रूप येन स्वभावेन समागक्षण-  
रूपक्षणमेव जनयति तेनैव विसमागक्षणमालोकादि । 'वादि' इत्याह  
५ चक्षुरादिग्रहः । कुतो नेत्याह—एकस्य—कारणमेदस्य अनेकजनकत्वविरोधात्  
एकस्वभावतया । योगेऽपीत्यादि । योगेऽप्यनेकजनकत्वस्य किमित्याह—तदुत्पत्त्या-  
पत्तेः—अनेकतुल्यतापत्तेर्हेतुमेवादित्यर्थः । अतुल्याश्च रूपालोकादयोऽनेके ।  
न चेत्यादि । न च कारणामेदे सति तत्त्वतः कार्यस्य मेद इति युक्तम् ।  
कुत इत्याह—अन्युपगमप्रकोपात् । इष्टभाय—कारणामेदे कार्यमेदः । फल  
१ मित्याह—तत एव—तेभ्य एव रूपालोकादिभ्यो विवक्षितनिर्माणैककार्यजननस्वभावेभ्य  
सर्वतत्प्रसूतेः सर्वेषां तेषां—रूपालोकादीनां स्वसन्तताद्युत्पत्तेः । न चेत्यादि । न  
च उपादाननिमित्तमेवतो रूपे रूपमुपादानमालोकादयो निमित्तं आलोकादिष्व-  
प्यालोकादयः उपादानं रूपादयो निमित्तमित्येषं तत्र—संश्लेषेण सामग्रीमेदः ।  
कुतो नेत्याह—तेषां—हेतुमेदानां रूपादीनामेकस्वभावत्वात् अत एव तत्कल्प  
५ नाबीजाभावात्—उपादाननिमित्तकल्पनाबीजाभावात् । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्यं  
मित्याह—अन्यथा—एवमन्युपगमे तन्निष्ठस्वभावतापत्तिः तेषां—हेतुमेदानां  
रूपादीनां निष्ठस्वभावतापत्तिः, न येनैव स्वभावेनोपादानं तेषां तेनैव निमित्तमेति  
विविधानमात्रमेवापत्तेः । इति—एवं तद्मेवादपि—सामग्रीमेदादपि फलमेदः—रूपा-  
लोकादिर्दुःस्थित एव । सर्वेषामित्यादि । सर्वेषां—हेतुमेदानां रूपादीनां सर्वजनन

१ 'वपि च चक्षु इति वा—पाठः । २ 'तदुत्पत्तेः' इति वा—पाठः । ३ 'विमापद्य' इति  
वा—पाठः । ४ 'लामोक्त' इति वा—पाठः । ५ 'मेदात् तत्र' इति वा—पाठः । ६ 'चार्थ' इति

(मूलम्)

चेत्, न, तावद्भ्यस्तावदुत्पादे सर्वेषामेकस्वभावता । तथैकोपयोगित्वं कार्याणां निरंशता प्रकटो जातिभेदस्तदेकैकापेक्षया सामग्रीभेदश्चेति शोभनमदुःस्थितत्वम् । अभिन्नतावत्स्वभावजत्वे ह्य-  
मीषां तदन्यतरवत् सर्वेषां तत्तुल्यतापत्तिः तत्स्वभाववैचित्र्यं  
वेत्यलङ्घनीया न्यायमुद्रा ॥

स्यादेतद्वेतुस्वभावसङ्क्रान्तिर्पक्षेऽयं दोषः । तत्र हि तस्यैव तथा-  
भवनमिति कार्यतुल्यता, अत एव च तत्स्वभाववैचित्र्यं वेत्यनि-  
वारितमेतत् । यदा तु तत्प्रतीत्योत्पादतस्तद्भावस्तदा हेतूनां निमित्त- १०

(स्वो० व्या०)

स्वभावत्वात्-अखिलरूपालोकादिजननस्वभावत्वात् अदुःस्थित इति चेत्  
फलभेदः । एतदाशङ्क्याह-नेत्यादि । न तावद्भ्यः-हेतुभेदेभ्यो रूपादिभ्यः तावदु-  
त्पादे-अनेकरूपादिफलोत्पादे । किमित्याह-सर्वेषां-रूपालोकादीनां एकस्व-  
भावता विवक्षितनिर्भागैककार्यापेक्षयाऽङ्गीकृता । तथैकोपयोगित्वं विवक्षित- १५  
निर्भागैककार्यापेक्षमङ्गीकृतमेव । तथा कार्याणां निरंशता निर्भागैकरूपतया अनेक-  
प्रतीत्यभावेऽपि, तथा प्रकटो जातिभेदः कार्याणामेव रूपादित्वेन तदेकैका-  
पेक्षया कार्याण्यधिकृत्य सामग्रीभेदश्चेति शोभनमदुःस्थितत्वम्, उक्त-  
दोषेभ्यो नादुःस्थितत्वमित्यर्थः । सकलपिण्डार्थमाह-अभिन्नतावत्स्वभावजत्वे-  
एकस्वभावानेकरूपादिस्वभावजत्वे यस्मात् अमीषां-कार्याणां तदन्यतरवत्- २०  
रूपादन्यतरवत् सर्वेषाम्-आलोकादीनां तुल्यतापत्तिः अभिन्नतावत्स्वभावज-  
त्वादेव येभ्य एव स्वभावेभ्यो रूपमुत्पन्नं तेभ्य एवालोकादय इत्यपि कृत्वा तत्स्व-  
भाववैचित्र्यं वा तेषामेव-हेतुभेदानां रूपादीनां स्वभाववैचित्र्यं वा । एतेन  
'तथाविधसर्वजननस्वभावाः' इत्यपि व्युदस्तम्, बलात् तद्वैचित्र्यापत्तेः । इति-एवमल-  
ङ्घनीया न्यायमुद्रा । एतलङ्घने न्यायभेद इति भावनीयम् ॥ २५

स्यादेतत्-अथैव मन्यसे हेतुस्वभावसङ्क्रान्तिपक्ष एव कार्ये अयं दोषः-  
अनन्तरोदितः । तत्र यस्मात् हेतुसङ्क्रान्तिपक्षे तस्यैव-हेतोः तथाभवनं कार्यरूप-  
तया इति-एवं कार्यतुल्यता, अत एव-तत्तथाभवनात् तत्स्वभाववैचित्र्यं  
'वेति-सर्वेषां सर्वजननस्वभाववैचित्र्यं वेति अनिवारितमेतद् भवत्येवेत्यर्थः ।

( मूलम् )

मात्रस्त्रास कश्चित् दोष इति । एतेन 'कारणानां भिन्नेभ्यः स्वभावे  
भ्यः कार्यस्य भिन्ना एव विशेषाः' इत्येतदपि प्रत्युक्तमिति । अत्रो  
च्यते-तदिदं पिशाचमयात् पितृवनसमाश्रयणम् । नहि कथञ्चित्  
हेतुस्वभावसङ्क्रान्तिमन्तरेणासत्सङ्गवभाषया कार्यभाव एव  
युज्यत इत्युक्तप्रायम् । स उपलभ्यत इति चेत्, को वा किमाह ?  
कथं न युज्यत इति ? भवशील्या वेदितम् । कश्चाय तत्प्रतीत्योत्पादः ?  
तदनन्तरभाविष्यम् । नेव क्षणिकैकान्तवादिनोऽशेषतत्कालभावि  
भावसाधारणत्वेन तद्वभाषसिद्धये, नियमहेत्वभावात् । तथाहि-  
विषक्षितहेतुक्षणानन्तर तत्कालभावि सर्वमेव सुवनोदरगत क्षण-  
जातमुत्पद्यते, ततस्तत्स्वरूपाद्यननुषेधतुल्यतायामयमेवास्य हेतु

( लो० व्या० )

यदा तु-यदा पुन तत्प्रतीत्योत्पादतः-तेभ्यः प्रतीत्योत्पादनेन तद्भावः तावत्  
कार्यभावस्तदा-तस्मिन् काले हेतूनां निमित्तमात्रत्वात् कारणात् न कश्चित्  
दोष इति । एतेनेत्यादि । एतेन-अनन्तरोदितेन कारणानां रूपादीनां भिन्नेभ्यः  
स्वभावेभ्यः कार्यस्य-विज्ञानादेः भिन्ना एव विशेषाः-रूपा तदामासते-  
धमादय इत्येतदपि प्रत्युक्त-परिहृतमिति । अत्रोच्यते-तदिदमित्यादि ।  
तदिदं-लोकप्रवादनिवन्धनं पिशाचमयात् पितृवनसमाश्रयणम् । अत्रापि  
कृतदोषसम्भवः । एतदेवाह न ह्रीत्यादिना । न यस्मात् कथञ्चित्-केनचित् प्रकारेण  
हेतुस्वभावसङ्क्रान्तिमन्तरेण असत्सङ्गवभाषया प्रमादविरुद्धकार्य  
भाव एव युज्यत इत्युक्तप्राय-प्रायेणोक्तम् । स उपलभ्यत इति चेत्  
कार्यभाव । एतदाशङ्काह-को वा किमाह ? उपलभ्यत एव । कथं न युज्यत  
इति पर । भवशील्या वेदितमिति ग्रन्थकारः । कश्चाय तत्प्रतीत्योत्पाद  
इति प्रश्नः । तदनन्तरभाविष्यमिति परवचनम् । नेव-तदनन्तरभाविष्य  
क्षणिकैकान्तवादिनोऽशेषतत्कालभाविभावसाधारणत्वेन हेतूना  
तद्वभाषसिद्धये, प्रक्रमात् हेतुफलभावसिद्धये । कुत इत्याह-नियमहेत्व  
भावात् । एनमेव स्पष्टयन्नाह तथाहीत्यादिना । तथाहीत्युपप्रदर्शने । विषक्षित  
हेतुक्षणानन्तर तत्कालभावि सर्वमेव सुवनोदरगत क्षणजात

(मूलम्)

रिदमेव चास्य फलमिति कुतोऽयं नियमः ? । विधूय मोहतिमिरमालो-  
च्यतामेतदिति । किमत्रालोच्यम् ? तत्स्वभावत एव तन्नियमसिद्धेः  
सर्वस्य सुस्थितत्वात् । तथाहि-तयोरेव हेतु-फलयोः स स्वभावो  
येन स एव तस्यैव हेतुस्तदेव च तस्यैव फलमिति । अतोऽशेषतत्-  
कालभाविभावसाधारणत्वेऽपि तदनन्तरभावित्वस्य, अपरत्र तत्-  
स्वभावत्वाभावात् अस्यैव च नियमहेतुत्वात् तद्भावसिद्धिरिति ।  
तथाहि-तस्यैवासौ स्वभावो येन तदनन्तरं भवत् तदेव तत्  
कार्यमितरदेव च तत्कारणं नान्यदिति ॥ अत्रोच्यते-एतदपि यत्-  
किञ्चित्, अन्वयापत्तेः, अन्यथा शब्दार्थायोगात् । तथाहि-स्वो भावः

(स्वो० व्या०)

मुत्पद्यते, अन्यथा सर्व क्षणिकमिति प्रतिज्ञाव्याघातः । ततः-एवं व्यवस्थिते सति  
तत्स्वरूपाद्यननुबोधतुल्यतायां सत्यामयमेवास्य हेतुः तथा इदमेव चास्य  
फलमिति कुतोऽयं नियमः ? । न कुतश्चिदित्यर्थः । विधूय मोहतिमिर-  
मालोच्यतामेतदिति । आह-किमत्रालोच्यम् ? । तत्स्वभावत एव-  
हेतुफलस्वभावत एव तन्नियमसिद्धेः-हेतुफलभावनियमसिद्धेः सर्वस्य सुस्थित-  
त्वात् किमत्रालोच्यमिति ? । एतदेव भावयति तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् ।  
तयोरेव हेतु-फलयोः-विवक्षितयोः स स्वभावो येन-स्वभावेन स एव-  
विवक्षितः तस्यैव-विवक्षितस्य हेतुः, तदेव च-विवक्षितं तस्यैव-विवक्षितस्य  
हेतोः फलमिति । अतः-अस्मात् स्वभावात् अशेषतत्कालभाविभाव-  
साधारणत्वेऽपि कस्येत्याह-तदनन्तरभावित्वस्य । अपरत्र-अविवक्षित-  
हेत्वादौ तत्स्वभावत्वाभावात् कारणात् अस्यैव-तत्स्वभावत्वस्य नियम-  
हेतुत्वात् कारणात् तद्भावसिद्धिः-हेतुफलभावसिद्धिरिति । एतदेव भावयति  
तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । तस्यैवासौ स्वभावः कारणस्य येन-  
स्वभावेन तदनन्तरं भवत्-कारणानन्तरं भवत् तदेव-विशिष्टं तत् कार्य-  
मितरदेव च विवक्षितं तत्कारणं-विवक्षितकार्यकारणं नान्यत् तदनन्तरभावित्वे  
सत्यपि इति । एतदाशङ्क्याह-अत्रोच्यते-एतदपि यत्किञ्चित्-असारम् ।  
कुत इत्याह-अन्वयापत्तेः, अन्यथा-अन्वयापत्तिमन्तरेण शब्दार्थायोगात् ।

(सूत्रम्)

स्वभाव इत्यात्मीया सत्ता, तस्यैव हेतोरियमात्मीया सत्ता यत्  
तदनन्तरं भवत् तदेव तत् कार्यमिति तस्यैव तथाभवनेऽन्यथ  
१ 'सिद्धिः, अतस्स्वभावत्वे च तदनन्तरं न तद्भाषः, भावे वाऽतिप्रसङ्ग  
इति कुतो हेतुफलभावनियमः ? । नन्वलमनेन वाक्छेदेन । तस्याप  
स्वभावः स्वधर्मो यवपगच्छति तस्मिन् तदनन्तरं तदेव भवति ।  
स्यादेतत्-एव यदि तदाऽन्यथ भवेत्, भवति च । किं तेन भवता ? ।  
न तत् तत इति चेत्, इतरस्य ततो भावे को हेतुः ? । तस्वभाव  
१० एवेति चेत्, न असौ तत्स्वरूपाद्यनुवेषवैकस्ये तदनन्तरभावि

(सू० व्या०)

एतदेवाह तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । सो भावः स्वभाव इति ।  
किमुक्तं भवति ? आत्मीया सत्ता । ययं भावार्थ-तस्यैव हेतोरियमा  
त्मीया सत्ता यत् तदनन्तरं भवत्-विवक्षितहेत्वनन्तरं तदेव-विवक्षितमेव  
११ तत् कार्यम् । इति-एव तस्यैव-हेतोस्सत्ता-कार्यभावेन भवनेऽन्यथसिद्धिः ।  
विपक्षे भावमाह अतस्स्वभावत्वे चेत्यादिना । अतस्स्वभावत्वे च हेतो  
तदनन्तरं-विवक्षितहेत्वनन्तरं न तद्भाषः-न विवक्षितकार्यमात्रः, भावे वा  
तस्य अतिप्रसङ्गः अतस्स्वभावत्वाविशेषे तदपरमावापत्त्या । इति-एवं कुतो  
हेतुफलभावनियमः ? । नैवेत्यर्थः । नन्वलमनेन वाक्छेदेन । तस्याप  
१ स्वभाव इति कोऽर्थः ? । स्वधर्मः । किम्भूत इत्याह-यवपगच्छति तस्मिन्  
तदनन्तरं तदेव भवति-विवक्षितं कार्यमिति । एतदाशङ्काह-स्यादेतत्-  
एवं परोक्षितं यदि तदा-तदनन्तरकाले अन्यथ भवेत् भवति च । तत्-  
भावधारणार्थयोगः । किं तेन-अन्येन भवता ? । न तत्-अन्यत् तत इति  
चेत्-विवक्षितात् कारणात् । एतदाशङ्काह-इतरस्य-तत्फलमिमतस्य ततः-विव  
१२ क्षितादेतोर्भावे को हेतुः ? । तत्स्वभाव एवेति चेत्-विवक्षितस्वभाव एवेति  
चेत् हेतुः । एतदाशङ्काह-न असौ-तत्स्वभावः तत्स्वरूपाद्यनुवेषवैकस्ये-  
हेतुस्वरूपाद्यनुवेषवैकलभावे, 'आदि'शब्दाद् गुणपरिग्रहः, तदनन्तरभावि

(विवरणम्)

(२७) हेतुस्वरूपाद्यनुवेषवैकलभावे इति । हेतोः-गृहादेः स्वरूपं-गृहवति  
१ तस्यानुवेषः-घटादौ कार्येऽमुपपत्तिस्तस्य विकलभावे, विकलत्वं इत्यर्थः ॥

(२७) 'आदि'शब्दाद् गुणपरिग्रह इति । अत्र सौरमासिगुणो गृह्यते तत्-

१ 'हेतुः' इति क-पाठः । २ 'वशापि गच्छति' इति क-पाठः । ३ 'अर्थभावेन' इति छ-पाठः ।  
४ 'धारणाधारयोगः' इति क-पाठः । ५ 'अर्थानुगति' इति क-पाठः ।

( मूलम् )

त्वमन्तरेण गम्यते, तच्चाशेषतत्कालभाविभावसाधारणमेवेति परित्यज्यतामसदभिनिवेशः । तेऽन्यदाऽन्यतोऽपि भवन्ति तत् तु तत् एवेति विशिष्टतत्त्वभावत्वावगतेरदोष इति चेत्, न, विवक्षितानामन्यदाऽभावेन अन्यतो भावासिद्धेः, सामान्येन तु तस्यापि सिद्धेः । एवमपि तदेव तज्जननस्वभावमितरदेव च तज्जन्यस्वभावमित्यभ्युपगमे न्यायबाधा, एवम्भूतस्य बाङ्मात्रेण स्वभावान्तरस्याप्यभिधातुं शक्यत्वात् । तथाहि—एवमपि वक्तुं पर्यायत एव मृत्पिण्ड एव पटजननस्वभावः, पट एव च तज्जन्यस्वभावः, इत्येवं तन्तव १०

( स्वो० न्या० )

मन्तरेण गम्यते एतावन्मात्रनिबन्धन एवेत्यभिप्रायः । तच्च—तदनन्तरभावित्वम् । अशेषतत्कालभाविभावसाधारणमेवेति कृत्वा परित्यज्यतामसदभिनिवेशः । ते—अशेषतत्कालभाविनो भावा अन्यदा—अन्यस्मिन् कालेऽन्यतोऽपि भवन्ति प्रबन्धापेक्षया । तत् पुनः—विवक्षितं कार्यं तत् एव—विवक्षितात् कारणात् । इति—एवं विशिष्टतत्त्वभावत्वावगतेः कारणाददोष इति चेदनन्तरोदितः । एतदेवाशङ्क्याह—नेत्यादि । न—नैतदेवं विवक्षितानाम्—अशेषतत्कालभाविनां भावानामन्यदाऽभावेन हेतुना अन्यतः—हेत्वन्तराद् भावासिद्धेः । विशिष्टा हि ते तदैव भवन्ति, नान्यदेति भावनीयम् । सामान्येन तु तस्यापि विवक्षितस्य कार्यस्य सिद्धेः अन्यदेति । एवमपि—तत्त्वनीतौ तदेव—विवक्षितं कारणं तज्जननस्वभावं—विवक्षितकार्यजननस्वभावं इ[तरे]तरदेव च—विवक्षितं कार्यं तज्जन्यस्वभावं—विशिष्टकारणजन्यस्वभावमित्यभ्युपगमे । किमित्याह—न्यायबाधा । कथमित्याह—एवम्भूतस्य परमार्थतो निबन्धनस्य बाङ्मात्रेण हेतुना स्वभावान्तरस्याप्यभिधातुं शक्यत्वात् । एतदेवाह तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । एवमपि—वक्ष्यमाणनीत्या वक्तुं पर्यायत एव, न जिह्वान्तरे ढोङ्करो भवति यदुत मृत्पिण्ड एव पटजननस्वभावः, पट एव च तज्जन्य-

( विवरणम् )

पिण्डादिभावमात्रापत्त्येति । यदि हि तद्देशभिन्ने घटे मृदोऽनुगमः स्यात्, तदा असावपि मृत्पिण्डादिपात्र्यस्वरूपमात्र एव स्यादित्यर्थः ॥

१ 'सिद्धे' इति ग-पाठ । २ 'वक्तुं शक्यत एव अमृत्पिण्डः' इति क-पाठ । ३ 'करणात्' इति क-पाठ । ४ 'सिद्धिः' इति छ-पाठ । ५ 'पर्यायत एव' इति क-पाठ । ६ 'जिह्वान्तरे' इति छ-पाठ । ७ 'भिन्नघटे' इति च-पाठ ।

(मूलम्)

एष घटजननस्वभावाः, घट एष च तज्जन्यस्वभावाः, इति हेतु-  
फलभावापत्त्या न्यायवाचेति । तद्देशमेवेनेत्य तत्तत्स्वभावत्व-  
कल्पना विरुध्यत इति चेत्, न, तथातत्तत्स्वभाववैचित्र्यतस्तत्-  
कार्थमेवेन च यो विरोधासिद्धेः, तत्र तत्सत्ताऽनुगमात् तदनुगमे  
तदुपादानत्वापत्तेः । कथं 'विरोधासिद्धिरिति चेत्, तत्स्वभावस्या  
चिन्त्यशक्तित्वात् पर्यनुयोगायोगात्, अतिप्रसङ्गात् । इति तस्यैव  
तथाभावमन्तरेण देशमेवेऽपि समानत्वाच्च । तत्रैव तद्रूपानुकारो

१० (सो० व्या०)

स्वभावः—सृष्टिण्डजन्यस्वभावाः, इत्येवं तन्तश्च एष घटजननस्वभावाः, घट  
एष च तज्जन्यस्वभावाः—तन्तुजन्यस्वभावः । इति—एव हेतुफलभावापत्त्या  
न्यायवाचेति भावितम् । तद्देशोत्यादि । तयोः—सृष्टिण्डादि-पदयोः देशमेवेन  
हेतुना हेत्यम्—एवमुक्तीत्या तत्तत्स्वभावत्वकल्पना 'विरुध्यते' इति चेत्,  
११ एतद्व्याख्याह—नैत्यादि । न—नैवेदेवं तथा—तेन प्रकारेण देशमेदल्लभ्येन तत्तत्-  
स्वभाववैचित्र्यतः—सृष्टिण्डादिपदविरुद्धस्वभाववैचित्र्येण तत्कार्थमेवेन च तयोः—  
सृष्टिण्ड-पदयोः कार्थमेवेन च यः—मुष्माकं विरोधासिद्धेः सृष्टिण्डो मुष्माकं  
मिश्रणपटजननस्वभाव एष । एष घटमविरुद्धं मिश्रणपटजननस्वभावत्वेऽप्यस्य  
विरोध एवेति भावनीयम् । तत्रेत्यादि । तत्र—तद्देशमिच्छे पदद्वौ तत्सत्ताऽनुग-  
१२ ममात्—सृष्टिण्डादिसत्ताऽनुगमात् अनुगमे तदनुपादानत्वापत्तेः सृष्टिण्डा-  
दिभावमात्रापत्त्या । कथं विरोधासिद्धिरिति चेत्, विरोधासिद्धिरेवेत्यर्थः । एतद्व्या-  
ख्याह—तत्स्वभावस्य—सृष्टिण्डादिस्वभावस्य अचिन्त्यशक्तित्वात् कारणत्वं  
विरोधासिद्धिः । तथा पर्यनुयोगायोगात् स्वभावस्य तथा अतिप्रसङ्गात्  
सृष्टिण्डादिसि घटे क्लृप्तानुगम एवेति भावनीयम् । इति—एवं तस्यैव—हेतो  
१३ तथाभावमन्तरेण—कार्यभावं विना देशमेवेऽपि सति समानत्वाच्चेति  
भावनीयम् । तत्रैव—सृष्टिण्डाद् पदद्वौ तद्रूपानुकारो दृश्यते—सद्रूपानुकारः,

(निबन्धः)

(२५) समानत्वाच्चेति । हेत्वन्वयभावाच्च सति सृष्टिण्डपदयोः सृष्टिण्डयोर्भा समान  
एव कार्यकारणभाव इत्यर्थः ॥

१ तद्देशे मेवेत्येवं इति ग-पाठः । २ 'मेवेत्येव वा विरोधा इति ग-पाठोऽप्युक्तः । ३ 'विरो-  
धासिद्धिरिति इति ग-पाठः । ४ इति' इति पाठो नास्ति ग-अंती । ५ 'इत्येवमुक्त इति  
क-पाठः । ६ 'मिश्रणपट' इति क-पाठः । ७ तत्र इति क-पाठः । ८ 'तत् तथा' इति क-  
पाठः । ९ 'सृष्टिण्डो' (१) पदद्वौ इति क-पाठः ।

(मूलम्)

दृश्यते नेतरत्रेति चेत्, अस्त्येतत्; किन्त्वसौ न तत्स्वरूपाद्यनु-  
वेधमन्तरेण । ततः किमिति चेत्, अनिवारितोऽन्वयः ॥

एतेन बीजादेर्विसदृशाङ्कुरादिवेदनं प्रत्युक्तम्, तस्यैव तथाभव- ५  
नात्, अन्यथा तदनुपपत्तेः तथाभाविहेत्वभावात्, तुच्छप्रागभावे  
तदभवनमात्रतया प्रध्वंसाभाववत् तदनुपपत्तेरिति भेदकहेतु-  
भावतः कथञ्चित् तद्रूपानुकारसिद्धेरिति ॥

(स्वो० व्या०)

नेतरत्रेति चेत्-पटादौ । एतदाशङ्क्याह-अस्त्येतदित्यादि । अस्त्येतद् यदुक्तं १५  
परेण, किन्त्वसौ-तद्रूपानुकारो न तत्स्वरूपाद्यनुवेधमन्तरेण-न मृत्स्वरूप-  
गुणानुवेधं विना । ततः किम् ? इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-अनिवारितः  
अन्वयः, तत्स्वरूपाद्यनुवेधस्यैवान्वयत्वात् ॥

एतेनेत्यादि । एतेन-अनन्तरोदितेन बीजादेः सकाशाद् विसदृशाङ्कुरादि-  
वेदनं प्रत्युक्तम् । कथमित्याह-तस्यैव-बीजादेस्तथाभवनात्-अङ्कुरादिरूपेण १५  
भवनात्, सन्तत्या प्रभावगुणफलान्वयोपलम्भादिति भावः । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्य-  
मित्याह-अन्यथा-तस्यैव तथाभवनमन्तरेण तदनुपपत्तेः-अङ्कुराद्यनुपपत्तेः ।  
अनुपपत्तिश्च तथाभाविहेत्वभावात् तथा-अङ्कुरादिप्रकारेण भवितुं शीलमस्येति  
तथाभावी, तथाभावी चासौ हेतुश्च तस्याभावात्, तुच्छप्रागभावे सति विवक्षित-  
कार्यस्य तदभवनमात्रतया-विवक्षितकार्याभवनमात्रतया तत्त्वतः प्रागभावस्य २०  
प्रध्वंसाभाववदिति निदर्शनम् । सोऽपि तदभवनमात्रमेवेत्यर्थः । तदनुपपत्तेः-  
कार्यानुपपत्तेः । न हि प्रध्वंसाभावः कार्यं भवतीति भावनीयम् । नैव प्रागभावोऽपि  
भवति च कार्यमिति-अतो भेदकहेतुभावतः कारणाच्चित्रक्षित्युदकादेः कथ-  
ञ्चित्-केनचित् प्रकारेण प्रभावगुणफलान्वयलक्षणेन तद्रूपानुकारसिद्धेः-बीजा-  
दिरूपानुकारसिद्धेः अङ्कुरादौ बीजादेर्विसदृशाङ्कुरादिवेदनं प्रत्युक्तमिति ॥ २५

(विवरणम्)

(१६) सन्तत्या प्रभावगुणफलान्वयोपलम्भादिति । सन्तत्या-प्रवाहेण  
प्रभावगुणयोः कारणसत्कयोः फले-कार्येऽन्वयस्योपलम्भादिति भाव इति परमार्थः ॥

(२१) सोऽपि तदभवनमात्रमेवेति । सोऽपि-प्रागभावः, न केवलं प्रध्वंसा-  
भाव इत्यर्थः, तदभवनमात्रमेव-कार्यस्याभवनमात्रमेव तुच्छम् । ततो यथा प्रध्वंसा- ३०  
भावस्तुच्छत्वान्न कार्योभवत्येवं प्रागभावोऽपि मा भवतु, तुच्छत्वस्याविशिष्टत्वात् ॥

१ 'अस्त्येतत्' इति क-पाठ । २ 'वन्धमन्तरेण' इति क-पाठ । ३ 'हेतुभावात्' इति ग-  
पाठ । ४ 'कारिसिद्धे' इति ग-पाठ । ५ 'कार्याभवति' इति छ-पाठ । ६ 'प्रवाहेण रूपयो-  
फले' इति क-पाठ ।



(सूत्रम्)

यद्योक्तम्—‘एतेन कारणानां मिश्रेभ्यः स्वभावेभ्यः कार्यस्य  
 भिन्ना एव विशेषा इत्येतदपि प्रत्युक्तमिति’ एतदप्ययुक्तम्, कार-  
 ५ णानां मिश्रेभ्यः स्वभावेभ्यः कार्यस्य तदविरोधात्, तदेकानेकस्व-  
 भावत्वात्, तथोपलब्धेः, धर्मकीर्तिनाऽप्यभ्युपगतत्वात्, हेतुविन्दौ  
 “मिश्रस्वभावेभ्यश्चक्षुरादिभ्यः सहकारिभ्य एककार्योत्पत्तौ न कारण-  
 भेदात् कार्यभेदः स्यादित्याशङ्क्य न यथास्व स्वभावभेदेन तद्  
 विशेषोपयोगतस्तदुपयोगकार्यस्वभावविशेषासङ्गरात्” इत्यादेः स्वय-  
 १० मेयाभिधानात् ॥

स्यादेतत्—अभिहितमिदम्, अन्यार्थं त्वभिहितम् । कस्तर्ह्यस्यार्थः ?  
 स हि ‘न कारणभेदो भेदकः स्यादिति’ शेषं ‘तत्रैव सामर्थ्याभापरा-

(सो० प्या०)

यद्योक्तमित्यादि । यद्योक्तं पूर्वपक्षे—‘एतेन कारणानां मिश्रेभ्यः स्व-  
 १५ भावेभ्यः कार्यस्य भिन्ना एव विशेषा इत्येतदपि प्रत्युक्तमिति’ एतदपि  
 अयुक्तं प्रत्युक्तम् । कथमित्याह—कारणानां मिश्रेभ्यः स्वभावेभ्यः कार्यस्य  
 तदविरोधात्—मिश्रविशेषा(१) विरोधात् । अविरोधश्च तदेकानेकस्वभावत्वात्  
 तस्य—कार्यस्यैकानेकस्वभावत्वात्, एकानेकस्वभावत्वं च तस्य तथोपलब्धेः—एकाने-  
 कस्वभावतथोपलब्धेर्विज्ञानं नील कुशलमित्यादिसंवेदनात् तदुपलब्धिर्मावनीया । इदं  
 २० हेत्वन्तरमाह—धर्मकीर्तिनाऽप्यभ्युपगतत्वात् कारणानां तेभ्यः कार्यं तदविरो-  
 धस्य । एतदेवाह हेतुविन्दौ ग्रन्थे—मिश्रस्वभावेभ्यश्चक्षुरादिभ्यः सहका-  
 रिभ्य एककार्योत्पत्तौ सत्यां, विज्ञानोत्पत्तावित्यर्थः, न कारणभेदात् कार्य-  
 भेदः स्यात् अनेकेभ्य एकस्वभावेन इत्याशङ्क्य न यथास्व स्वभावभेदेन—न  
 चैतदेवं यथास्व—यथाऽऽत्मीयं स्वभावभेदेन तद्विशेषोपयोगत—कारणविशेषोप-  
 २५ योगात् तदुपयोगकार्यस्वभावविशेषासङ्गरात्—कारणविशेषोपयोगात् कार्यं  
 स्वभावविशेषासङ्गरात् इत्यादेर्ग्रन्थात् स्वयमेयाभिधानात् धर्मकीर्तिनेति ॥

स्यादेतत्—अभिहितमिदम्, अन्यार्थं त्वभिहितमिति । एतदाशङ्काह—  
 कस्तर्ह्यस्यार्थोऽभिहितस्य ? । स हि—धर्मकीर्ति ‘न कारणभेदो भेदकः

(विषयम्)

१ (१०-२१) तेभ्यः कार्यं तदविरोधस्यसि । तेभ्य—मिश्रेभ्यः कारणस्वभावेभ्यः  
 कार्य—आपारभूते तदविरोधस्य—विशेषाविरोधस्य ॥

१-२ ११८ तमे सूत्रे । १ तस्य इत्यपि शेष-पाठः । ४ अर्थ इति सू-पाठः । ५ एव  
 विशेषोपयोगेन तदु- इति सू-पाठः ।

(मूलम्)

परजननम्' इत्यनेनैवानवकाशं मन्यते, एवं स्पष्टीकृतमप्यर्थतत्त्वं यो नाम स्वदर्शनानुरक्तमतिस्तत्र विश्वशक्तिवैकल्यं न प्रतिपद्यते धावति च चोद्यं कर्तुं स मुग्धबुद्धिरित्थमपि शक्यः तूष्णीमित्युपहासपरं ५ कारणोपयोगकृतं कार्यस्वभावविशेषासङ्करमुक्तवान् । परमार्थतस्तु न भवन्त्येव कारणानां भिन्नेभ्यः स्वभावेभ्यः कार्यस्य भिन्ना एव विशेषा इत्ययमर्थ इति । अत्रोच्यते-उपहासपरमित्येतत् सत्यम्, स मुग्धबुद्धिरित्थमपि शक्यः तूष्णीमित्येतदप्येवम्, तस्य विशिष्ट-बोधाभावात् । यस्तु सन्न्यायकुशलः कुशाग्रीयबुद्धिः स कथमधि- १० कृतचोद्यं तत्रैव सामर्थ्यादित्यादिनाऽनवकाशं मन्येत ? तत्रैव सामर्थ्ये तत्समानजातीयापरापरजननवन्न तदन्यपरापरजननमपि । इति किं न पश्यत्यसौ येन तथा मन्यत इत्युक्तप्रार्य चात्र । तस्मान्न श्रौत-

(स्वो० व्या०)

स्यादिति' एतत् चोद्यं तत्रैव-विवक्षिते कार्ये सामर्थ्यात् नापरापरजनन- १५ मित्यनेनैव ग्रन्थेन अनवकाशं मन्यते । एवं स्पष्टीकृतमप्यर्थं यो नाम कश्चित् स्वदर्शनानुरक्तमतिः तत्र-कार्ये विश्वशक्तिवैकल्यं तत्कारणापेक्षया न प्रतिपद्यते साङ्ख्यादिः धावति च चोद्यं कर्तुं 'न कारणभेदो भेदकः स्यात्' इत्येवं स मुग्धबुद्धिः-चोद्यचञ्चुः इत्थमपि शक्यस्तूष्णीमिति-मूर्क इति उपहास-परं कारणोपयोगकृतं कार्यस्वभावविशेषासङ्करमुक्तवान् हेतुविन्दौः २० परमार्थतस्तु न भवन्त्येव कारणानां-चक्षुरादीनां भिन्नेभ्यः स्वभावेभ्यः कार्यस्य-विज्ञानादेः भिन्ना एव विशेषा इत्ययमर्थस्तस्येति । एतदाशङ्क्याह-अत्रोच्यते । उपहासपरमित्येतत् सत्यम्, अप्रमाणोपपन्नतयेत्यभिप्रायः । स मुग्धबुद्धिरित्थमपि शक्यस्तूष्णीमित्येतदपि एवमविप्रतिपत्तिरावयोः । कुत इत्याह-तस्य-मुग्धबुद्धेर्विशिष्टबोधाभावात्, यस्तु सन्न्यायकुशलः २५ कश्चित् कुशाग्रीयबुद्धिः-तीक्ष्णबुद्धिर्मवानिव स कथमधिकृतचोद्यं-न कारणभेदात् कार्यभेदः स्यादिति तत्रैव-सामर्थ्यादित्यादिना अनवकाशं मन्येत ? । कथं च न स्यादित्याह-तत्रैव सामर्थ्ये विवक्षितकार्ये तत्समानजा-तीयापरापरजननवदिति निदर्शनं न तदन्यपरापरजननमपि विज्ञानान्तरा-

१ 'विशेषात् सङ्कर०' इति क-पाठ । २ 'स न्याय०' इति क-पाठ । ३ 'सामर्थ्यादिना' इति क-पाठ । ४ 'तत्समानजातीयापरापरजननमपीति' इति ग-पाठ । ५ 'परापरजनन०' इति ड-पाठ ।

( मूलम् )

शब्दार्थातिरेकेण तन्मतात्याग इति तदव्यागिनो न युक्तमेवमादि-  
प्रलपनम् । औतशब्दार्थाङ्गीकरणे चोक्तवन्मवीयान्युपगमाभय इति  
यथा यथा विचार्यते तथा तथा न परमते कार्यकारणभावो युज्यते,  
योगेऽपि न तस्मिन्मये कश्चिदुपायः ॥

स्यादेतत्-प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनः कार्यकारणभाव इत्युपायः ।  
इह च प्रत्यक्षमेव प्रमाणं प्रत्यक्षानुपलम्भशब्दान्यामुच्यते । तथा-  
हि-कार्यकारणामिमतपदार्थाकारं प्रत्यक्षं तद्विविक्तवस्त्वाकारमनु-  
पलम्भ इति । एतौ च प्रत्यक्षानुपलम्भौ परस्परसहायौ साधनम् ।  
कदाचिदनुपलम्भपुरस्सरं प्रत्यक्षम्, यथाऽऽह न्यायवादी-“येवा

( स्तो० व्या० )

जननवन्न शङ्खरादिजननमपीत्यर्थः । इति-एवं किं न पदयत्यसौ-कुशाग्रीयशुद्धिः  
येन तथा मन्यत इति उक्तमात्रं चात्र व्यतिक्रम इति नाधिकः प्रयासः ।  
यस्मादेव तस्मात् औतशब्दार्थातिरेकेण तन्मतात्यागः-धर्मकीर्ति-  
मतात्यागः, किन्तु ताग एव । इति-एवं तदव्यागिनः, प्रक्रमाद्धर्मकीर्तिमता-  
व्यागिनः किमित्याह-न युक्तमेवादिप्रलपनं यथोक्तमसम्बद्धमिति । औत  
शब्दार्थाङ्गीकरणे च सति किमित्याह-उक्तवत्-यथोक्तं प्राक् तथा मवीया  
न्युपगमाभयः तदेकनेकस्वभावापत्त्या । इति-एव यथा यथा विचार्यते  
सूक्ष्मेक्षिक्या तथा तथा न परमते-क्षणिकैकान्तवादितरे कार्यकारणभावो  
युज्यते । निदर्शितमेतद्व्यक्षेण । योगेऽपीत्यादि । योगेऽपि कार्यकारणभावस्य  
न तस्मिन्मये-न कार्यकारणभावनिमित्तये कश्चिदुपायः परस्य ॥

स्यादेतदित्यादि । स्यादेतत्-अथैवं मन्यसे-प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनः कार्य-  
कारणभाव इति अस्ति उपायः । असौ च भाषार्यमाह इह चेत्यादिना । इह च-  
प्रस्तुतोपाये प्रत्यक्षमेव प्रमाणं प्रत्यक्षानुपलम्भशब्दान्यामुच्यते ।  
एतद्भाषनायाह-तथाहीत्यादि । तथाहीति श्रवत् । कार्यकारणामिमतपदार्था-  
कारं प्रत्यक्षं प्रत्यक्षमुच्यते, तद्विविक्तवस्त्वाकार-कार्यकारणामिमतपदार्थं  
विविक्तवस्त्वाकारं प्रत्यक्षमेव अनुपलम्भ इति । एतौ च प्रत्यक्षानुपलम्भौ  
परस्परमहायौ सन्तौ साधनम्, कार्यकारणभावमेति प्रक्रमः । कथमित्याह-  
यदाचिदनुपलम्भपुरस्सरं प्रत्यक्षम्, यथाऽऽह न्यायवादी-धर्मकीर्तिः

(मूलम्)

मुपलम्भे तल्लक्षणमनुपलब्धमुपलभ्यते" इत्यादि ॥

एतेन चोपलब्धिलक्षणप्राप्तानुपलम्भेन तत्र तस्य स्वहेतोः सन्निधानात् प्रागपि सत्त्वमन्यतो देशादागमनं प्रागवस्थितकटकुट्यादि-<sup>५</sup> हेतुत्वं चापाकृतमिति । तथा कदाचित् प्रत्यक्षपुरस्सरोऽनुपलम्भः, यथोक्तम्—“तत्रैकाभावेऽपि नोपलभ्यते तत् तस्य कार्यम्” इति । एतदुक्तं भवति—येषां सन्निधानेन प्रवर्तमानं यद् दृष्टं तेषु मध्ये यदैकस्याप्यभावो भवति तदा नोपलभ्यते तत् तस्य कार्यम्; यथा धूमो हुतभुजः, घटादि मृदादीनाम् । इत्युपायभावान्नास्ति दोष इति । <sup>१०</sup>

(स्रो० व्या०)

येषामुपलम्भे मृत्पिण्डादिकारणानां तल्लक्षणम्—उपलब्धिलक्षणमेव घटादिकार्यं अनुपलब्धं सत् पूर्वमुपलभ्यत इत्यादि तत् तस्य कार्यमित्यनुपलम्भपुरस्सरं प्रत्यक्षम् ॥

एतेन चोपलब्धिलक्षणप्राप्तानुपलम्भेनानन्तरोक्तेन तत्र—देशे तस्य—<sup>१५</sup> कार्यस्य स्वहेतुसन्निधानात् प्रागपि, हेत्वभावेऽपीत्यर्थः, सत्त्वमपाकृतमिति सम्बन्धः । तथा अन्यतो देशादागमनं कार्यस्य सैत एव । तथा प्रागवस्थितकटकुट्यादिहेतुत्वं चापाकृतमिति । यदि तेऽपि हेतवः स्युः स्वहेतुसन्निधानात् प्रागपि तेभ्य एवोत्पद्येत कार्यम्, न चोत्पद्यते, तस्मान्न हेतवस्ते इति । एवं कदाचिदनुपलम्भपुरस्सरं प्रत्यक्षं साधनम् । तथा कदाचित् प्रत्यक्षपुरस्सरोऽनुपलम्भः साधनम्, यथोक्तं न्यायवादिनैव—“तत्रैकाभावेऽपि नोपलभ्यते तत् तस्य कार्यम्” इति परग्रन्थः । एवं व्याचिख्यासुराह—एतदुक्तं भवति । येषां सन्निधानेनाभ्यादीनां प्रवर्तमानं यद् दृष्टं—धूमादि तेषु मध्ये यदैकस्याप्यभावो भवति अभ्यादेरेव तदा नोपलभ्यते तत् तस्य—अनुपलम्भमानस्य कार्यम् । निदर्शनमाह—यथा धूमो हुतभुजः—अग्रेस्तथा घटादि मृदादी-<sup>२५</sup> नाम् । इति—एवमुपायभावात् कारणात्, तन्निश्चय इति वर्तते, नास्ति दोषः

(विवरणम्)

(१२) उपलब्धिलक्षणमेवेति । लक्ष्यतेऽनेनेति लक्षणम्, उपलब्धिरेव लक्षणं—गमकं यस्य तत् तथा ॥

१ 'इत्यादिना तत्' इति क-पाठ । २ 'स्वत एव' इति ड-पाठ । ३ 'तत्रास्य कार्यमेति पर०' इति क-पाठ ।

( मूलम् )

अत्र उच्यते यत्किञ्चिदेतत्, उपलम्भस्य दर्शनत्वात्, अनुप-  
लम्भस्य चावर्शनत्वात्, दर्शनावर्शनयोश्च व्यभिचारतः परेण  
प्रतिक्षेपात्, तदितिरिक्तस्य चेहाप्यभावादिति ॥

स्यादेतत्-नाभाषः, उपलब्धिलक्षणप्राप्तानुपलम्भस्य दर्शनाद्  
दृष्टस्य चावर्शनात् । न, उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्य अनुपलम्भासिद्धेः ।  
उपलब्धिलक्षणप्राप्तिर्मुपलम्भप्रत्ययान्तरसाकल्यम् । तेषामुपलम्भ

( सो० व्या० )

इति । एतदशङ्काह-अत्र उच्यते-यत्किञ्चिदेतत्, वसरमित्यर्थः । कुत  
इत्याह-उपलम्भस्य दर्शनत्वात् तस्याऽनुपलम्भस्य चावर्शनत्वात्,  
दर्शनावर्शनयोश्च व्यभिचारतः कस्यात्, परेण-धर्मकीर्तिना प्रति  
क्षेपात्, तदितिरिक्तस्य च-दर्शनावर्शनातिरिक्तस्य च इहापि-प्रत्यक्षानुप-  
लम्भोपाये अभावात्, प्रत्यक्षानुपलम्भावपि दर्शनावर्शने एव इति व्यर्थः ॥

स्यादेतदित्यादि । स्यादेतत्-अथैव मन्यसे-नाभाषः, प्रक्रमात् तदतिरिक्तस्य ।  
कथमित्याह-उपलब्धिलक्षणप्राप्तानुपलम्भस्य दर्शनाद् दृष्टस्य च-  
उपलब्धिलक्षणप्राप्तस्यैव अवर्शनात् । एतदशङ्काह-न-नैतदेवम्, उपलब्धि-  
लक्षणप्राप्तस्य सत् अनुपलम्भासिद्धेः । एतामेवाह-उपलब्धिलक्षण-  
प्राप्तिर्यस्मात् उपलम्भप्रत्ययान्तरसाकल्यम्-उपलम्भप्रत्ययान्तराणां सकल-  
भावः । यदि नमैव ततः किमित्याह-तेषाम्-उपलम्भप्रत्ययान्तराणां सकलना

( निबन्धम् )

( १२ ) दर्शनावर्शनयोश्च व्यभिचारतः इति । न शक्यत्वा दूषोऽतिसङ्कापे दृष्टः,  
अभ्युदा न दृष्टः इत्येतावतैव गम्यगमकभावो 'वासीगर्दभ' म्भावेन दर्शनावर्शनयो  
व्यभिचारात्, किन्तु कार्यकारणभावेन नियतसमाधेन वा गम्यगमकभावः । यदुक्तम्-

“कार्यकारणभावाद् वा नियमाद् वा नियामकात् ।

अविनाभावमियमो वर्शनाभ न वर्शनाद् ॥”

इति । मध्यवर्तिनो 'न'शब्दस्योभयत्र सम्बन्धाद् दर्शना(२)दर्शनना(१)मिति दर्शनाभ  
दर्शनामिति मध्यवर्तिनो 'न'शब्दस्य उभयत्र सम्बन्धात् दर्शनावर्शनभावेन नाविना  
भावनियमकत्वा न दर्शनावर्शनमात्रेण नाविनाभावनियम इति ॥

( मूलम् )

जननस्वभावत्वे कथं तदनुपलम्भः ? । अतस्त्वभावत्वे वा तत्प्रत्ययान्तरत्वं कथम् ? ॥

स्यादेतत्-सहार्थेन तज्जननस्वभावानि, यथाऽऽह-“स्वभावविशेषश्च यः स्वभावः सत्स्वन्धेषूपलम्भप्रत्ययेषु सन् प्रत्यक्ष एव भवति” । एतदप्यसारम्, इत्थमप्युभयस्य उपलब्धिलक्षणप्राप्तिशब्देनाभिधानात् तद्भावे चानुपलम्भायोगात् । न तदा तद्भावे एव, अपि तु विद्यमानः प्रत्यक्षो भवतीति चेत्, कथं तानि तदुपलम्भप्रत्ययान्तराणि ? । सह तेन तज्जननस्वभावत्वात् तथोच्यन्ते इति चेत्, कथं न तदा तद्भावे, अभावे वा सह तेन तज्जननस्वभावानि ? । तद्दृश्यत्वेन

( खो० व्या० )

मुपलम्भजननस्वभावत्वे सति उपलम्भभावापत्त्या कथं तदनुपलम्भः ? । नैवेत्यर्थः । अतस्त्वभावत्वे वा-उपलम्भाजननस्वभावत्वे वा तेषां तत्प्रत्ययान्तरत्वम्-उपलम्भप्रत्ययान्तरत्वं कथम् ? । नैवेत्यर्थः ॥

१५

स्यादेतदित्यादि । स्यादेतत्-अथैवं मन्यसे-सहार्थेन अवलम्बनाव्येन तज्जननस्वभावानि-उपलम्भजननस्वभावानि, यथाऽऽह न्यायवादी-स्वभावविशेषश्च-पदार्थविशेषश्च । किमुक्तं भवतीत्याह-यः स्वभावः-पदार्थः सत्स्वन्धेषु उपलम्भप्रत्ययेषु-चक्षुरादिषु सन्-विद्यमानः प्रत्यक्ष एव भवति । एतदाशङ्क्याह-एतदप्यसारम् । कुत इत्याह-इत्थमपि-एवमपि उभयस्य-उपलम्भ-प्रत्ययान्तरस्वभावविशेषोभयस्य उपलब्धिलक्षणप्राप्तिशब्देन अभिधानात् । तद्भावे च-अधिकृतोभयभावे च किमित्याह-अनुपलम्भायोगात् । नेत्यादि । न तदा-तस्मिन् काले तद्भावे एव-स्वभावविशेषभाव एव, अपि तु-किन्तु विद्यमानः प्रत्यक्षो भवति । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-कथं तानि-अधिकृतप्रत्ययान्तराणि तदुपलम्भप्रत्ययान्तराणि ? तद्भावेऽपि तज्जननविकलान्यपीति भावः । सहेत्यादि । सह तेन-स्वभावविशेषेण तज्जननस्वभावत्वात्-विवक्षितोपलम्भजननस्वभावत्वात् तथोच्यन्ते-उपलम्भप्रत्ययान्तरत्वेनोच्यन्ते । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-कथं न तदा-तस्मिंस्तत्साकल्यकाले तद्भावे-स्वभावविशेषभावः अभावे वा स्वभावविशेषस्य सह तेन-स्वभावविशेषेण तज्जननस्वभावानि-

( मूलम् )

योग्यताऽपेक्षयेति चेत्, कथमुपलम्भाभावे न त्वेतदधिगतिः ।।  
 प्रमन्धमाभिस्य तथोपलब्धयेति चेत्, किं सा न गोसन्निधानासन्नि-  
 ५ चानोपलब्धानुपलब्धाश्वादिवर्णने इति सम्भवत्येष क्वचिदिति । एव  
 च यदि तत्राप्यश्वस्य प्रागसत्त्वमन्यतो देशादनागमनमन्याकारण-  
 त्वं च सन्तानस्य शक्यते निश्चेतुम्, भवतु तथापि हेतुफलभाव-  
 इति । एतदसमीक्ष्यैवोक्तम्, तदोपलब्धस्य प्रागसत्त्वात्, अन्यदेशा-  
 दनागतेः, अन्याकारणत्वं स्यात् एव निश्चयात् उपायाविशेषात्  
 १० अन्यघ्राप्येषमेवावगतेः । अन्यदाऽन्यतोऽपि भावादनिश्चय इति

( स्तो० व्या० )

विषयितोपलम्भजननस्वभावानि, उपलम्भप्रत्ययान्तराणीति प्रक्रमं कथम् ? नैवेत्यर्थः ।  
 तदित्यादि । तस्य-समावविशेषस्य इत्यत्येन हेतुना योग्यताऽपेक्षया । इति  
 चेत्, एतदाशङ्काह-कथमुपलम्भाभावे सति न त्वेतदधिगतिः-तद्वत्त्व-  
 ५ त्वाधिगतिः ? । प्रमन्धेत्यादि । प्रमन्धमाभिस्य-सृणुप्रवाहं तथोपलब्ध्या-सामा-  
 न्येनापरोपलब्ध्या । इति चेत्, एतदाशङ्काह-किं सा-तथोपलब्धिः प्रमन्धपेक्षया  
 सामान्येनेत्यर्थः, न गोः सन्निधानासन्निधानाभ्यां उपलब्धानुपलब्ध्यासी-  
 अश्वादिभेति विप्रहः, तस्य दर्शने किं सा न इति सम्भवत्येष क्वचिदिति ।  
 एतदुक्तं भवति-गोसन्निधाने उपलब्धेऽश्वसदसन्निधानेनोपलब्धते, न चासी गोः कार्यं  
 १० प्राप्नोति च भवद्भीत्येति । एव च कृत्वा एतदप्यसमीक्ष्यैवोक्तमिति सम्मपः । किं  
 तदित्याह-यदीत्यादि । यदि तत्रापि-देशे अश्वस्य गोः कायवया परिकल्पितस्य  
 प्राग्-उपलम्भसमयात् पूर्वमसत्त्वं शक्यते, निश्चेतुमिति सम्मन्य, तथाऽन्यतो  
 देशादनागमनं शक्यते निश्चेतुम् । एवमन्याकारणत्वं च सन्तानस्य अथ  
 सम्मपिनं चाप्यते निश्चेतुं यदि, भवतु तथापि हेतुफलभावं इति । एतद-  
 १५ प्यसमीक्ष्यैव-मनातोऽन्यैव उक्तं न्यायविदा धार्मिके । कथमित्याह-तदोप-  
 लब्धस्य, प्रक्रमादस्य, प्रागसत्त्वात् निरन्ययासदुत्पादेन अन्यदेशादनागतेः,  
 अनप्य हेतोः अन्याकारणत्वं स्यापि, अत एव इत्यात् निश्चयात्, निमयस्य  
 उपायाविशेषात् प्रत्ययानुपलम्भसाधनं कथंकारणभावं इत्युपायसद्विशेषात् ।  
 एतदेवाह-अत्रापि-धृमानतादौ एवमेवावगतेः अन्याकारणत्वं । अन्यदे-  
 २० त्यादि । अन्यदा-अन्यमिन् कटेऽन्यतोऽपि भावादस्य अनिश्चयः । इति

( मूलम् )

चेत्, न, तस्यान्यदा भावासिद्धेः । सन्तानापेक्षया सिद्धिरिति चेत्, क  
 एतद् वेद इति निभाल्यतां स्वतन्त्रम् । विशिष्टबोधसन्तानजो विकल्प  
 इति चेत्, कुतस्तस्यान्यतरैकबोधजत्वे तथावैशिष्ट्यम् ? । तथाविध-  
 हेतुभ्यस्तद्धेतुभावादिति चेत्, एतदपि प्रतिनियतार्थतया भवद्विज्ञान-  
 गोचरातीतमेव । किं तेन ? । प्रतीतिरियमीदृशीति चेत्, अस्त्येषा  
 तन्त्रत्यागिनी तु न युक्तोपन्यसितुम् । न ह्येषा तथाऽनुभवप्रतीयमाना-  
 न्वया सर्वथा तद्ग्राहिवोधविकलाद् बोधमात्राद् भवितुमर्हति ॥  
 न चैकजातीया अपि न भिन्नहेतुजाः, बह्वयरणिसूर्योपलादिभ्यः  
 अनलाद्युदयदर्शनात् । न चैतेषां जातिभेदोऽपि, तुल्यतया प्रतीतेः ।

( खो० व्या० )

चेत्, एतदाशङ्क्याह-न, तस्य-अश्वविशेषस्य अन्यदा भावासिद्धेः । सन्ताने-  
 त्यादि । सन्तानापेक्षया सिद्धिरिति चेत्, अन्यदा अश्वविशेषस्य । एतदाशङ्क्याह-  
 क एतद् वेद-जानाति इति निभाल्यतां स्वतन्त्रम् । क्षणनिरन्वयनश्वैकवस्त्वा-  
 लम्बनानि विज्ञानानीति भवतः स्वतन्त्रम् । अस्मिन्नेवं व्यवस्थिते क एतद् वेद इति ? ।  
 विशिष्टेत्यादि । विशिष्टश्चासौ बोधसन्तानश्च तज्जो विकल्पः । इति चेत्,  
 एतदाशङ्क्याह-कुतस्तस्य-अधिकृतविकल्पस्य अन्यतरैकबोधजत्वे सति तथा-  
 वैशिष्ट्यं येनैतद् वेद ? । तथाविधेत्यादि । तथाविधहेतुभ्यः परम्परया तद्धेतु-  
 भावात् तस्य-विकल्पस्य हेतुभावात्-तथाविधान्यतरबोधभावात् । इति चेत्,  
 एतदाशङ्क्याह-एतदपि-अनन्तरोदितं प्रतिनियतार्थतया कारणेन भवद्विज्ञान-  
 गोचरातीतमेव । किं तेनेत्यादि । किं तेन-मदीयविज्ञानागोचरेण ? । प्रतीति-  
 रियं-प्रस्तुताश्वादिगोचरा ईदृशी । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-अस्त्येषा-प्रतीतिः  
 तन्त्रत्यागिनी तु त्वन्नीत्या, अतो न युक्तोपन्यसितुम् । न ह्येषेत्यादि । न  
 यस्मादेषा तथा-तेन प्रकारेण पूर्वापरीभूतबोधलक्षणेन अनुभवेन प्रतीयमानः  
 अन्वयो यस्याः सा तथाविधा सर्वथा-एकान्तेन तद्ग्राहिवोधविकलात्-  
 प्रस्तुताश्वादिग्राहिवोधविकलात् । कुत इत्याह-बोधमात्रात्-तथाविधान्यतरबोध-  
 भावलक्षणात् भवितुमर्हति इति भावनीयमेतत् ॥

अभ्युच्चयमाह न चैकेत्यादिना । न चैकजातीया अपि पदार्था न भिन्न-  
 हेतुजाः, किन्तु भिन्नहेतुजा अपि । कुत इत्याह-बह्वयरणिसूर्योपलादिभ्यो



( मूलम् )

न चैव तथापि तथाभावे कश्चिद् विरोधः, भवक्यायाविशेषात् । न चात्र लोकानुसारो विशेषक इति, अभ्युपगमविचारादिति ॥

५ किञ्च ज्ञानार्थयोः क्षणिकत्वादेकैकैकग्रहणे संत्यपि एतत् कारणमिदं कार्यमिति कुतोऽयसायः ? । स्यादेतत्-तयोरेव तथाग्रहणात् । तथाहि-कारणज्ञान कारण गृह्यालेख । तच्च विशिष्टैककार्यं

(स्यो० व्या०)

हेतुस्य अनलाद्युदयदर्शनात् । 'आदि'शब्दाद् 'गोमयशालूकशालूकोदयग्रह' ।

॥ न चैतेषां-वह्मधादिजन्यानामनलादीनां जातिमेवोऽपि । कुत इत्याह-तुल्यतया प्रतीतेः एतेषामनलादीनाम् । न चैव तथापि-गवायादी तथाभावे कस्यचिदसम्प्राप्तादुत्पत्तिः कस्यचिद् गोरित्येवभावे कश्चिद् विरोधः । कयमित्याह-अयह्मधाद्याविशेषात् अन्ययश्च्यस्य तत्तत्स्वभावतामात्रस्य सर्वत्र वक्तुं शक्यत्वात् । ततश्च गोरप्यश्चजननम्भावादसाविरोध इति परिधिन्तनीयमेतत् । इत्यस्य तु तत्र

५ कटकुट्टयसमानता गोश्चनकस्य चेत्यल प्रसङ्गेनेति भवक्यायाविशेषः । न चात्र-विचारे लोकानुसारो विशेषक इति । कुत इत्याह-अभ्युपगमविचारादिति ॥

किञ्चेत्यादि । अभ्युपगमस्य एव ज्ञानार्थयोः क्षणिकत्वात् कारणात् एकैकेन-ज्ञानेन एकैकग्रहणे संत्यपि कारणकायापेक्षया एतत् कारणमिदं कार्यमिति-एष कुतोऽयसायः ? । न कुतश्चिदपीत्यर्थः, निविकल्पप्रसङ्गेन सम्प्रयाग्रहणादिनिर्गमः । स्यादेतदित्यादि । अथैव मन्यसे-तयोरेव-कारण-कारयो तथाग्रहणात्-कारणकयतया ग्रहणात्, अयसाय इति प्रक्रमः ।

( विवरणम् )

(९) गोमयशालूकशालूकोदयग्रह इति । गोमय-शालूकशालूकानां गकासान्, वा शालूकस्य-गृध्रिकस्योदयः-उत्पत्तिश्च महः-स्वीकारः । तत्र कोऽपि गोमयाद्वा कश्चिद् गृध्रिकाद् गृध्रिक उत्पद्यत इत्यर्थः ॥

अदि हि गोमयाद्वा गकासाद्वाभयः समजमि तथा प्राच्याधमनेन हि कृतमित्याह-(१४ १५) इतराश्चप्य तु तत्र कटकुट्टयसमानता गार्जनकस्य चेति । इत्यस्य तु-गार्जनाधमस्य पुनश्चाप्यननेऽधमस्य कटकुट्टयसमानता, अदिधित्वात्त्वमित्यर्थः । गोश्चनकस्य च-अप्रजननगोभयात्ताद(८)त्वं च गोभयोऽप्यप्याह ॥ अथप्रजननं गीत्यर्थः ॥

( मूलम् )

जननस्वभावमिति तथैव गृह्णाति, अन्यथा तदग्रहणप्रसङ्गात् । एवं कार्यमपि विशिष्टकारणजन्यस्वभावमिति तथैव गृह्यते, तत्सामर्थ्य-  
प्रभवश्च विकल्पस्तथैव प्रवर्तते इति न्याय्यस्तदवसाय इति । अत्र ५  
उच्यते-विशिष्टकार्यजननस्वभावग्रहणं विशिष्टकारणजन्यस्वभाव-  
ग्रहणं चेतरेतरग्रहणात्मकं न वः खराद्धान्तनीत्योपपद्यत इत्युक्त-  
प्रायम् । उपपत्तावपि सर्वत्र तथाग्रहणात् अविनाभावग्रहणमन्तरे-  
णापि धूमादिग्रहणादेवानलादिगतिरनिवारणीया । समनन्तरवैक-  
ल्यात् नेति चेत्, न, क्वचित् तत्तुल्यतायामप्यभावात्, समुद्र- १०

( खो० व्या० )

एतदेव भावयति तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । कारणज्ञानं कारणं  
गृह्णात्येव । तच्च-कारणं विशिष्टैककार्यजननस्वभावमिति कृत्वा तथैव  
गृह्णाति यथा तद् व्यवस्थितम्, अन्यथा ग्रहणे तदग्रहणप्रसङ्गात् कारणात् ।  
एवं कार्यमपि विशिष्टकारणजन्यस्वभावमिति कृत्वा तथैव गृह्यते यथा १५  
तद् व्यवस्थितं तत्सामर्थ्यप्रभवश्च-कारणादिज्ञानसामर्थ्यप्रभवश्च विकल्प-  
स्तथैव प्रवर्तते । इति-एवं न्याय्यस्तदवसायः-कार्यकारणावसायः । इति  
चेत्, एतदाशङ्क्याह-अत्रोच्यते समाधिः । विशिष्टकार्यजननस्वभावग्रहणं  
कारणगतं तथा विशिष्टकारणजन्यस्वभावग्रहणं च कार्यगतम् । किमित्याह-  
इतरेतरग्रहणात्मकं वर्तते, इतरेतरोपाधित्वादितरेतरविशिष्टत्वं स्य । किमित्याह-न २०  
वो-न युष्माकं खराद्धान्तनीत्या-खसिद्धान्तन्यायेन उपपद्यते इत्युक्तप्रायं-  
प्रायेणोक्तम् । उपपत्तावपि अस्य तत्तत्स्वभावतया इतरेतरविशिष्टग्रहणस्य । किमि-  
त्याह-सर्वत्र तथाग्रहणात् कारणात् अविनाभावग्रहणमन्तरेणापि ।  
किमित्याह-धूमादिग्रहणादेव, 'आदि'शब्दाद् वालकादिग्रहः, अनलादि-  
गतिरनिवारणीया । इहापि 'आदि'शब्दात् जलादिग्रहः । समनन्तरेत्यादि । २५  
समनन्तरवैकल्यात् कारणाच्चेति चेत् अविनाभावग्रहणमन्तरेणापि धूमादिग्रहणादेवा-  
नलादिगतिरिति । एतदाशङ्क्याह-नेत्यादि । नैतदेवम्, क्वचित्-न सर्वत्र तत्तुल्य-  
तायामपि-समनन्तरतुल्यतायामपि अभावात् अविनाभावग्रहणमन्तरेणापि  
धूमादिग्रहणादेवानलादिगतिरिति । एतद्भावनायैवाह-समुद्रेत्यादि । समुद्रदर्शना-

( मूलम् )

दर्शनानन्तर धूमग्राहिषु तत्तुल्यतोपपत्तेः, तत्राप्यगृहीताविना-  
भावस्यासम्भवादिति । तत्रापि तत्तुल्यतायास्तत्त्वतोऽसिद्धिरिति  
५ चेत्, किमत्र क्षुण्णमित्यालोच्य वाच्यम् । नैकस्य कारणकारण तद्देतु-  
हेतुविषयमिति चेत् सम्भवत्यपि केवलानलग्राहिणः । तदपि न तथा  
धूमज्ञानसमनन्तर इति चेत्, ननु तथेति कोऽर्थः ? । तदनन्तरं  
तद्भावेनेति चेत्, किमिव तदानन्तर्यम् ? । तदनन्तरसमये तद्भावः

( स्तो० व्या० )

१० नन्तर यानपात्राधारूढानां धूमादिग्राहिषु प्रमातृषु तत्तुल्यतोपपत्तेः-  
समन्तरतुल्योपपत्तेः । ततः किमिहाह-तत्रापीत्यादि । तत्रापि-ययोदितधूमग्राहिषु  
अगृहीताविनाभावस्य-‘नालिकेर’द्वीपवासिनः प्रमातृ अस्मन्मातृ धूमादि  
ग्रहणादेवानठादिगतेरिति । तत्रापीत्यादि । तत्रापि-ययोदितधूमग्राहिषु तत्तुल्य  
तायाः-समनन्तरतुल्यतायास्तत्त्वतः-परमार्थेन असिद्धिः । इति चेत्, एतदा  
१५ शङ्काह-किमत्र क्षुण्ण येन तत्तुल्यताया असिद्धिः इत्यालोच्य वक्तव्यं स्वदर्शनं  
‘स्मितिमित्यभिप्रायः’ । नैकस्येत्यादि । नैकस्य-समनन्तरस्य ‘नालिकेर’द्वीपवासिप्रमातृ  
सम्बन्धिनः कारणकारण प्रदीपहेतुपरम्परामात्रे तद्देतुहेतुविषय तस्य-सामान्येन  
धूमग्राहिसमनन्तरस्य हेतु-धूमस्वस्यापि हेतु-अभिप्रायविषयमभिप्रायम् । इति चेत्,  
एतदाशङ्काह-सम्भवतीत्यादि । सम्भवत्यपि कारणकारण तद्देतुहेतुविषय केव  
२० लानलग्राहिणः-‘नालिकेर’द्वीपवासिनोऽपि । तदपीत्यादि । तदपि केवलानल  
ग्राहिणः न तथा-तेन प्रकारेण धूमज्ञानसमनन्तरः । इति चेत्, एतदा-  
शङ्काह-ननु तथेति कोऽर्थः प्र-धापेक्षया भवतीत्यभिप्रायः ? । तदनन्तरमि-  
त्यादि । तदनन्तरं-केवलानलग्राहानन्तरं तद्भावेन-धूमग्रहणभावेन । इति चेत्,

( विवरणम् )

२५ ( १८ ) धूमग्राहिसमनन्तरस्येति । धूमग्राही धामी समनन्तरश्च धूमग्राहि  
समनन्तरस्य । अयमभिप्रायः-योऽर्थः ‘नालिकेर’द्वीपवासी प्रमाता तस्य न यदा-  
चिदभिगोचरे ज्ञान पूर्वमजनि, इतरस्य तु प्रमातुः प्रदीपज्ञानसूत्रपरम्परया पावक-  
प्रसोक्तः अणोऽजनीत्यसौ धूमग्रहणान्तरं प्रतिपद्यत इति ॥

( २१ ) न तथा-तेन प्रकारेणेति । यथेदृशवासिनः प्रमातुः प्रदीपपरम्परया  
३० अभिज्ञानमजनि न तथा ‘नालिकेर’द्वीपवासिन इति ॥

१ तदभिप्रायः इति श-पाठः । २ अतु तथेति इति श-पाठः । ३ निर्वर्तयेत्य  
इति श-पाठः । ४ प्रयेधवाः लभो इति श-पाठः । ५ परम्परया पावकप्रसोक्तः अणोऽजनी  
इत्यसौ धूमग्रहणान्तरं प्रतिपद्य इति श-पाठः । तदन्तरं तत्र विवरणमत्रैव पाठ्यते ।

(मूलम्)

इति चेत्, तदभावे तदभावः । इष्यत एवैतदिति चेत्, स इतर-  
स्यापि तुल्यः । तदनन्तरं तद्भावेनातुल्य इति चेत्, तदभाव-  
भाविनः किमनेन ? । सोऽनन्तरभावी तद्धेतुर्भवतीति चेत्, नासत् ५  
सद्भाविन इत्युक्तम् । स तस्य जनक इति चेत्, न किञ्चित् तल्ल-  
क्षणमस्य । ततस्तद्भाव एवेति चेत्, भूतेनापि किं तेन तदितर-

(स्वो० व्या०)

एतदाशङ्क्याह—किमिदं तदानन्तर्यं तदुत्तरकालभावितयाऽस्त्येवैतदित्यभिप्रायः ।  
तदनन्तरेत्यादि । तदनन्तरसमये—केवलानलग्रहणानन्तरसमये तद्भावः—धूम- १०  
ग्रहणभावः । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—तदभावे तद्भावः, केवलानलग्रहणाभावे  
धूमग्रहणभाव इत्यर्थः । इष्यत इत्यादि । इष्यत एवैतद् यदुत तदभावे तदभावः ।  
इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—स इत्यादि । स इतरस्यापि तुल्यः सः—तदभावे  
तद्भावः इतरस्यापि—केवलानलग्राहिधूमग्राहिणस्तुल्यस्तत्रापि केवलानलग्रहणाभाव एव  
तद्धूमग्रहणमिति कृत्वा । तदनन्तरेत्यादि । तदनन्तरं तद्भावेन—केवलानलग्रहणा- १५  
नन्तरं धूमग्रहणभावेन अविनाभावग्रहणेऽतुल्यः स इतरस्यापि तद्भावे तद्भावः । इति  
चेत्, एतदाशङ्क्याह—तदभावभाविनः किमनेन—केवलानलग्रहणाभावभाविनः  
धूमग्रहणस्य किमनेन ? । तदनन्तरं तद्भावेनाभावाविशेषादित्यभिप्रायः । सोऽनन्तर-  
भावीत्यादि । सोऽनन्तरभावी केवलानलग्रहः तद्धेतुर्भवति—धूमग्रहणहेतुर्भवति ।  
इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—नासत् सद्भाविन इत्युक्तम्, असत् सद् भवति तच्छीलं २०  
वैत्यसत् । सद्भावि कार्यं तस्य न हेतुः कश्चित् तत् तथा भावनेत्युक्तं प्राक् । स तस्ये-  
त्यादि । सः—हेतुस्तस्य—कार्यस्य जनकः । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—न किञ्चित्  
तल्लक्षणमस्य—न किञ्चिज्जनकलक्षणमस्य—हेतोः । तत इत्यादि । ततः—हेतोस्तद्भाव  
एव—कार्यभाव एव । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—भूतेनापीत्यादि । भूतेनापि किं  
तेन ?—तत इह प्रक्रमे धूमग्रहणेन केवलानलग्रहणात् किम् ? न किञ्चिदित्याह—तदि- २५

(विवरणम्)

(९) तदुत्तरकालभावितया अस्त्येवैतदित्यभिप्राय इति । 'नालिकेर'-  
द्वीपवासिनो हि प्रमातुः प्रदीर्घं पूर्वं मुर्मुराद्यवस्थपावकदर्शनमभूत्, समुद्रोत्तरणा-  
नन्तरं च धूमज्ञानमुपादि इत्यस्यैवानन्तर्यनिरन्वयनश्वरवस्तुवादिमतेऽनन्तरचिरा-  
तीतत्वस्य विशेषाभावात् ॥

( मूत्रम् )

बोधवैकल्यात् धूममात्रग्रहणरूपत्वात् तदितरत्रापि तदुपपत्तेः । न  
 चैवमपि तत्तत्स्वभावताऽवगमः, तथाऽप्रतीतिः, तदितरावगमा-  
 ५ भावादिति तस्यैव तद्भावादायन्वयादिसिद्धिः । आह-अन्वयपक्षेऽपि  
 केवलधूमादिग्रहणेऽनलादिगतिरनिवारणीया, पारम्पर्येण तत्राप्यन्व-  
 योपपत्तेरिति । नानिवारणीया । न ह्यसाधन्ययमात्रनिबन्धनैव, अपि  
 तु आगमादिजविशिष्टक्षयोपशमनिबन्धनाऽपि, तमन्तरेणानन्त-  
 र्यत उभयदर्शिनोऽपि तदनुपपत्तेः, कश्चित् तथाऽदर्शनात् । न  
 १० अतः समपादिनाऽनभिपक्षक्षयोपशमः पदप्रप्युत्तराधरभावेन

( लो० व्या० )

तरयोधवैकल्यात्-केवलानलग्नग्रहणयोधवैकल्यात्, वैकल्यं च धूममात्रग्रहण-  
 रूपत्वात् अधिकृतपोषस्य तदितरत्रापि-एयोदितसमन्तरजपोषमात्रेऽपि  
 तदुपपत्तेः-धूममात्रग्रहणरूपत्वोपपत्तेः । न चैवमपीत्यादि । न चैवमपि न्याय-  
 १५ तुल्यतायां तस्य-धूममात्रस्य 'नालिकेर' द्वीपवासिसम्बन्धिनं तत्स्वभावतावगमा-  
 अभिजन्यस्वभावतावगमः । कुत इत्याह-तथाऽप्रतीतिः-अभिजन्यस्वभावत्वेना-  
 प्रतीतिः । अप्रतीतिश्च तदितरावगमाभावात्-अन्वयवगमाभावात् 'नालिकेर' द्वीप-  
 वासिनः । इति-एव तस्यैव तद्भावादाय-केवलानलग्नग्रहणस्यैव धूमग्रहणभावात् ।  
 'आदि'शब्दात् कश्चित् पर्यायव्यावृत्तिपरिग्रहः । किमित्याह-अन्वयादिसिद्धिः,  
 २० अन्वयभ्यतिरेकसिद्धिरित्यर्थः, सुवर्णप्रप्यवत् कटकस्यैव कुण्डलादित्वेन भवनात् ।  
 आहत्यादि । आह पर-अन्वयपक्षेऽपि सति केवलधूमादिग्रहणे । किमि-  
 त्याह-अनलादिगतिरनिवारणीया । कुत इत्याह-पारम्पर्येण तत्रापि-  
 केवलानलग्नग्रहादि'नालिकेर' द्वीपवासिनि अन्वयोपपत्तेरिति । एतद्विशेषाह-न  
 अनिवारणीया न, न ह्यसौ-न यस्मात् असौ अनलादिगतिः अन्वयमात्र  
 २५ निबन्धनैव, अपि तु-किं तर्हि आगमादिजभावात्, 'आदिशब्दात् तपो-  
 विनयादिग्रहा, विशिष्टक्षयोपशमश्च तद्विषयबन्धनाऽपि अनलादिगतिः ।  
 कुत इत्याह-तमन्तरेण-विशिष्टक्षयोपशम(मन्तरेण) आनन्तर्यतः-आनन्तर्येण  
 उभयदर्शिनोऽपि, प्रक्रमाद् धूमानन्दर्शिनोऽपि तदनुपपत्तेः-अनलादिगत्यनुप-  
 पत्तेः । अनुपपत्तिश्च कश्चित्-प्रमातरि तथाऽदर्शनात्-उभयदर्शिनोऽप्यनलादि-  
 ३० गत्यद्वन्द्वनात् । एतदेवाह न त्वस्त्यस्यादिना । न अतः-नैव समपादिना-  
 सद्देत-तपो-विनयादिना अनभिपक्षक्षयोपशमः-प्रमाता पदप्रप्युत्तरा

( मूलम् )

धूमानलौ तदन्यभावाविव कश्चित् तयोर्हेतुहेतुमद्भावं प्रतिपद्यते, भूयो धूमदर्शनात् तदनवगतेरिति । क्षयोपशमसामर्थ्यादेव तथा-  
 अन्यतरग्रहणतोऽपि तद्भावावगमे को दोषः ? न कश्चिदन्यः, अपि तु ५  
 नादलात् तदुत्पत्तिरित्यसकृन्निदर्शित एव । यदा हेतु-फलयोरणी-  
 यसाऽपि कालेन न व्यवधानं न च ध्वंसनाम्नो विनाशस्य हेतुत्वम्,  
 तदानीं कथमदलात् तदुत्पत्तिः ? । तस्यैव तथाभावाभावतोऽसत्  
 सद्भवनेनेत्यलमनेन पुनः पुनरभिहितेन । आलोच्यतां वस्तु-  
 तत्त्वमिति, अतः 'प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनः कार्यकारणभावः' इति १०  
 वचनमात्रमेव ॥

इतश्चैतदेवम्, तयोर्निराकार-साकारयोः तद्ग्राहकत्वायोगात् ।

( स्त्रो० व्या० )

धरभावेन धूमानलौ लोकनीत्या तदन्यभावाविव-अप्रतिबद्धापरपदार्था-  
 विव कश्चित्-प्रमाता तयोः-धूमानलयोः हेतुहेतुमद्भावं-कार्यकारणभावं १५  
 प्रतिपद्यते । कथं न प्रतिपद्यत इत्याह-भूयः-पुनर्धूमदर्शनात् सकाशात्  
 तदनवगतेः-अनलाधनवगतेः इति । आह-क्षयोपशमसामर्थ्यादेव  
 सकाशात् तथा-निरन्वयनाशभावेन अन्यतरग्रहणतोऽपि धूमादिग्रहणमधिकृत्य  
 तद्भावावगमे, प्रक्रमाज्जन्यजनकभावावगमे सति, को दोषः ? । एतदाशङ्क्याह-न  
 कश्चिदन्यः-दोषः, अपि तु नादलात्-नाकारणात् तदुत्पत्तिः-धूमाद्युत्पत्तिः २०  
 इत्यसकृन्निदर्शित एव दोषः । आह-यदा हेतु-फलयोः-कार्य-कारणयोः  
 अणीयसाऽपि कालेन, अत्यन्तलघुनाऽपीत्यर्थः, न व्यवधानम्, किं तर्हि ?  
 हेतुसमनन्तरमेव फलम् । न च ध्वंसनाम्नो विनाशस्य प्रसज्यात्मकस्य  
 हेतुत्वं फलं प्रति । तदानीं कथमदलात् तदुत्पत्तिरिति ? । एतदाशङ्क्याह-  
 तस्यैवेत्यादि । तस्यैव-हेतोः तथाभावाभावतः-फलरूपेण भावाभावात् कार- २५  
 णात् असत् सद्भवनेन हेतुना अदलेति । तथाहि-यदैव हेतुरेव न फलीभवति  
 तदैवासत् सद् भवतीति स्थितमदलत्वमित्यलमनेन पुनः पुनरभिहितेन ।  
 आलोच्यतां वस्तुतत्त्वमिति । अतः 'प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनः कार्य-  
 कारणभावः' इति वचनमात्रमेव परदर्शने, निरर्थकमित्यर्थः ॥

इतश्चैतदेवमधिकृतवचनं वचनमात्रमेव, तयोः-प्रत्यक्षानुपलम्भयोः निरा- ३०

(मूळम्)

अयोगश्च विषयकृतनिर्मासविरहे अर्थप्रत्यासत्तिनिबन्धनाभावेनेव  
 मस्य सवेदनमिति व्यथस्याऽनुपपत्तेः, आकारस्य चानर्थकेष्वपि  
 ५ स्वभाविप्रत्ययेषु भाविनो वस्तुव्याप्त्यभावात्, स्थूलचित्राकाराणां  
 चैकत्र विज्ञाने भावतः सम्भवायुक्तेरिति ॥

स्यादेतत्-नेवमद्वयज्ञानवादिनः कथञ्चिद् बाधकम् । तस्य हि सर्व  
 एव भावाभिस्तमोघसारशरीरा हेतुफलतां विभ्रतीति मतम् । बुद्  
 यश्च स्वसवित्प्रत्यक्षप्रमाणसिद्धसद्भावाः स्वरूपप्रतिपत्तये नापर  
 १० प्रकाशक प्रतीक्षन्त इति पा यथा सा तथैव सवेद्यते, कारणमुद्दिः

(सो० व्या०)

कार-साकारयोस्तद्वाहकत्वायोगात्-कार्यकारणग्राहकत्वायोगात् । अयोगः  
 च विषयकृतनिर्मासविरहे, विषयाकारविरहे इत्यर्थः । अर्थप्रत्यासत्तिनिब  
 न्धनाभावेन हेतुना इदमस्य सवेदनमिति-एवं व्यथस्याऽनुपपत्तेः ।  
 १५ अथाकारता खेव व्यथस्यानियन्धनमिति द्वितीय विकल्पमधिकृत्याह-आकारस्य च  
 ज्ञाने विषयरूपस्य अनर्थकेष्वपि स्वभाविप्रत्ययेषु भाविनः-सतः । किं  
 त्याह-वस्तुव्याप्त्यभावात्-वस्तुना सह व्याप्त्यभावात् । उपचयमाह-स्थूल  
 चित्राकाराणां च एकत्र विज्ञाने सूक्ष्मेकस्वभावे भावतः-परमाण्वेन  
 सम्भवायुक्तेरिति इतश्चेतदेवम् ॥

२० स्यादेतदित्यादि । अथैव मन्यसे-नेवम्-अनन्तरोदितमद्वयज्ञानवादिनः-  
 ग्राह्यग्राहकप्रारहितज्ञानयादिनः कथञ्चिद् बाधकम् इत्याह-तस्येत्यादि । तस्य  
 यस्मात्-अद्वयज्ञानवादिनः सर्व एव भावाः-भूम-भूमध्यमादयः चित्तमात्र  
 सारशरीराः, अद्वयपोषरूपा एवेत्ययः । किमित्याह-हेतुफलतां विभ्रतीति-  
 एवं मतम् । बुद्ध्यश्च किंविशिष्टा यतन्ते ? स्वसवित्प्रत्यक्षप्रमाणसिद्ध  
 २५ सद्भावा म्यसंविदेय प्रत्यक्षप्रमाणं तेन सिद्धसद्भावाः सत्यं स्वरूपप्रतिपत्तये-  
 स्वरूपप्रतिपत्त्यर्थं नापर प्रकाशक-म्यप्यनिरिक्तं प्रतीक्षन्त इति कृत्वा पा  
 यथा-वस्तुमित्या मुद्दि सा तथैव संवेद्यते, तद् यथा-कारणमुद्दिः

(विशरणम्)

(१७-१८) स्थूलचित्राकाराणां चेति । पटाणाकाण हि स्थूलाण्येव प्रतीयमान

१ त्वात् चित्राश्च-नामाप्रकारा अतः कथमेकमित्यत आन सूक्ष्मगन्धाय त भवयुरिति ॥

(मूलम्)

कारणात्मना कार्यबुद्धिश्च कार्यात्मनेति प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनः  
तद्भाव इति गीयते । कोऽन्योऽद्वयज्ञानवादिन एवं ब्रूयात् ? । अद्वया  
कारणाद्यात्मना च वेद्यत इति सुभाषितमेतत् । कीदृक् खल्वद्वयाया ५  
वेदनम् ? । यदपि गगनतलवर्त्यालोकवत् प्रकाश्यप्रकाशकान्तर-  
विरहेणाजडरूपतया जन्मैव तथोच्यते, तदपि तत्त्वतः कर्मकर्तृभावे  
वेदनायोगेन स्वत एव दुःस्थितमिति नार्थान्तरग्रहणसाध्यं हेतुफल-  
व्यवहारोपकारं कर्तुमलमित्यनुपन्यसनीयमेव विद्वज्जनसमाजे ।  
न च अद्वयमात्रतत्त्वाया भेदकमन्तरेण तथाविधविकल्पोदयो १०  
न्याय्यः । न च सति भेदके भाषाद्रव्यादौ तन्मात्रतत्त्ववादः । न  
च सत्यपि विकल्पोदये क्षणभेदेन पूर्वापरालोचनम् । न चासत्येवा-

(स्वो० व्या०)

कारणात्मना संवेद्यते सा तथैवेति कृत्वा कार्यबुद्धिश्च कार्यात्मना इति-एवं  
प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनः तद्भावः-कार्यकारणभाव इति गीयते । एतदा- १५  
शङ्काह-कोऽन्योऽद्वयज्ञानवादिनः एवं ब्रूयात् ? । कथमिदमयुक्तमित्याह-  
अद्वया-ग्राह्यग्राहकविकला बुद्धिः कारणाद्यात्मना च संवेद्यते इति  
सुभाषितमेतत् । भावार्थमाह-कीदृक् खल्वद्वयायाः-बुद्धेर्वेदनम् ? । यदैव  
वेद्यते तदैव ग्राह्यग्राहकभावोपपत्तेः, नाद्वयेत्यभिप्रायः । यदपीत्यादि । यदपि  
गगनतलवर्त्यालोकवदिति निदर्शनं प्रकाश्यप्रकाशकान्तरविरहेण, उभ- २०  
यान्तरविरहेत्यर्थः, अजडरूपतया-बोधरूपतया जन्मैव-उत्पाद एव तथो-  
च्यते-अद्वयरूपतयोच्यते परैः, तदपि तत्त्वतः-परमार्थेन कर्मकर्तृभावे सति  
तात्त्विके वेदनायोगेन हेतुना स्वत एव दुःस्थितमिति कृत्वा नार्थान्तर-  
ग्रहणसाध्यं तत्सापेक्षत्वेन हेतुफलव्यवहारे उपकारं कर्तुमलमिति  
कृत्वा अनुपन्यसनीयमेव । के(के)त्याह-विद्वज्जनसमाजे-पण्डितजनसमु- २५  
दाये । उपचयमाह-न चेत्यादि । न च अद्वयमात्रतत्त्वायाः-बुद्धेः सकाशात्  
भेदकमन्तरेण भाषाद्रव्यादिकं तथाविधविकल्पोदयः-हेतुफलभावव्यवस्था-  
कारी विकल्पोत्पादो न्याय्यः, अद्वयबोधमात्रात्-अद्वयबोधमात्रोत्पत्तेः । न  
चेत्यादि । न च सति भेदके भाषाद्रव्यादौ च, 'आदि'शब्दात् मनोद्रव्यसंग्रहः  
तन्मात्रतत्त्ववादः-अद्वयबोधमात्रतत्त्ववादः तैथाधिक्योपपत्तेः । न चेत्यादि । ३०  
न च सत्यपि विकल्पोदयेऽनन्तरोदिते क्षणभेदेन हेतुना । किमित्याह-



( मूळम् )

स्मिन्तथातत्त्वव्यवस्थोपपत्तिः । न चेद तथाऽनुभूयमानबोधान्वया-  
तिरेकेण । न चायमभ्युपगमप्रक्रममागत एव भवतामिति दुःस्थिते  
५ स्वतन्त्रमेवव्यवहारे कथं (न) प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनः कार्यकारणभाव  
इत्युच्यमान कथं न ज्ञानमानिनो धीवाकरमिति परिचिन्त्यता  
मेतत् । अतस्तथाऽनुभूयमानतयाऽपास्तभ्रान्ततापराधः परोक्त इति  
विहाय मत्सर सौविहित्यकारीति निषेध्य मानसं बोधान्वयोऽभ्युप-  
गन्तव्यस्तत्त्वलोचनमार्गो वा परिस्थाज्य इत्यल प्रसङ्गेन ॥

१० अङ्गीकृतव्यायं परेणापि परमार्थतः 'क्षणमेवेऽप्युपादानोपादेय-  
भावेन' इत्याद्यभिदधता । तथाहि—'य एव सन्तानः कर्त्ता स एवोप-

( खो० व्या० )

पूर्वापरालोचनमनुसन्धानात्मकत्वादस्य । न चेत्यादि । न चासत्त्वेवासिद्ध-  
पूर्वापरालोचने तथातत्त्वव्यवस्थोपपत्तिः—पूर्वापरालोचनात्मिका । न चेद  
५ मित्यादि । न चेद—पूर्वापरालोचन तथाऽनुभूयमानबोधान्वयातिरेकेण  
तथाऽनुभूते । न चेत्यादि । न च अयं—तथाऽनुभूयमानो बोधान्वयः अभ्युपगम  
प्रक्रममागत एव भवतां—परेणाम् । इति—एवं दुःस्थिते स्वतन्त्रमेवव्यवहारे  
भेदकार्मत्वेन न कथं प्रत्यक्षानुपलम्भसाधनः कार्यकारणभावः । इति—  
एवमुच्यमान कथं न ज्ञानमानिनः—पुनो धीवाकर—उवाकृतम् । उवा-  
१० कमेवेत्यर्थः । इति—एव परिचिन्त्यतामेतत् भावनासारमिति । उपसहारसायं  
स्थितिमभिधातुमाह—अत इत्यादि । अतः तथाऽनुभूयमानतया कथमेव  
अपास्तभ्रान्ततापराधः, 'विषिष्टभ्रान्ततापराध इत्यर्थः', परोक्तः । इति—एवं  
विहाय मत्सर—'चेतोदोष सौविहित्यकारी—सुविहितभावकारी इति—एव  
निषेध्य मानसम् । किमित्याह—बोधान्वयो योक्तोऽभ्युपगन्तव्यः ।  
१५ तत्त्वालोचनमार्गो वा परिस्थाज्यः, उपायामावादिष्यल प्रसङ्गेन ॥

इद्वैवोपपत्तिमाह—अङ्गीकृत इत्यादि । अङ्गीकृतव्यायम्—अन्वयः परेणापि-  
पौद्वेनापि परमार्थतः । कथमित्याह—क्षणमेवेऽपि उपादानोपादेयभावेन  
इत्याद्यभिदधता पूर्वपक्षप्रये । तथाहीत्यादि । तथाहीति पूर्ववत् । य एव  
सन्तानः कर्त्ता स एवोपभोक्ता इत्युक्तं प्रार्क् अन्येभ्य—

१० "यस्मिन्नेष तु सन्ताने आहिता समयासना ।

फलं तत्रैव संपत्ते' कपासे रक्ता यथा ॥"

१ 'तथा' इति क-पाठः । २ 'मागो-परिष्ठा' इति ग-पाठः । ३ १११तमे ११६ ।  
४ 'भावेन कथं' इति क-पाठः । ५ 'विशिष्टभ्रान्तता' इति क-पाठः । ६ 'चेतोदोष' इति क-पाठः ।  
७ १११तमे ११६ । ८ १११तमे ११६ । ९ 'पदमन्तर्य' इत्यर्थः १११तमे ११६ । १ अनुदह ।

( मूलम् )

भोक्ता' इत्युक्तम् । न च हेतुफलभावतोऽन्यः सन्तानः । न च हेतु-  
 फलयोरेव कर्तृत्व-भोक्तृत्वे, प्रत्येकमुभयाभावात् अन्यकालेऽन्यान-  
 भ्युपगमात्, य एव स एवेति वाग्वैयर्थ्यप्रसङ्गात्, अतस्तस्यैव तथा- ५  
 भवनेन हेतोरेव कार्यभावे य एव स एवेत्युपपद्यते, नान्यथा सन्तत्य-  
 न्तरवत् नानात्वाबाधनादिति । तथेदं चोक्तम्—'यः कुशले प्रवर्त्तते स  
 यद्यपि तदैव सर्वथा विनश्यति तथापि निरुध्यमानः खानुरूपकार्यो-  
 त्पादनसमर्थं सामर्थ्यं विज्ञानसन्ततावाधाय निरुध्यते' इत्यादि ।  
 अत्रापि न हि तत् सामर्थ्यं कुशलादन्यदेव, खानुरूपकार्योत्पादन- १०

( स्त्रो० न्या० )

इयमिधानात् । न चेत्यादि । न च हेतुफलभावतोऽन्यः—अर्थान्तरभूतः  
 सन्तानः, किन्तु हेतुफलभाव एव । न चेत्यादि । न च हेतु-फलयोरेव कर्तृत्व-  
 भोक्तृत्वे भवतः । कथमित्याह—प्रत्येकमुभयाभावात्, न हेत्वादावेकस्मिन्नेव  
 कर्तृत्व-भोक्तृत्वे । कथमित्याह—अन्यकाले—हेत्वादिकाले अन्यानभ्युपगमात्— १५  
 फलाद्या(१६)नभ्युपगमात् । य एव स एवेति एकाधिकरणाभावेन वाग्वैयर्थ्यप्रस-  
 ङ्गात्, अतस्तस्यैव—हेतोः तथा भवनेन—फलतया भवनेन हेतोरेव कार्यभावे  
 सति य एव स एवेत्युपपद्यते एकाधिकरणभावेन, नान्यथा सन्तत्यन्तरवत्  
 इति निदर्शनम् । नानात्वाबाधनादिति । नानात्वं च वैयधिकरण्यहेतुरिति भाव-  
 नीयम् । तथेदं चोक्तं पूर्वपक्षे—'एव-यः कुशले प्रवर्त्तते दानादौ स यद्यपि २०  
 तदैव सर्वथा विनश्यति तथापि निरुध्यमानः सन् खानुरूपकार्यो-  
 त्पादनसमर्थम् । किं तदित्याह—सामर्थ्यं विज्ञानसन्ततावाधाय निरु-  
 द्ध्यत इत्यादि । अत्रापि—उक्ते न हि तत् सामर्थ्यं कुशलादन्यदेव,  
 किन्तु कुशलमेव तत् । खानुरूपकार्योत्पादनसमर्थता वा ततः—कुशलान्न

( विवरणम् )

२५

(१९) नानात्वाबाधनादिति । नानात्वस्य—भेदस्याबाधनं नानत्वाबाधनं तस्मात् ।  
 यदि हि निरन्वयनश्चरत्वमभ्युपगम्यते सन्तानानां तथा यथा एकपुरुषापेक्षया  
 पुरुषान्तरसन्तानस्य नानात्वम्, एवं स्वसन्ततावपि नानात्वमबाधितमेवेति पूर्वकृता-  
 नुष्ठानस्य फलाभावः प्राप्नोतीति ॥

( मूलम् )

समर्थता वा ततः । विज्ञानसन्ततिरपि तदुत्तरज्ञानमेव, भूयसां तथा  
 नीमभावात् । ततश्च तत् कुशलमेवोत्तरविज्ञानमाद्यत इति तदेव तद्  
 ५ युक्तं तथा भवतीति । एवमुत्तरोत्तरभावेन युक्तमिष्टानिष्टफलजन्म,  
 अन्ययोक्तवत् तदयोगादिति । एव समुपरोधहेतुभ्यः पीडा प्रतिकल-  
 मवदायमानता आन्वयानुसारिण्येष, अन्यथा पीडाशुत्कर्षासिद्धिः ।  
 न ह्येकगुणतीव्रताभावे तद्विगुणादितीव्रता भवति । अनुभवसिद्धा  
 चैव सह तारतम्येन एकगुणशुद्धियुक्ताद् द्विगुणशुद्धियुक्तजन्मा  
 १० इत्यपि व्यवस्थापनमेकगुणाक्षेपोऽभ्यविषयसंबेदननान्तरीयकमेव  
 इति अन्वयसाधनमेव । अपि च किं बहुना जल्पितेन ? । न विहाय

( स्तो० व्या० ) ।

अन्यैव । तथा विज्ञानसन्ततिरपि तदुत्तरम्—अधिकृतकुशलादुत्तर ज्ञानमेव ।  
 कथमेतदेवमित्याह—भूयसां—विज्ञानानां तवानीमभावात्, नैकोदकविन्दु  
 १५ प्रभव स्रोत इति भावनीयम् । ततश्चेत्यादि । ततश्च—एवं व्यवसिते तत् कुशल  
 मेव—अधिकृतं उत्तरविज्ञान आद्यत इति । किमुक्तं भवति ? तदेव—विज्ञान  
 तद्युक्त—कुशलमुक्तं तथा भवति—उत्तरविज्ञानरूपतया भवति इति । एवं—  
 उक्तनीत्या उत्तरोत्तरभावेन हेतुना । किमित्याह—युक्तमिष्टानिष्टफलजन्म-  
 घटमानक इष्टानिष्टफलोत्पादः, अन्यथा—एवमनम्युपगमे उक्तवत् तदयोगात्  
 २० निरन्वयनश्रवतया फलायोगादिति । एवमित्यादि । एव समुपरोधहेतुभ्यो  
 दण्डादिभ्यः पीडा प्रतिकल—कलां कलां प्रति तथा अवदायमानता च  
 प्रतिकलमेव । किमित्याह—अन्वयानुसारिण्येष उक्तनीत्या, अन्यथा—एव  
 मनम्युपगमे पीडाशुत्कर्षासिद्धिः—पीडाया अवदायमानतायाश्चोत्कर्षासिद्धिः ।  
 एनामेव भावयति न ह्येकगुणेत्यादिना । न यस्मादेकगुणतीव्रताभावे सति  
 २५ पीडादेः तद्विगुणादितीव्रता भवति—पीडादेर्विगुणादितीव्रता भवति । अनु-  
 भवसिद्धा चैव—तीव्रता सह तारतम्येन तथा एकगुणशुद्धियुक्तात्,  
 क्षणादिति प्रक्रमः, द्विगुणशुद्धियुक्तजन्मा इत्यपि—एवम्भूतमपि व्यवस्थापनं  
 अन्वयसाधनमेवेति योगः । कथमित्याह—एकगुणाक्षेपेण—न तत्परित्यागेन  
 उभयविषय शुद्धिगुणापेक्षया यत् संबेदनं तत् नान्तरीयकमेवेति कृत्वा ।  
 ३० अपि चेत्यादि । अपि च किं बहुना जल्पितेन ? न विहाय—परित्यज्य

(मूलम्)

अन्वयमेकाधिकरणौ बन्ध-मोक्षावपि युज्येते । यदा च बद्ध एव न मुच्यते तदा व्यर्थैव बन्धमोक्षचिन्तेति । एतेन नाशहेत्वयोगार्थ-क्रियासामर्थ्यपरिणामान्तक्षयेक्षणादि क्षणभङ्गसाधनं निराकृतमेव, ५ तथापि लेशतो निराकरणमार्गः प्रदर्श्यते ॥

तत्र यदुच्यते नाशहेतवो हि नश्वरेतरनाश्यापेक्षया तद्व्यतिरिक्तादिनाशापेक्षया च न युज्यन्त इत्येतज्जातिमात्रम्, तदुत्पाद-

(स्वो० व्या०)

अन्वयमेकाधिकरणौ-एकाधारौ बन्ध-मोक्षावपि युज्येते । यदि नामैवं १० ततः किमित्याह-यदा च बद्ध एव न मुच्यते । तदा किमित्याह-व्यर्थैव-निरर्थिकैव बन्धमोक्षचिन्तेति । न बद्धस्य मुक्तौ तत्त्वतो मुक्तिरिति परिभाषनीयम् । एतेन-अनन्तरोदितेन कार्यकारणभावदूषणेन नाशहेत्वयोगश्चार्थ-क्रियासामर्थ्यं च परिणामश्चान्तक्षयेक्षणादि चेति द्वन्द्वः । एतत् किमित्याह-क्षणभङ्गसाधनं निराकृतमेव तत्त्वतः, तथापि लेशतः-सङ्गे- १५ पेण निराकरणमार्गः प्रदर्श्यते ॥

तत्र यदुच्यते क्षणभङ्गवादिभिः-नाशहेतवो हि घटादेर्मुद्गरादयः नश्वरेतर-नाश्यापेक्षया नशनशील-ऽनशनशीलनास्यापेक्षया तद्व्यतिरिक्तादिनाशा-पेक्षया च नाशव्यतिरिक्ताव्यतिरिक्तनाशापेक्षया च न युज्यन्ते-न घटन्ते । तथाहि-नाशहेतवः किं नशनशीलस्यैव नाशं कुर्वन्ति किं वाऽनशनशीलस्य ? । यदि २० नशनशीलस्य कथं कुर्वन्ति तस्य तच्छीलतया तद्व्यतिरिक्तत्वात् तस्य च स्वहेतोरेवोत्पत्तेः ? । न हि पृथिव्यादिकठिनतादयः तद्व्यतिरिक्तास्तदन्यहेतुभिः क्रियन्ते । अथा-नशनशीलस्य व्याहृतमेतत्, अतत्स्वभावस्य तत्कारणत्वविरोधात् । आकाशादेरपि तदुत्पत्तेः तथा चाम्युपगमप्रकोपः । तथा किं सैच्चाशं नाश्याद् व्यतिरिक्तं कुर्वन्ति, किं

(विवरणम्)

२५

(२१) तस्य तच्छीलतया तद्व्यतिरिक्तत्वादिति । तस्य-नशनशीलपदार्थस्य तच्छीलतया-नशनशीलतया तद्व्यतिरिक्तत्वात्-नशनाव्यतिरिक्तत्वात् ॥

(२३) अतत्स्वभावस्य तत्क(१)कारणत्वविरोधादिति । अतत्स्वभावस्य [भावस्य]-अनशनस्वभावस्य [भावस्य] तत्करणत्वविरोधात्-नशनस्वभावकरणत्वविरोधात् । न ह्यग्निर्भास्वरस्वभावः सन्नभास्वरस्वभावः केनचित् क्रियते ॥ ३०

१ 'णामा(न्त)न्त्यक्षये०' इति ग-पाठ । २ 'चिन्तेत्यबद्धस्य' इति छ-पाठ । ३ 'तच्चाशं नाश्याद् व्यति०' इति छ-पाठ ।

( सूत्रम् )

हेतुष्वपि समानत्वात्, तेषामपि सत्स्वभावेतरजन्यापेक्षया तद्वृ-  
 ष्यतिरिक्ताद्युत्पादापेक्षया आयुज्यमानत्वात् । तथाहि-न सत्स्वभा-  
 वस्योत्पादकाः, तद्वैफल्यप्रसङ्गात् अनवस्थापत्तेः, नासत्स्वभावस्य,  
 तत्प्रकृत्यन्यथाकरणात् अभ्युपगमविरोधाच्च । अनुत्पन्नस्यासत्त्वात्  
 उत्पन्नस्य च सत्स्वभावत्वात् व्यर्थो विकल्पयुगलकोपन्यासपरिभ्रम  
 इति चेत्, न, नष्टेतरविकल्पापेक्षयाऽस्य नाशोऽपि तुल्यत्वात् । एव-

( लो० व्या० )

१० वाऽप्यतिरिक्तम् ? । यदि व्यतिरिक्तं तद्भावेऽपि नास्त्यस्य न किञ्चिदिति किं तेन ? ।  
 अवाप्यतिरिक्तं स तत्स्वरूपवत् तदेतन्म एव आत् कथमन्ये कुर्वन्ति इति ? । एव  
 मादि एतज्जातिमात्र-साध्यधर्मसमां जातिमधिकृत्य कुत इत्याह-उत्पादहेतु-  
 ष्वपि भवदभ्युपगतेषु समानत्वात् अधिकृतविकल्पानामिति । एतदेवाह तेषां  
 भपीत्यादिना । तेषामपि-उत्पादहेतूनां सत्स्वभावेतरजन्यापेक्षया सत्स्व-  
 ११ भावात् स्वभावजन्यापेक्षया तद्वृष्यतिरिक्ताद्युत्पादापेक्षया च-जन्यव्यति-  
 रिक्ताव्यतिरिक्तोत्पादापेक्षया च । किमित्याह-अयुज्यमानत्वात्-अवष्टमानत्वात्  
 तेषामपि । एतदेव दर्शयति तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । न सत्स्व-  
 भावस्य, जन्यसेति प्रक्रमः, उत्पादकाः-उत्पादहेतवः । कुत इत्याह-तद्वृ-  
 वैफल्यप्रसङ्गात्-हेतुवैफल्यप्रसङ्गात् तत्स्वभाववयेति अनवस्थापत्तेः सत्स्व-  
 १२ भावतया भूय उत्पादत्वापत्तेः । तथा नासत्स्वभावस्य-जन्यस्योत्पादकाः ।  
 कुत इत्याह-तत्प्रकृत्यन्यथाकरणात्-असत्स्वभावप्रकृत्यन्यथाकरणात् अभ्युप-  
 गमविरोधाच्च । न असत्स्वभावजन्योत्पादकत्वमिष्यते परे उत्पादहेतूनामिति ।  
 अनुत्पन्नस्य उत्पादस्य असत्त्वात् उत्पन्नस्य च सत्स्वभावत्वात्  
 कारणात् व्यर्थः-निरर्थको विकल्पयुगलकोपन्यासपरिभ्रमः । इति चेत्,

( विचारणम् )

१३ (१२) साध्यधर्मसमां जातिमधिकृत्येति । साध्यधर्मः समो यस्मां सा तथा  
 तामधिकृत्य-आभित्य । साध्यधर्मो ह्यत्र नाशहेतूनामभावः । अर्थं च दीक्षाभिमतो  
 ज्ञानादेऽपि समानः, ज्ञानादेहेतूनामपि विचार्यमाणानामभावात्, उत्पद्यमानाभावापत्ते-  
 रिवेत्यर्थः । यदि उत्पादहेतुमिरुपपन्नमानाद् भावादन्यतिरिक्तं ज्ञानादः क्रियते तदा  
 १४ उत्पद्यमान एव भावस्यैः क्रियत इत्यावातम् । ततः सर्वत्र तस्य भावस्योत्पद्यमानता  
 स्यात्, न तुल्यप्रकाशः ॥

(मूलम्)

मुत्पद्यमानव्यतिरिक्तोत्पादजनकत्वे न तदुत्पादः, तस्येति संयोगा-  
योगात्, तदव्यतिरिक्तोत्पादजनकत्वे तूत्पद्यमानजनकत्वतस्तदनु-  
त्पादः, उत्पन्नाव्यतिरिक्तोत्पादायोगात् सत्स्वभावादिजन्योपादान- ५  
हेतुग्राहकप्रमाणाभावतस्तद्व्यवहारनिषेधतो नाविषया विकल्पाः,  
प्रमाणविवेकतः सज्ज्ञानशब्दव्यवहारनिषेधाविरोधाच्च ॥

किञ्च निर्हेतुकविनाशवादिनो हिंसासम्भव इति तद्विरतिदेशना-

(स्वो० व्या०)

एतदाशङ्क्याह-न-नैतदेवम्, नष्टेतरविकल्पापेक्षया अस्य-अनन्तराभिहितस्य १०  
नाशोऽपि तुल्यत्वात् । तुल्यत्वं चानष्टस्य सत्त्वान्नष्टस्य वा सत्त्वेन व्यर्थो विकल्पो-  
पन्यासपरिश्रम इत्यपि वक्तुं शक्यत्वात् । एवमित्यादि । एवमुत्पद्यमानव्यति-  
रिक्तोत्पादजनकत्वेऽभ्युपगम्यमाने उत्पादहेतूनां किमित्याह-न तदुत्पादः-  
न तस्य विवक्षितस्योत्पादः । कुत इत्याह-तस्येति-विवक्षितस्योत्पादस्य सं(यो)गा-  
योगात्-सम्बन्धाभावाद् व्यतिरिक्तोत्पादस्य, तदव्यतिरिक्तोत्पादजनकत्वे १५  
तु-विवक्षितकार्याव्यतिरिक्तोत्पादजनकत्वे पुनः उत्पद्यमानजनकत्वतः कार-  
णात् तदनुत्पादः-उत्पद्यमानानुत्पादः उत्पद्यमानतापत्तिरेवेत्यर्थः । कुत इत्याह-  
उत्पन्नाव्यतिरिक्तोत्पादायोगात् । अयोगश्चोत्पद्यमानाव्यतिरेकत इति भावना ।  
सत्स्वभावादीत्यादि । सत्स्वभावादि च तज्जन्यं च तस्य उपादानहेतवस्तद्  
ग्राहकप्रमाणाभावतः कारणात् तद्व्यवहारनिषेधतः-सत्स्वभावादि- २०  
जन्योपादानहेतुव्यवहारनिषेधतः कारणात् न अविषया विकल्पाः अनन्तरो-  
पन्यस्ताः, किन्तु सविषया एव । इतश्चैतदेवं प्रमाणविवेकतः-प्रमाणाभावेन  
सज्ज्ञानशब्दव्यवहारनिषेधाविरोधाच्च नाविकल्पा विषया इति भावनीयम् ॥  
अभ्युच्चयमाह किञ्चेत्यादिना । किञ्च निर्हेतुकविनाशवादिनः-वादिनः

(विवरणम्)

२५

न तु सत्स्वभावस्य जन्यस्य जनका उत्पादहेतव इत्यादयो विकल्पा निर्विषया  
एव भविष्यन्तीत्याह-(१९) सत्स्वभावादि चेत्यादि । चौद्धमते सत्स्वभावादेर्ज-  
न्यस्य ये उपादानहेतवस्तद्ग्राहकं नास्त्येवेति नाविषया विकल्पा इत्यर्थः । प्रमाण-  
विवेकत इत्यादिनाऽयमेवार्थः स्फुटीकृत इति ॥

१ 'विवेकतज्ज्ञान०' इति ग-पाठ । २ 'उत्पाद्यमाना०' इति छ-पाठ । ३ 'अयोगश्चोत्पाद्य-  
मानाद् व्यति०' इति छ-पाठ । ४ 'भावत तद्व्यावहार०' इति छ-पाठ । ५ 'सज्ञान०' इति  
छ-पाठ । ६ 'भावादि वेत्यादि' इति च-पाठ ।

(सूत्रम्)

वैयर्थ्यमेव । सन्तानान्तरोत्पादक एव हिंसक इति चेत्, न,  
 सन्तानस्य सृष्टिसम्बन्धेनोत्पादायोगात् । विजातीयक्षणोत्पादक  
 एवेति चेत्, न, तस्यापि निराकृतत्वात् । तस्मादेऽप्युपादानजनकयोः  
 हिंसकत्वापत्तिः । न चेय न्याय्या, महासम्बोपादानजनकयोरहिंस  
 कत्वेन कुशलयुक्तत्वाम्युपगमात् । न च हन्मीति सकृद्वेशादिस  
 कत्वम्, असकृद्विशिष्टात् सकृद्विशिष्टानुत्पत्तेः, तदुत्पादनिमित्तस्य निरा  
 कृतत्वादिति । अतः स्वहेतुभ्य एव नाशहेतुमवाप्य तथानाशस्वभाव  
 उत्पद्यते इति स्वयाऽप्यङ्गीकर्तव्यम्, अन्यथोक्तवोपानतिवृत्तिः ॥  
 यस्य तु कार्योत्पाद एव कथञ्चित् कारणनिवृत्तिस्वभावो नाशः

(सो० व्या०)

हिंसासम्भव इति कृत्वा तद्विरतिदेशनावैयर्थ्यमेव । सन्तानान्तरो  
 उत्पादक एव तुल्यकारिहिंसकः । इति चेत्, एतद्विशिष्टाह-नेत्यादि । न-  
 नैवदेवं सन्तानस्य 'सृष्टिसम्बन्धेन हेतुना उत्पादायोगात् । न हि 'सृष्टि  
 सद्यत्पत इति विजातीयक्षणोत्पादक एवेति चेत् हिंसक इति । एतद्व  
 शिष्टाह-नेत्यादि । न-नैवदेव तस्यापि-विजातीयक्षणोत्पादकस्य निराकृत  
 त्वावय निमित्तोपादानभावनिषेधेन । अमुष्यमाह तद्भावेऽपीत्यादिना । तस्मादे  
 अपि-विजातीयक्षणोत्पादकहिंसकभावेऽपि किमित्याह-उपादानजनकयोरविशेषेण  
 हिंसकत्वापत्तिः, इयोरपि विजातीयक्षणोत्पादकत्वाविशेषात् । न चेयम्-उपादान  
 जनकयोः हिंसकत्वापत्ति न्याय्या, महासम्बोपादानजनकयोः, बोधिसत्त्वा  
 विजनकयोरित्यर्थः, अहिंसकत्वेन हेतुना कुशलयुक्तत्वाम्युपगमात् । न  
 हि बोधिसत्त्व उत्पद्यमान आत्मनो हिंसकः, अपि तु कुशलयुक्तेऽप्युपगम्यते तस्मिन्  
 च । न चेत्यादि । न च हन्मीति-एवं सकृद्वेशादिसकत्वम् । कुत इत्याह-  
 असकृद्विशिष्टात् क्षणात् सकृद्विशिष्टानुत्पत्तेः । नेतुत्वसिद्ध तदुत्पादनिमि  
 त्तस्य असकृद्विशिष्टात् सकृद्विशिष्टोत्पादनिमित्तस्य निराकृतत्वादय इति । अतः-  
 अस्मात् क्षरणात् स्वहेतुभ्य एव सकाशाभाशहेतुमवाप्य मुद्रादि तथा-विजा  
 तीयक्षणोदयरूपप्रकरेण नाशस्वभाव उत्पद्यते । इति-एवं स्वयाऽप्यङ्गी  
 कर्तव्यम्, अन्यथा-एवमनम्युपगमे उक्तवोपानतिवृत्तिरिति भावनीयमेतत् ॥  
 स्वपक्षे दोषाभावमाह यस्य स्थित्यादिना । यस्य तु-वाचिनः कार्योत्पाद

( मूलम् )

तस्योक्तदोषानुपपत्तिरेवेत्युक्तप्रायम् । तथा नित्यानित्यदेहभिन्ना-  
भिन्नत्वे चास्य पीडाकर्तृत्वादिना तत्कर्मविपाकभावेऽपि तन्निमित्तत्व-  
नियोगाद् दुष्टानुबन्धतोऽस्यैव हिंसेति सदुपदेशादेः क्लिष्टकर्मवियो-  
गात् शुभभावानुबन्धतोऽस्या विरतिरपीति न कश्चिद् दोष इति ॥

अर्थक्रियासामर्थ्यमपि क्षणिकस्यानुपपन्नमेव, विकल्पायोगात् ।  
अर्थक्रिया हि स एव भावो भावान्तरं वा । यदि स एव कथमस्या-  
त्मनि सामर्थ्यम् ? । अन्यच्चेदं तदात्मा स्यात् स्थितिर्वा । यद्यात्मा न  
तत्र सामर्थ्यम्, अन्यतो भावात् ; न स्थितौ, अनन्तरमेव नाशात् ॥ १०

अथ भावान्तरं कथमन्यस्यान्यत्र सामर्थ्यम् ? । तथाहि-इदं ततो

( स्तो० व्या० )

एव कथञ्चित्-केनचित् प्रकारेण कारणनिवृत्तिस्वभावः-कारणनिवृत्तिस्वतत्त्वो  
नाशः तस्य-वादिन उक्तदोषानुपपत्तिरेवेत्युक्तप्रायं-प्रायेणोक्तम् ।  
अभ्युच्चयमाह तथेत्यादिना । तथा नित्यानित्यदेहभिन्नाभिन्नत्वे चास्य-  
हिसकस्य पीडाकर्तृत्वादिना कारणेन तत्कर्मविपाकभावेऽपि, हिंसकर्म-  
विपाकभावेऽपीत्यर्थः, तन्निमित्तत्वनियोगात्-हिसकस्य निमित्तत्वनियोगात् कार-  
णाद् दुष्टानुबन्धतो हेतोः जन्मान्तरासेवितात् अस्यैव हिंसेति एवम्भूतस्यास्य  
सदुपदेशादेः सकाशात् 'आदि'शब्दात् तथाविधमुनिचर्यादर्शनपरिग्रहः 'क्लिष्ट-  
कर्मवियोगात् कारणात् तथास्वाभाव्येन तथा शुभभावानुबन्धतः तथा तथा २०  
भव्यत्वसमाक्षिप्तात् अस्याः-हिंसाया विरतिरपि । इति-एवं न कश्चिद् दोषः  
अस्मदभ्युपगम इति ॥

अर्थक्रियेत्यादि । अर्थक्रियासामर्थ्यमपि क्षणिकस्य-पदार्थस्य अनुपपन्न-  
मेव । कुत इत्याह-विकल्पायोगात् । एनमेवाह अर्थक्रिया हीत्यादिना ।  
अर्थक्रिया यस्मात् स एव भावो भावान्तरं वा भवेत् । किञ्चातः ? उभयथा- २५  
ऽपि दोष इत्याह-यदि स एव भावोऽर्थक्रिया, कथमस्य-भावस्य आत्मनि  
सामर्थ्यम् ? । अन्यच्चेत्यादि । अन्यच्च इदं-सामर्थ्यं तदात्मा स्याद् भावात्मैव  
स्थितिर्वा । यद्यात्मा सामर्थ्यम्, एतदाशङ्क्याह-न तत्र आत्मनि सामर्थ्यम्,  
अन्यतः-कारणान्तरात् भावादात्मन इति न स्थितौ सामर्थ्यम् । कुत इत्याह-  
अनन्तरमेव नाशात् स्थित्यभावेन । एवं यदि स एव भाव इत्येतदधिकृत्योक्तम् ॥ २०

अधुना भावान्तरमधिकृत्याह-अथेत्यादि । अथ भावान्तरमर्थक्रिया । एतद-



(मूलम्)

व्यतिरिक्तमव्यतिरिक्त वा । यदि व्यतिरिक्त तस्येति सङ्गयोगः,  
अव्यतिरेके न भाषान्तरोपयोगिता । तदुत्तरभूतिरेवेयमिति चेत्,  
न, तस्याः स्वपुष्पवयसत्वेनामुद्य भूतिरिति व्यवस्थाऽनुपपत्तेः,  
कर्तृभोक्तृद्वारेण चायोगात् । तथाहि—सा कर्तृभूतिः स्याद् भोक्तृ-  
भूतिर्या । कर्तृभूतिरिति चेत्, न तर्हि भोक्तृभूतिरित्यभ्युपगमहानिः  
सर्वक्षणानां भोक्तृत्वाभ्युपगमात् । अथ भोक्तृभूतिः, न तर्हि कर्तृभू-  
तिरित्यभ्युपगमहानिरेष, ससारिक्षणानां प्रायः कर्तृत्वाभ्युपगमात् ॥  
१० उभयस्य भावत्वे तद्व्यतिरिक्तेतरादिदोषः । अनुमयस्वभावत्वे

(स्रो० व्या०)

विकृत्याह—कथमन्यस्य भावस्य अन्यत्र भाषान्तरे सामर्थ्यम् ? । तथाहि—  
इदं सामर्थ्यं ततः—विश्वितमावाद् व्यतिरिक्तमव्यतिरिक्त वा भवेत् ।  
उभययाऽपि दोषमाह—यदि व्यतिरिक्त विश्वितमावात् सामर्थ्यम्, अत्र दोष-  
माह—तस्येति सङ्गयोगः, तदन्यव्यतिरेकाविशेषात् । अव्यतिरेके त्वभ्युप-  
गम्यमाने किमित्याह—न भाषान्तरोपयोगिता सामर्थ्यस्य, तद्वत् तद्विवृतेरिति  
भावः । तदुत्तरभूतिरेव—विश्वितमावोत्तरमवनमेव इयमिति चेत् मर्यादया ।  
एतदाशङ्काह—न, तस्याः—तदुत्तरभूते स्वपुष्पवयसं निष्पादानतया असत्त्वेन  
हेतुना । अमुकस्य भूतिरिति—एव व्यवस्थाऽनुपपत्तेः । तथाहि—अत्रासत्  
सद् भवतीति व्यवस्था, न चेय न्याय्या शक्तिप्रतिनियमामावेनेति व्यवस्थाऽनुपपत्तिः ।  
उपपद्यमाह—कर्तृभोक्तृद्वारेण चायोगात्, भूतिरिति प्रकम् । तथाहि—सा—भूति-  
कर्तृभूतिः स्याद् भोक्तृभूतिर्या । कर्तृभूतिरिति चेत्—अधिकृता भूतिरित्येव  
दाशङ्काह—न, तर्हि भोक्तृभूतिरिति—एवमभ्युपगमहानिरेव । कथमित्याह—  
सर्वक्षणानां भोक्तृत्वाभ्युपगमात् । अथ भोक्तृभूतिः—अधिकृता भूतिरिति  
एतदाशङ्काह—न तर्हि कर्तृभूतिरिति—एवमभ्युपगमहानिरेव । कथमित्याह—  
ससारिक्षणानां प्रायः चरमक्षणं युक्त्या । किमित्याह—कर्तृत्वाभ्युपगमात् ॥  
पश्चान्तरानिर्वापिकीर्षयाऽह—उभयस्य भावत्वे—कर्तृभोक्तृसमावयवस्यभ्युपगम्य

(विचारणम्)

(१५) तदन्यव्यतिरेकाविशेषादिनि । तस्य—विश्वितस्यभावस्य सम्बन्धिनो  
१ यो अन्यव्यतिरेको तयोरविशेषान् सामर्थ्यस्य । यदि हि विश्वितमावाद् व्यति-  
रिक्तेव सामर्थ्यं तदा तद्वये भावस्यभावे चाभावः तस्य नास्त्येवेत्यर्थः ॥

( मूलम् )

अवस्तुतेत्यन्वयिन्येवार्थक्रियासिद्धिः तस्यैव, तथाऽभवनात् । क्रम-  
यौगपद्यसाध्यानां क्रमयौगपद्याभ्यामेव करणात्, तथास्वभावत्वा-  
दिति परिणामोऽपि क्षणक्षयिण्यसङ्गत एव, क्षणानामत्यन्तभेदात्, ५  
वृद्ध्यनुपपत्तेः सहकारिणोऽयोगात् अणोर्महद्भावासिद्धेः, अतिप्रस-  
ङ्गात्, हेतुधर्मान्वयानुपपत्तेः तेषां चोपलम्भात्, तथाप्रतीतेरिति ।

( स्तो० व्या० )

माने अधिकृतभूतेः । किमित्याह-तद्व्यतिरिक्तेतरादिदोषः तस्या भूतेस्तत्-  
स्वभावद्वयं व्यतिरिक्तमव्यतिरिक्तं व्यतिरिक्ताव्यतिरिक्तं वा स्यात् । व्यतिरिक्तत्वे १०  
तस्येति सङ्गायोगः । अव्यतिरिक्तत्वे तत्स्वभावैकत्वादिति, व्यतिरिक्तत्वाव्यतिरिक्तत्वे  
विरोधः, वस्त्वविरोधेऽप्युपगमविरोध इति दोषः । दोषान्तरमाह-अनुभयस्व-  
भावत्वे भूतेः । किमित्याह-अवस्तुता, न ह्यनुभयस्वभावं नाम वस्तु इति-  
एवमन्वयिन्येव वस्तुनि । किमित्याह-अर्थक्रियासिद्धिः तस्यैव-अन्वयिनो  
वस्तुनः । किमित्याह-तथा-अर्थक्रियारूपेण अभवनात् परिणाम-निमित्ताभ्यामिति । १५  
क्रमेत्यादि । क्रमयौगपद्यसाध्यानामर्थक्रियाणां क्रम-यौगपद्याभ्यामेव  
करणात् । करणं च तथास्वभावत्वादिति-क्रम-यौगपद्याभ्यामेवार्थक्रियाकरण-  
स्वभावत्वादिति क्रमेण पारमितापूरणाद् बुद्धत्वं यौगपद्येन प्रदानकुशलचित्तप्रणि-  
धानादिविकल्पान्तरमधिकृत्याह-परिणामोऽपि क्षणक्षयिणि भावे । किमित्याह-  
असङ्गत एव । कुत इत्याह-क्षणानामत्यन्तभेदात् कारणात् । किमित्याह- २०  
वृद्ध्यनुपपत्तेः तथाविधात् तथाविधभावेन तथा सहकारिणोऽयोगात्  
उक्तनीत्यैव अणोः सकाशात् महद्भावासिद्धेः, महतो भावो महद्भावः तदसिद्धे-  
रिति । असिद्धिश्च अतिप्रसङ्गात् । अतिप्रसङ्गश्च हेतुधर्मान्वयानुपपत्तेः निर-

( विवरणम् )

(१५) परिणाम-निमित्ताभ्यामिति । परिणामश्च प्रतिक्षणं मृदादेः स्वयमेवापरा- २५  
परावस्थाप्रतिपत्तिरूपम्, निमित्तं च कुलालचक्रचीवरादि, ताभ्यां कृत्वाऽन्वयिन्येनि  
एवार्थक्रियासिद्धिः ॥

(१८) क्रमेण पारमितापूरणाद् बुद्धत्वमिति । बुद्धस्य दानपारमिता क्रमेण  
पूर्यते, न हि यौगपद्येनासौ सर्वं दातुं सह इति ॥

(१८-१९) यौगपद्येन प्रदानकुशलचित्तप्रणिधानादीति । प्रदानं कुशलचित्त- ३०  
प्रणिधानं च यौगपद्येन भवतः । तथाहि-यस्मिन्नेव समयेऽसौ दत्ते तस्मिन्नेव कुशलं  
चित्तमाधत्ते इति ॥

१ 'कारिणो योगात्' इति क-पाठ । २ 'हेतुधर्मान्वया०' इति ग-पाठ । ३ 'रूपेण भवनात्'  
इति ङ-पाठ । ४ 'वृद्ध्यनुप०' इति क-पाठ । ५ 'कारिणा योगा०' इति ङ-पाठ ।

(मूलम्)

कथं तथाप्रतीतिरिति चेत् पिण्ड-घटयोर्दृष्टवर्शनात्, अन्यपरहितेऽपि तदस्येवेति चेत्, कास्तीति सुविचार्य वक्तव्यम्,  
 ५ तत्कार्यं घटान्तर इति चेत्, न तद्वत् तद्वहेतुक तदिति चिन्त्यम् ।  
 तद्वहेतुकत्वेऽपि 'मेदोऽविशिष्ट इति चेत्, कथमविशेषे परिणामादिविशेषः ? । अस्ति चायं नियमेन, अतस्तस्यैव तथाभवनात् तत्  
 परिणामजात्युपपत्तेः अविगानेन दर्शनात् तथातद्व्यवहारसिद्धेः  
 दर्शनस्याभ्रान्तत्वात्, अन्यथा तदनुपपत्तेः, तन्नियमवभिमिता  
 १० भावात् तत्तथाभावाभावे च तदसिद्धिरिति । नासिद्धिः असतोऽपि

(सो० व्या०)

न्ययनाश्रयोगत् तेषां च-हेतुवर्माणांमुपलब्धत्वात् । कार्ये उपलब्धत्वात् तथा-हेतु-  
 वर्मान्वयत्वेन प्रतीतेरिति । कथं तथाप्रतीतिः ? । इति चेत्, एतदाशङ्काह-  
 पिण्ड घटयोर्दृष्टवर्शनात् । अन्यपरहितेऽपि वस्तुनि तत्-मृत्तदर्शनम-  
 १५ स्त्वेष । इति चेत्, एतदाशङ्काह-कास्तीति-एव सुविचार्य वक्तव्यम् ।  
 तत्कार्यं-विवक्षितपिण्डकार्यं घटान्तरे । इति चेत्, एतदाशङ्काह-न, तद्वत्-  
 घटान्तरवत् तद्वहेतुक-विवक्षितपिण्डहेतुक तत्-विवक्षितघटस्य कार्यमिति  
 चिन्त्यमेतत् । तद्वहेतुकत्वेऽपि-विवक्षितपिण्डहेतुकत्वेऽपि विवक्षितघटस्य कार्यं  
 सेति प्रक्रमः । किमित्याह-'मेदोऽविशिष्ट इति चेत् तयोः पिण्ड-घटयोरिति ।  
 २ एतदाशङ्काह-कथमविशेषेऽधिकृतपिण्डघटयोर्मेदस्य परिणामादिविशेषः ? ।  
 'आदि'शब्दाद् वर्णमसृणत्वादिग्रहः । अस्ति चायं-परिणामादिविशेषो निय-  
 मेन । अतस्तस्यैव तथाभवनात् क्ररणात्-अधिकृतमृत्पिण्डस्य विवक्षित-  
 घटत्वेन भवनात् । भवनं च तत्परिणामजात्युपपत्तेः, विवक्षितघट इति  
 प्रक्रमः । उपपत्तिश्च अविगानेन दर्शनात् तत्परिणामजात्योः तथातद्व्यव-  
 ३५ हारसिद्धेः-अविगानदर्शनेन तत्परिणामजातिव्यवहारसिद्धेः । एवं दर्शनस्या-  
 भ्रान्तत्वात् तत्परिणामजातिगोचरस्य । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्यमित्याह-अन्यथा  
 तदनुपपत्तेः तस्यैव तथाभवनमन्तरेण विवक्षितघटानुपपत्तेः । अनुपपत्तिश्च तन्-  
 नियमवभिमिताभावात्-तत्परिणामजातिनियमवभिमितभावात् । सर्वोपसं-  
 हारार्थमाह-तत्तथाभावाभावे च तदसिद्धिरिति तस्यैव तथाभावनाभावे च

१ 'तदाशङ्केति' इति ग-पाठः । २ तद्वत् इति ग-पाठः । ३ मेदो विशिष्ट इति' इति ग-पाठः । ४ 'तद्वहेतुः' इति ग-पाठः । ५ 'मेदो विशिष्ट इति' इति उ-पाठः । ६ वर्णमसृण इति उ-पाठः । ७ एव तथा इति उ-पाठः । ८ तद्वहेतुः इति उ-पाठः ।

( मूलम् )

भावाभ्युपगमादिति चेत्, कस्यासत एव भावाभ्युपगमः ? । तत्तथा-  
भवने संस्थानादेरिति चेत्, न हि तन्न तद्धर्म इति नासदेव, तस्यापि  
भावे कारणवत् तदा सिद्ध्यादिसङ्ग इति चेत्, तथास्वभावत्वेन  
अस्यायमदोषः । कथमिति न सम्यगवगच्छाम इति चेत्, तस्यैवासौ  
स्वभावो येनान्यदा तत्सिद्ध्यादीति । न चैतावता सर्वथाऽसद्व-  
भवनम्, तदनुवेधासिद्धेः, तदपेक्षायोगात्, तत्तद्भावोपलब्धेः, तद-  
तादवस्थ्यात्, अन्यथा तदसिद्धेः, वस्तुधर्मत्वात् निबन्धनोपपत्तेः

( स्त्रो० व्या० )

१०

परिणामासिद्धिरिति, “तद्भावः परिणामः” इति न्यायात् । नासिद्धिः परिणामस्य  
असतोऽपि भवद्विरपि भावाभ्युपगमात् । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—कस्या-  
सत एव अस्माकं भावाभ्युपगमः ? । तत्तथाभवने—अधिकृतमृत्पिण्डस्य  
विवक्षितघटत्वेन भवने संस्थानादेः—ऊर्ध्वाद्यर्थक्रियाशक्त्यादेः । इति चेत्, एत-  
दाशङ्क्याह—न हि तत्—संस्थानादि न तद्धर्मः—अधिकृतमृत्पिण्डधर्मः, किन्तु  
तद्धर्म एव । इति—एवं नासदेव—संस्थानाद्येकान्तेन तस्यापि भावे संस्थानादेः  
कारणवत्—अधिकृतमृत्पिण्डवत् तदा—मृत्पिण्डकाल एव सिद्ध्यादिसङ्गः—  
उपलब्ध्यर्थक्रियासङ्गः । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—तथास्वभावत्वेन—अन्यदा  
कारणस्वभावत्वेन अस्य—मृत्पिण्डस्य अयमदोषः तदा सिद्ध्यादिसङ्गलक्षणः ।  
कथं—केन प्रकारेणेत्येतदेव न सम्यगवगच्छामः ? । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—  
तस्यैवासौ स्वभावोऽधिकृतमृत्पिण्डस्य येन—स्वभावेन अन्यदा—अनन्तर-  
समये तत्सिद्ध्यादि—संस्थानाद्युपलब्ध्यादि इति । इहैवोपचयमाह न चेत्या-  
दिना । न चैतावताऽन्यदा तत्सिद्ध्यादिभावेन सर्वथा—एकान्तेन असद्वनं  
संस्थानादेः । कुत इत्याह—तदनुवेधासिद्धेः—असदनुवेधानुपलब्धेः संस्थानादौ  
तथा तदपेक्षायोगात्—अधिकृतमृत्पिण्डापेक्षायोगात्, सर्वथाऽसद्वने न तथा  
तत्तद्भावोपलब्धेः—संस्थानादौ मृद्भावोपलब्धेः तदतादवस्थ्यात्—अधिकृत-

( विवरणम् )

(१४) ऊर्ध्वाद्यर्थक्रियाशक्त्यादेरिति । ऊर्ध्वादिसंस्थानमर्थक्रियाशक्तिश्च जला-  
द्याहरणादिसामर्थ्यलक्षणा मृत्पिण्डे पूर्वमविद्यमानैव घटादावुत्पन्नेति ॥

(१८-१९) अन्यदा कारणस्वभावत्वेनेति । मृत्पिण्डस्यैवायं स्वभावो यदुत ३०  
अन्यदा—घटकाले संस्थानादेः कारणतां प्रतिपद्यते ॥

१ ‘सिद्ध्यादीनि’ इति क-पाठ । २ तत्त्वार्थाधिगमसूत्रे ( अ० ५, सू ४१ ) । ३ ‘तदेव  
न’ इति ड-पाठ ।

(मूलम्)

प्रतीत्यनुग्रहादित्यन्वयिन्येष संयोगोपचयात् परिणामसिद्धिः ।  
अन्तर्क्षयेक्षणमप्यतस्त्वभावस्य वस्तुनस्तदभावात् न क्षणिकत्व  
साधनम् । प्रतिक्षणं तत् तत्स्वभावमिति चेत्, कथमन्तवत् तदनुप-  
लम्भः ? । सादृश्यविमलम्भादिति चेत्, उभयाग्रहे क एतद् वेद ?  
न च तयोस्तत्त्वेऽन्यतरग्रहणेऽप्यदोषः, तत्तत्त्वाप्रतीतिः । न च कथ-  
ञ्चिदेकेनैवोभयग्रहणम्, अनभ्युपगमात् ॥

(श्लो० व्या०)

सृष्टिगतादवस्थ्यात् अन्यथा तदसिद्धेः—अमवनमवनमात्रापत्त्या अतादवस्थ्या  
सिद्धेः वस्तुधर्मत्वावतादवस्थस्य निषन्धनोपपत्तेः वस्तुधर्मत्व एव । एना  
मेवाह—प्रतीत्यनुग्रहात् तत्रातादवस्थस्यसित्या । इति—एवमन्वयिन्येष वस्तुनि  
संयोगोपचयात् कारणात् परिणामसिद्धिः अन्ययोक्तव्यदयोगादिति । अन्त-  
र्क्षयेक्षणमपि परोपन्यस्तं क्षणिकत्वसाधनं किमित्याह—अतस्त्वभावस्य—  
अनन्तक्षयेक्षणस्वभावस्य वस्तुनः—धृददे तदभावात्, अनन्तक्षयेक्षणमावात् ।  
किमित्याह—न क्षणिकत्वसाधनं प्रत्युत तावत्कालस्थितित्वमावसाधनमिति ।  
प्रतिक्षणं—क्षणं क्षणं प्रति तत्—वस्तु तत्स्वभाव, प्रक्रमात् क्षयेक्षणस्वभावम् ।  
इति चेत्, एतदाशङ्काह—कथमन्तवत्—यथाऽन्ते तथा तदनुपलम्भः—  
प्रतिक्षणं क्षयेक्षणानुपलम्भः ? । सादृश्यविमलम्भात् । इति चेत् 'भाषागोलक'  
न्यायेन, एतदाशङ्काह—उभयाग्रहे, तदन्याग्रह इत्यर्थः । क एतत्—सादृश्यं  
वेद—जानाति ? । न चेत्सादि । न च तयोः—तदन्ययोः तत्त्वे—वस्तुस्थित्या  
सदृश्यत्वे सति अन्यतरग्रहणेऽपि, एकग्रहणेऽपीत्यर्थः, अवोपो न धानन्तरो  
दित, किन्तु दोष एव । कुत इत्याह—तत्तत्त्वाप्रतीतिः तयोः—तदन्ययोः तत्त्वा  
प्रतीतिः—वास्तवसदृशत्वाप्रतीतिः । वास्तवसदृशत्वाप्रतीतिरुभयाग्रहादेवेति भावनीयम् ।  
न चेत्सादि । न च कथञ्चित्—केनचित् प्रकारेण एकेनैव, ग्राहकेणेति प्रक्रमा,  
उभयग्रहणं तदन्यग्रहणमिति भावः । कुत इत्याह—अनभ्युपगमात् ।

“एकमर्थं विजानाति नो विज्ञानद्वयं यथा ।

विजानाति न विज्ञानमेकमर्थद्वयं तथा ॥”

इति धयनादनभ्युपगमः ॥

(मूलम्)

कश्चायं क्षयो नाम? ननु विनाशः । कथमस्येक्षणं स्यात्? । भावे को दोषः? । इन्द्रियस्य तुच्छेऽप्रवृत्तिः । न वै स तुच्छः । ननु किमन्तेक्षणेन? स विजातीयस्तस्य नाशत्वेऽन्वयः । स पूर्वाभावः । ५ नान्येक्षणे तदीक्षणम्, तत एव तत् । कथं प्रतिबन्धाभावे? । तत्तत्स्वाभाव्यात् । न तस्यैकान्ततुच्छत्वम् । ततः किमिति? । तदतदात्मको नाशः, कै एवं दोषः? । गुणः, असदृशनत्यागात् । कथं तत्त्यागः? । “न विनाशो नामान्य एव कश्चिद् भावात्” । स्वभाव एव हि नाशः, स एव क्षणस्थायी जात इति तमस्य मन्दाः स्वभावमूर्द्ध् १०

(स्वो० व्या०)

अभ्युच्चयमाह कश्चायमित्यादिना । कश्चायं क्षयो नाम इति वाच्यम् । पर आह—ननु विनाशः—क्षयः । एतदाशङ्क्याह—कथमस्य—विनाशस्य ईक्षणं—दर्शनं स्यात्? । पर आह—भावे को दोषः विनाशेक्षणस्य? । एतदाशङ्क्याह—इन्द्रियस्य चक्षुषस्तुच्छे विनाशे अप्रवृत्तिः, तुच्छत्वादेव । पर आह—न चैष १५ तुच्छो विनाशः । एतदाशङ्क्याह—ननु किमन्तेक्षणेनातुच्छस्यानन्तेऽपि दर्शनादित्यभिप्रायः । पर आह—स विजातीयः कपालादेरनन्तजस्तु सजातीयः । एतदाशङ्क्याह—तस्य नाशत्वे अपि विजातीयस्य कपालादेः । किमित्याह—अन्वयो भावाविच्छेदादिति गर्भः । पर आह—स पूर्वाभावो नाशः । एतदाशङ्क्याह—नान्येक्षणे—कपालादिदर्शने तदीक्षणं—पूर्वाभावदर्शनम् । पर आह—तत एव तत्— २० विजातीयदर्शनादेव पूर्वाभावस्य दर्शनम् । एतदाशङ्क्याह—कथं प्रतिबन्धाभावे? विजातीयपूर्वाभावयोरिति प्रक्रमः । पर आह—तत्तत्स्वाभाव्यात्—विजातीयपूर्वाभावयोः तत्स्वभावत्वात् । एतदाशङ्क्याह—न तस्यैकान्ततुच्छत्वं पूर्वाभावस्य । पर आह—ततः किमिति यदि नामैवम् । एतदाशङ्क्याह—न विनाशो नामान्य एव, तदतदात्मको नाशः विजातीयपूर्वाभावात्मकः । अन्यथैकान्ततुच्छतया २५ स्वभावासिद्धिः पूर्वाभावस्येत्यभिप्रायः । पर आह—कै एवं दोषः तदतदात्मकत्वे? । एतदाशङ्क्याह—गुणः असदृशनत्यागान्न तु दोषः । पर आह—कथं तत्त्यागः—असदृशनत्यागः? । एतदाशङ्क्याह—“न विनाशो नामान्य एव कश्चिद् भावात्” इति वचनादिति योगः । स्वभाव एव हि नाशः, पदार्थ एवेत्यर्थः ।

१ ‘न तु विनाश’ इति क-पाठ । २ ‘तुच्छे प्रवृत्ति’ इति ग-पाठ । ३ ‘न चैव स तुच्छ.’ इति ग-पाठ, टीकाधारेण तु ‘न चैष तुच्छ’ इति पाठो भाति । ४ ‘स एव दोष’ इति ग-पाठ, क-पाठस्तु ‘क एव दोष’ इति । ५ ‘न तु’ इति क-पाठ । ६ ‘नश्यनाशत्वे’ इति क-पाठ । ७ ‘भावाविच्छेद इति’ इति क-पाठ । ८ ‘सामान्य एव’ इति क-पाठ । ९ ‘क एव(?) दोषः’ इति क-पाठ ।

(मूलम्)

व्यवस्यन्ति, न प्राग् दर्शनेऽपि, पाटवाभावादिति तदुशेन पश्चाद्  
व्यवस्याप्यते “विकारदर्शनेनेष विपमज्ञैः” इति वचनात् । इह  
५ भाव एव क्षणस्यापी नाशः, न तन्निवृत्त्यात्मकोऽन्यः, तस्य अन्य  
धर्मत्वान्म्युपगमात्, अभ्युपगमे च तस्यान्ययापत्तिः, तदनिवृत्ते  
रिव तन्निवृत्तेर्भावस्वभावस्येन तस्यैव तथाभवनादिति । यच्च  
इदमुक्तम्—‘तमस्य मन्दाः स्वभावमूर्खं व्यवस्यन्ति’ तदयुक्तम्,  
ऊर्ध्वं तदभावात् तस्यैव तत्त्वाव्यवसायायोगात्, निर्विषयत्वात् ।  
१० ततश्चेतदप्यनालोचिताभिधानमेव ‘न प्राग् दर्शनेऽपि’, दर्शनस्यैव  
व्यवसायत्वात्, तथायात्स्यप्रतिभासनात्, ‘पाटवाभावात्’ इत्यपि

(सो० व्या०)

स एव क्षणस्यापी जातः पदार्थ इति तमस्य मन्दाः—बडा स्वभाव-  
क्षणस्यापि स्वतन्त्रं स्वभावमूर्खं व्यवस्यन्ति क्षणात्, न प्राक्-क्षणकाल एव  
१५ दर्शनेऽपि सति । कुत इत्याह—पाटवाभावात् । इति—एवं तदुशेन—मन्द  
व्यवसायवशेन पश्चाद् व्यवस्याप्यतेऽसौ स्वभावः । निदर्शनमाह—विकार  
दर्शनेनेष—वमनादिना विपमज्ञैः पुर्यै पश्चाद् व्यवस्याप्यते, अन्यथा तत्  
प्रागपि विपमेव इति वचनात् तत्प्राग एव । इहैव भावार्थमाह इहेत्यादिना ।  
इह—मवर्द्धने भाव एव क्षणस्यापी नाशो वर्तते, न तन्निवृत्त्यात्मकोऽन्यो  
२० नाशः । कुत इत्याह—तस्य अनिवृत्तेः अन्यधर्मत्वान्म्युपगमात्, विजातीय  
धर्मत्वान्म्युपगमादित्यर्थः । अभ्युपगमे च तस्य—अन्यधर्मत्वस्य किमित्याह—  
अन्ययापत्तिः । कथमित्याह—तदनिवृत्तेरिव—पूर्वाभावानिवृत्तेरिव तन्निवृत्तेः—  
अधिकृतभावनिवृत्ते भावस्वभावस्येन हेतुना विजातीयधर्मत्वान्म्युपगमे तस्यैव  
तथाभवनादिति अन्ययापत्तिः । एव गुणोऽसदृशतयागादिति । यचेदमुक्त  
२५ मिहैव—‘तमस्य मन्दाः स्वभावमूर्खं व्यवस्यन्ति’ तदयुक्तम् । कथ  
मित्याह—ऊर्ध्वं तदभावात्—अधिकृतभावाभावात् तस्यैव यस्योर्ध्वमभावः तत्त्वा  
व्यवसायायोगात् तद्व्यवसायायोगात् । अयोगश्च निर्विषय  
त्वात् ऊर्ध्वं तदभावेन । यदा चैव ततश्चेतदप्यनालोचिताभिधानमेव न  
प्राग् दर्शनेऽपीति । कथमित्याह—दर्शनस्यैव व्यवसायत्वात् कणात् ।  
३ एतदेव द्रव्यज्ञाह—तथायात्स्यप्रतिभासनात् दर्शन एव । एव पाटवाभावा

(मूलम्)

तदेकस्वभावत्वात् ग्राहकभेदायोगादिति, अतः 'तद्वशेन पश्चाद् व्यवस्थाप्यते' इत्यप्यपाटवाभावादुक्तवत् तदयोगादिति । 'विकारदर्शने-  
नेव विषमज्ञैः' इत्यसुन्दरं ज्ञातम्, तत्र प्राक् सर्वथा मारणात्मक-  
शक्त्यभावात्, समग्रभावे विकारदर्शनात्, असमग्राया अदर्शनात्,  
तद्वत् तदितरत्र तथानिश्चयाभावादित्यन्वयिन्येव तथाऽसमानोप-  
लब्ध्यां तत्क्षयेक्षणमित्यलं प्रसङ्गेन ॥

यच्चोक्तम्—'अन्यथाऽऽत्मनो व्यवस्थितत्वाद् वेदनाऽभावाद् भावे  
अपि विकारान्तराभावात् प्रतिपक्षाभ्यासेनाप्यनाधेयातिशयत्वाच्च १०  
मुक्त्यसम्भवः' इत्येतदपि न नः क्षतिमावहति, अनभ्युपगमात् । न

(स्वो० व्या०)

दित्यपि पूर्वोक्तं तदेकस्वभावत्वात् तस्य-वस्तुन एकस्वभावत्वात् कारणात्  
ग्राहकभेदायोगादित्यनालोचिताभिधानमेव । अतस्तद्वशेन पश्चाद् व्यव-  
स्थाप्यत इत्यपि किमित्याह—अपाटवाभावात् हेतोः उक्तवत्—यथोक्तम् । १५  
एकस्वभावत्वादिति तथा तदयोगादिति—पाटवाभावायोगादिति क्रिया पूर्ववत् ।  
विकारदर्शनेनेव विषमज्ञैरित्यसुन्दरं ज्ञातम्—उदाहरणम् । कथमित्याह—  
तत्रेत्यादि । तत्र—विषे प्राक् सर्वथा—फलकरणरूपेणापि मारणात्मकशक्त्य-  
भावात् अभावश्च समग्रभावे भक्षणे सति विकारदर्शनात्—वमनादिदर्शनात्,  
असमग्रायाः—शक्तेः केवलविषगताया अदर्शनात् । एतदेवाह तद्वदित्यादिना । २०  
तद्वत्—समग्रभाव इव तदितरत्र—असमग्रायां तथा—फलकरणरूपेण निश्चया-  
भावात् । इति—एवमन्वयिन्येव तथा—तेन प्रकारेण पूर्वाभावात्मकत्वलक्षणेन  
असमानोपलब्ध्यां विजातीयोपलब्ध्या हेतुभूतया (तत्)क्षयेक्षणम्—अन्त-  
क्षयेक्षणं नान्यथा इत्यलं प्रसङ्गेन ॥

यच्चोक्तमित्यादि । यच्चोक्तं मूलपूर्वपक्षे—'अन्यथाऽऽत्मनो व्यवस्थितत्वात् २५  
कारणात् वेदनाऽभावात् भावेऽपि विकारान्तराभावात् नित्यतया प्रति-  
पक्षाभ्यासेनापि । किमित्याह—अनाधेयातिशयत्वाच्च मुक्त्यसम्भव इति,

(विवरणम्)

(१८) फलकरणरूपेणापीति । प्रागवस्थायां हि विषे भवतां मते फलकरण-  
रूपेणापि इदं विषं भक्षितं सत् मारयिष्यतीत्येवलक्षणेन मारणात्मशक्तेरभावः ॥ ३०

१ 'तदेकस्वभावः' इति क-पाठ । २ ब्रह्मव्य २०४तम पृष्ठम् । ३ सर्वथा 'साधारणा०'  
इति क-पाठश्चिन्त्य । ४ 'तथा तथा' समानोप०' इति क-पाठ, ग-पाठस्तु 'तथा समानोप०'  
इति । ५ १३६तमे पृष्ठे । ६ 'दर्शनेन विष०' इति छ-पाठ । ७ 'धारणा०' इति क-पाठ ।  
८ 'तदितरत्रापि समग्राय(या) तथा' इति छ-पाठ । ९ १३६तमे पृष्ठे ।



( मूलम् )

क्षेकान्तनित्यमस्माभिरात्मादि वस्तुष्यते । किं तर्हि ? कथञ्चित् ।  
 यथा चास्य नित्यानित्यता तथोक्तमेव । नित्यानित्य एव ग्राह्यग्राहक  
 ५ भावस्वकृतकर्मफलभोगादयो युज्यन्ते, कथञ्चिदवस्थितत्वात्, तस्यैव  
 तथावृत्तेः, अनुभवसिद्धत्वात्, अतो विरोधिधर्माध्यासितस्वरूप  
 एव यस्तुन्यनेकान्तवादिन एव सकलव्यवहारसिद्धिः, पीडानिर्वेद  
 मार्गज्ञानभावनादीनामपि कथञ्चिदेकाधिकरणत्वेन मुक्त्युपपत्तेरिति ।  
 न चानुभवसिद्धवस्तुतथाभावे विरोधिधर्माध्यासितस्वरूपाभिधान  
 १० न्याय्यम्, अतथाभावे तदभावप्रसङ्गतो विरोधासिद्धेरिति निदर्शित  
 प्राक् । न च परैरपि स्वलक्षणेपु साधारणा प्रमेयता भ्रान्तौ वाऽभ्रान्ता

( स्तो० व्या० )

एतदपि—पूर्वपक्षोक्तं न नः—अस्माक क्षतिमायइति । कुत इत्याह अनभ्युप  
 गमात् । एतन्नाह न हीत्यादिना । न यस्मादेकान्तनित्यमस्माभिः—नै  
 १५ आत्मादि वस्तुष्यते । किं तर्हि ? कथञ्चित् नित्यम्, नित्यानित्यमित्यर्थः ।  
 यथा चास्य—वस्तुनो नित्यानित्यता तथा चोक्तमेव प्राक् । एव नित्या  
 नित्य एव आत्मादिवस्तुनि ग्राह्यग्राहकभावस्य स्वकृतकर्मफलप्रत्युप-  
 भोगादयमेति विग्रह युज्यन्ते—पटन्ते । कथमित्याह—कथञ्चिदवस्थितत्वात्  
 कारणात् । कथञ्चिदवस्थितत्वं च तस्यैव—ग्राह्यादेः तथावृत्तेः—विशिष्टग्राह्यादि  
 २ रूपेण यतनात् अनुभवसिद्धत्वात् कारणादिति । अतो विरुद्धधर्माध्यासित  
 स्वरूप एव यस्तुनि शब्दवृत्त्या अनेकान्तवादिन एव—वादिन एव सकल  
 व्यवहारसिद्धिः, पीडानिर्वेदमार्गज्ञानभावनादीनामपि—व्यवहारमेदानां  
 कथञ्चिदेकाधिकरणत्वेन हेतुना मुक्त्युपपत्तेरिति । न चेत्यादि । न च—नैव  
 अनुभवसिद्धभासो वस्तुतथाभावस्य—सदसद्रूपादिभावमेति विग्रहः, तस्मिन्  
 २५ सति विरोधिधर्माध्यासितस्वरूपाभिधान न्याय्यं वस्तुनो न च । कुत  
 इत्याह—अतथाभावे इत्यादि । अतथाभावे—सदसद्रूपादिभावे तदभावप्रस-  
 ङ्गत—यस्यभावप्रसङ्गत विरोधासिद्धेरिति—एव निदर्शित प्राक् । न चेत्यादि ।  
 न च परैरपि—यौदेः स्वलक्षणेपु—आभ्युपगतेपु वस्तुषु साधारणा प्रमेयता  
 तथा भ्रान्तौ वाऽभ्रान्ता म्यसन्निधत्त, किंन्विष्यत एव, तत्तथाभावापत्तेः

१ कथञ्चित् इति ग-पठः । २ सदसद्रूपमिति ग-पठः । ३ तथा ग्राह्य  
 इति ग-पठः । ४ तस्यैव इति ग-पठः । ५ प्रसङ्गविरोधा इति क-पठः ।  
 ६ नैव इति ग-पठः । ७ भ्रान्त्यर्थे इति ग-पठः ।

( मूलम् )

स्वसंविज्ञेय्यते, तत्तथाभावापत्तेरिति न विपश्चितस्तथा विरोधिधर्मा-  
भिधानं वैपश्चित्याविरोधि, तत्तथाऽभावे सकलव्यवहाराभाव-  
प्रसङ्गात्, अप्रमेयत्वेन स्वलक्षणेषु प्रमाणाप्रवृत्तेः, भ्रान्तौ च स्वसं- ५  
विदभावप्रसङ्गादिति ॥

न चैतदात्मा-ऽङ्गना-भवन-मणि-कनक-धन-धान्यादिकमनात्मक-  
मनित्यमशुचि दुःखमेव, अन्वयस्यैवात्मत्वात्, तस्य च व्यवस्था-  
पितत्वात् । एवं नानित्यमेव, तदतादवस्थ्यात्, अन्यथा तदनुपपत्तेः ।  
एवं नाशुच्येव, शुचिपरिणामभावात्, लोके तथोपलब्धेः । एवं न १०  
दुःखमेव, मुक्तिसुखजनकत्वात्, पारम्पर्येण तत्स्वभावत्वादिति ॥

किञ्चानात्मकं शून्यमसदित्यभिन्नोऽर्थः, अनित्यमस्थिरं सदिति

( स्तो० व्या० )

तेषां-स्वलक्षणादीनां तथाभावापत्तेः-प्रमेयादिभावापत्तेः । इति-एवं न विपश्चितः-  
पण्डितस्य ते तथा-तेन प्रकारेण विरोधिधर्माभिधानं वैपश्चित्याविरोधि- १५  
पाण्डित्याविरोधि, किन्तु विरोध्येव, तत्तथाऽभावे तेषां-स्वलक्षणादीनां तथाऽभावे-  
साधारणप्रमेयतादिरूपेणाभावे । किमित्याह-सकलव्यवहाराभावप्रसङ्गात् ।  
एनमेव दर्शयति अप्रमेयत्वेनेत्यादिना । साधारणप्रमेयताऽभावेऽप्रमेयत्वेन हेतुना  
स्वलक्षणेषु-परपरिकल्पितेषु प्रमाणाप्रवृत्तेः कारणात् तथा भ्रान्तौ च विकल्पा-  
त्मिकायां स्वसंविदोऽभावप्रसङ्गात् सकलसंव्यवहाराभाव इति भावनीयम् ॥ २०

न चैतदित्यादि । न चैतदात्मा-ऽङ्गना-भवन-मणि-कनक-धन-धान्या-  
दिकं वस्तु अनात्मकमनित्यमशुचि दुःखमेव-एकान्तेनैव । कुत इत्याह-  
अन्वयस्यैवात्मत्वात्, तस्य च-अन्वयस्य व्यवस्थापितत्वात् । एवं नानि-  
त्यमेव-एकान्तेन । कुत इत्याह-तदतादवस्थ्यात्, अन्यथा तदनुपपत्तेः-  
अतादवस्थ्यानुपपत्तेः तुच्छभावत्वेन भावितमेतत् । एवं नाशुच्येव-एकान्तेन २५  
शुचिपरिणामभावात् । भावश्च लोके तथोपलब्धेः जलशुचिकरणेन । एवं  
न दुःखमेव-एकान्तेन वस्तु । कुत इत्याह-मुक्तिसुखजनकत्वात् । जनकत्वं  
च पारम्पर्येण तत्स्वभावत्वात्-मुक्तिसुखजनकस्वभावत्वात् ॥

अभ्युच्चयमाह किञ्चेत्यादिना । किञ्च अनात्मकं शून्यमसदित्यभिन्नोऽर्थः,

(मूलम्)

च । ततश्च यद्यनात्मक कथमनित्यम् ? अथानित्य कथमनात्मक-  
मिति ? । कथं च बुद्धधर्मसङ्कलक्षणे परमनिर्वृत्तिहेतौ दोषकलङ्क-  
रहिते महारसत्रये सति वचनमार्गकुशलस्य तदपायभीरोः अपा-  
स्ताशङ्कमिव वक्तुमुचितं यदुत सर्वमेवाशुचि सर्वमेव दुःखमिति,  
तदाशातनापत्तेः, असदभिधानात्, अन्यथा रसत्रयायोगः, तदन्या  
शुच्याद्यविशेषात् 'योगे वाऽतिप्रसङ्ग इति ॥

एव च तथाहि 'एतदात्मा ज्ञाना भवन-मणि-कनक घन धान्यादिक  
मनात्मकमनित्यमशुचि दुःखमिति कथञ्चिद् विज्ञाय (भावतः) तथैव  
भावयतो वस्तुतस्तस्माद्विषयव्याप्यत्वाभावाद् भावनाप्रकर्षविशेषतो  
वैराग्यमुपजायते, ततो मुक्तिः । तथाहि-आत्माऽऽस्मीयदर्शनमेव  
मोहः, तत्पूर्वक एवाऽऽत्माऽस्मीयलोहो रागाः, तत्पूर्विकैवानुराग  
विषयोपरोधिनि प्रतिहतिर्द्वेष इति कृत्वा' इति यदुक्तं तत् परपक्षे

१५ (स्वो० व्या०)

पर्यायशब्दा खल्वेत इत्यर्थः । एवमनित्यमस्तिरं सदिति च अनिश्चय इति ।  
ततश्च यद्यनात्मक वस्तु असदित्यर्थः ततः कथमनित्य-कथं सदिति  
भावः ? । अथानित्य कथमनात्मकमिति ? । तत्त्वतो वास्तवो विरोधः । कथं  
चेत्यादि । कथं च बुद्धधर्मसङ्कलक्षणे, महारसत्रये सतीति योगः । किंवि-  
१ शिष्ट इत्याह-परमनिर्वृत्तिहेतौ सत्त्वानां दोषकलङ्करहिते, विष्कम्भप्रहाणा-  
दिना रगादिरहित इत्यर्थः । वचनमार्गकुशलस्य वक्तुः तदपायभीरोः-  
वचनापायभीरोरपास्ताशङ्कमिति क्रियाविशेषणं इव वक्तुमुचितं कथं यदुत  
सर्वमेवाशुचि सर्वमेव दुःखमिति ? । कथमनुचितमेतदित्याह-नेदाशातना  
पत्तेः-रसत्रयाशातनापत्तेः । आपत्तिश्च असदभिधानात् असद्वचनत्रयस्याशुच्यादि ।  
२ इत्यं चैतदङ्गीकर्तव्यमित्याह-अन्यथा रसत्रयायोगः । कथमित्याह-तदन्या  
शुच्याद्यविशेषाद् रसत्रयस्य । 'आदि'शब्दाद् दुःखपरिमहः । योगे वा रस  
त्रयस्याशुच्याद्यविशेषेऽपि किमित्याह-अतिप्रसङ्ग इति ॥

एव चेत्यादि । एवं च कृत्वा तथाद्येतदात्माज्ञानेत्यादि यावत् तत्पूर्विकै  
वानुरागविषयोपरोधिनि प्रतिहतिर्द्वेष इति कृत्येति यदुक्तं मूलपूर्वपक्षे

१ एतदादिशेषात् इति श-पाठोऽष्टादश । २ योगे वाति इति श-पाठः । ३ प्रथमे पाठे  
२०७८ इति २८०८मे व । ४ निर्दिष्टहेतु इति श-पाठः । ५ तथा तदाद्य(या)नय इति  
श-पाठः । ६ प्रथमे पाठे २०७८मे इति २८०८मे व ।

( मूलम् )

उक्तिमात्रमेव, उक्तवन्निर्विषयत्वात् । यच्चेदमुक्तम्—‘यदा तु तदा-  
त्माङ्गनादिकं सात्मकाद्यपि तदा यथोक्तभावनाभावाद् भावेऽपि  
मिथ्यारूपत्वाद् वैराग्याभावः, तदभावाच्च मुक्त्यभाव इति’ तदे- ५  
तदत्यन्तनिःस्वस्य महाधने दानभोगवति स्वदोषापादनम् । तथाहि-  
कथञ्चित् सात्मकादावेव तस्मिन् भावकविषयभावेनानुपचरितरूपा  
सम्भवति भावना, नान्यथेति कथं यथोक्तभावनाभावः ? । कथं वा  
पररूपेण अनात्मके तत्तत्संयोगापेक्षयाऽनित्ये तदशुचिपरिणाम-  
भावादशुचौ तथासन्तापकरत्वेन दुःखे सत्यस्या मिथ्यारूपत्वम् ? । १०  
कथं वा तस्यास्तथाविधनिर्वेदभावेन विरतिपरिणामयोगात् तत्त्व-

( स्तो० व्या० )

तत् परपक्षे—बौद्धमते उक्तिमात्रमेव । कथमित्याह—उक्तवत्—यथोक्तं तथा  
निर्विषयत्वात् कारणात् । यच्चेदमुक्तं मूलपूर्वपक्षे एव—यदा तु तदात्मा-  
ङ्गनादिकं सात्मकाद्यपि तदा यथोक्तभावनाभावात् वस्तु तथाभावेन १५  
भावेऽपि मिथ्यारूपत्वाद् भावनाया उक्तादेव हेतोः । किमित्याह—वैराग्या-  
भावः, तदभावाच्च—वैराग्याभावाच्च मुक्त्यभाव इति । तदेतत्—मूलपूर्वपक्षोक्तं  
अत्यन्तनिःस्वस्य कस्यचिन्महाधने कस्मिंश्चित् किंविशिष्ट इत्याह—दानभोग-  
वति स्वदोषापादनं किमसौ ददाति भुङ्क्ते वा यो महाधन इत्येवम्प्रायम् । एत-  
देवाह तथाहीत्यादिना । तथाहीति पूर्ववत् । कथञ्चित्—केनचित् प्रकारेण प्रतिपक्ष- २०  
नयानुसारिणा सात्मकादावेव तस्मिन्—वस्तुनि भावकविषयभावेन सता  
तात्त्विकेन अनुपचरितरूपा—मुख्या सम्भवति भावना, नान्यथा । इति—  
एवं कथं यथोक्तभावनाभावः ? नैवेत्यर्थः । कथं वा पररूपेणानात्मके-  
वस्तुनि तत्तत्संयोगापेक्षया बाह्यान्तरमावावधिकृत्य अनित्ये तदशुचिपरि-  
णामभावान्नरकादिगतिमधिकृत्य अशुचौ तथा—संयोग-वियोगाभ्यां सन्ताप- २५  
करत्वेन हेतुना दुःखे सति वस्तुनि अस्याः—भावनाया मिथ्यारूपत्वम् ?  
कथं वा तस्याः—भावनायाः तत्प्रकर्षरूपवैराग्याभाव इति योगः । कथं च न  
स्यादित्याह—तथाविधनिर्वेदभावेन—चित्तक्षयोपशमभावतश्चित्तनिर्वेदभावेन हेतुना

१ प्रथमे खण्डे २८तमे पृष्ठे । २ ‘तथा यथोक्त०’ इति क-पाठ । ३ ‘पादकम्’ इति ग-  
पाठ । ४ प्रथमे खण्डे २८तमे पृष्ठे । ५ ‘द्रष्टव्य प्रथमस्य खण्डस्य २८तम पृष्ठम् । ६ ‘दोषापादान’  
इति क-पाठ । ७ ‘भावाधिकृत्यानि नित्यानित्ये’ इति क-पाठ । ८ ‘शमयोगभावात् चित्र०’  
इति डू-पाठ ।

(मूलम्)

ज्ञानसम्भवेन वस्तुयाथात्म्यावसायात् औदासीन्यभावतः उपाय  
प्रवृत्त्या तत्प्रकर्षरूपवैराग्याभावः । कथं वा सत्यस्मिन् असत्-  
प्रवृत्तिरहितस्य निःसङ्गभावात् साम्परायिकबन्धशून्यस्य परमार्थ(?)  
गुणस्यानयोगतोऽपचीयमानकर्मराशोः सर्वपरिघातभावतो मुक्त्य-  
भाय इति परिचिन्त्यतामेतत् ॥

यदा तु तदात्माङ्गनादिकमनात्मकाद्येष तदोक्तवद् युक्तो भाव-  
नाभावः, भावेऽपि मिथ्यारूपता वैराग्याभावो मुक्त्यभावश्चेति ।  
इतश्चेतदेव सूर्याऽनात्मकत्वे निःस्वभावत्वेन अनित्यत्वासिद्धिः,  
अनित्यत्वस्य वस्तुपर्मत्वात्, अतद्वर्मत्वे तदभावेन वस्तुनो नित्य-  
त्वापत्तेः, तद्वर्मत्वे च तदव्यतिरेकतः कथमनात्मकत्वं वस्तुन  
एवात्मकत्वात् ॥

(सू० व्या०)

विरतिपरिणामयोगात्, अत एव तत्त्वज्ञानसम्भवेन वस्तुयाथात्म्या  
वसायात् हेतो औदासीन्यभावतः अनिवन्धनत्वेन उपायप्रवृत्त्या उक्त-  
नीतिः तत्प्रकर्षरूपवैराग्याभावः—औदासीन्यप्रकर्षरूपवैराग्याभावः । कथं वा  
सत्यस्मिन्—वैराग्ये असत्प्रवृत्तिरहितस्य—प्राप्तिः निःसङ्गभावात् कारणात्  
साम्परायिकबन्धशून्यस्य धीतरगतया परमगुणस्यानयोगतः—हेतुस्य  
वात्या अपचीयमानकर्मराशोः तदपराधकत्वेन सर्वपरिघातभावतो भवो  
पमादिकमापिष्ट्य मुक्त्यभाय इति कथं वा मुक्त्यभाव इति परिचिन्त्यतामेतत् ॥  
यदा स्तित्वादि । यदा तु तदात्माङ्गनादिकमनात्मकाद्येष—एकान्तेन  
तदा—तस्मिन् काले उक्तवत्—यथोक्तं प्राक् भावकमाप्त्याभावेन तदा युक्तो  
भावनाभावः, भावेऽपि भावनाया मिथ्यारूपता वस्तुन्ययात्वेन एव वैरा-  
ग्याभावो मुक्त्यभावश्चेति युक्तः । अमुष्यमाद इत्येत्यादिना । इत्यथ  
एतदेव यदपि कथमित्याह—सूर्याऽनात्मकत्वेन वस्तुनः निःस्वभावत्वेन  
हेतुना । किमित्याह—अनित्यत्वासिद्धिः । अनित्यत्वासिद्धिश्च अनित्यत्वस्य  
वस्तुपर्मत्वात्, अतद्वर्मत्वे—अवस्तुपर्मत्वे तदभावेन—अनित्यत्वाभावेन  
अतद्वर्मतया वस्तुनो नित्यत्वापत्तेः, इतश्चेतदेवमिति धर्तते । तद्वर्मत्वे च—  
वस्तुपर्मत्वे च नित्यत्वस्य तदव्यतिरेकतः—वस्तुन्यतिरेकतः कारणात् कथं  
मनात्मकस्य—निःसमावृत्य च वस्तुनः । कथं च न म्यादित्याह—वस्तुन  
एवात्मकत्वात् इति ॥

(मूलम्)

द्वितीयक्षणे यतस्तदेव न भवति, अतस्तदनात्मकमनित्यमिति चोच्यते इति चेत्, यदेव भवति तदेव न भवतीत्येकत्र भवनाभवनयोर्विरोधः । यदा भवति न तदा न भवति, यदा च न भवति न तदा भवतीति विरोधाभाव इति चेत् एकाधिकरणत्वनिवन्धनोऽयम् । न च तदेवमपि नेति निभाल्यतामेतत् ॥

अभवनस्याभावाद् भवनमात्रस्यैव वस्तुत्वादुक्तदोषाभाव इति चेत्, तदभावेन सदाभवनापत्तिर्नाम दोषान्तरमिति यत्किञ्चिदेतत् । तस्यैव क्षणभवनस्वभावत्वात् तदतिरिक्ताभवनाभावान्न दोषान्तरमिति चेत्, एवमपि क्षणादूर्ध्वं तदेव न भवतीति उक्तदोषानतिवृत्तिः ॥

(खो० व्या०)

पराभिप्रायमाह—द्वितीयक्षणे—वस्त्वात्मलाभानन्तरभाविनि यतस्तदेव न भवति वस्त्वेकान्तेन अतस्तत्—वस्तु अनात्मकमनित्यमिति 'चोच्यते' १५ इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—यदेव भवति वस्तु तदेव न भवतीति—एवमेकत्र भवनाभवनयोर्विरोधः । यदेत्यादि । यदा भवति न तदा न भवति, आत्मलाभोत्तरकालमभवनात् । यदा च न भवति न तदा भवति, आत्मलाभकाल एव भवनात् । इति—एवं विरोधाभावः । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—एकाधिकरणत्वनिवन्धनोऽयं—विरोधः । न च तदेकाधिकरणत्वमेवमपि—काल-२० भेदेऽपि सति नेति । किं तर्हि ? अस्यैव । निभाल्यतामेतत् सूक्ष्मबुद्धिचक्षुषा ॥

अभवनस्येत्यादि । अभवनस्य अभावात् कारणात् भवनमात्रस्यैव वस्तुत्वात् उक्तदोषाभावस्तत्त्वत एकाधिकरणत्वाभावात् । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—तदभावेन—अभवनाभावेन । किमित्याह—सदाभवनापत्तिर्नाम अधिकृतभवनस्य दोषान्तरम् । इति—एवं यत्किञ्चिदेतत्—अनन्तरोदितम् । तस्यैवेत्यादि । तस्यैव—क्षणभवनस्य क्षणभवनस्वभावत्वात् कारणात् तदतिरिक्ताभवनाभावतः—भवनातिरिक्ताभवनाभावात् न दोषान्तरम्—अनन्तरोदितम् । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—एवमपि क्षणादूर्ध्वमात्मलाभक्षणात् तदेव न भवति—यदेव भवति तदेव न भवति इत्युक्तदोषानतिवृत्तिः, तदेकाधिकरणतया विरोध एवेत्यर्थः ॥

( मूलम् )

स्यादेतदेककाळे खलु भवनाभवनयोर्विरोधः । क्षणिके तु भवने  
 क्षणादूर्ध्वमवश्यमेव तन्न भवति, अन्यथा क्षणिकत्वविरोधादित्युक्त  
 ५ दोषाभावः । यत्किञ्चिदेतत्, अधिकदोषापत्तेः । एव हि न यदैव  
 भवति, तदैव न भवति, अपि तूर्द्धम्, अतः कादाचित्क तदभव-  
 नमिति कादाचित्कत्वात् एव तदुत्पत्तेः अत एव नाशयोगाद् भावो  
 न्मज्जनप्रसङ्ग इत्यधिकदोषापत्तिः । निर्लोठित चैतदवयवः । अतः सर्वथा  
 अनात्मकत्वे निःस्वभावत्वेनानित्यत्वासिद्धिः । अतो वस्तुमेव तत्  
 १० स्वभावत्वात् तथा तथा भवत् पूर्वपूर्वपर्यायनिवृत्तिस्वभाव कथञ्चिद-  
 नित्य तथाप्रतीतेरिति । एवं यदि सर्वथाऽशुचि दुःख च कथं वस्तुस्थितये  
 तत्क्षयः । केन चापमिष्ट इति चेत्, कथं तद्विकलस्य भगवतो

( लो० व्या० )

स्यादेतत्-यदैव मन्यसे-एककाळे खलु इत्येककाल एव भवनाभवन-  
 १५ योर्विरोधः । क्षणिके तु भवने सति क्षणादूर्ध्वमवश्यमेव तत्-भवतं न  
 भवति । अन्यथा-एवमनस्युपगमे किमित्याह-क्षणिकत्वविरोधादिति-  
 एवमुक्तदोषाभाव इति । एवं पूर्वपक्षमाशङ्क्याह-यत्किञ्चिदेतत्-वनन्तरोक्तम् ।  
 कुत इत्याह-अधिकदोषापत्तेः । एतामेवाह एव हीत्यादिना । एवं यस्मात्  
 यदैव न भवति तदैव (न) भवति, अपि तूर्द्धम्-अन्यथा, अतः कादा-  
 २० चित्क तदभवन-अधिकृतमवनाभवनम् । इति-एवं कादाचित्कत्वात् एव कार-  
 णात् तदुत्पत्तेः-अभवनोत्पत्तेः । अत एव-उत्पत्तेरेव नाशयोगात् कारणात्  
 अवनस्य किमित्याह-भावोन्मज्जनप्रसङ्गः-अधिकृतमवनोन्मज्जनप्रसङ्गं तदभ-  
 वनाशान्यथाऽनुपपत्तेः । इति-एवमधिकदोषापत्तिः । निर्लोठित चैतदवयवः ।  
 अतः सर्वथाऽनात्मकत्वे वस्तुनो निःस्वभावत्वेन हेतुना अनित्यत्वा-  
 २५ सिद्धिरिति सिद्धम् । अतो वस्तुमेव तत्स्वभावत्वात् कारणात् तथा तथा-  
 तेन तेन पर्यायरूपेण भवत् पूर्वपूर्वपर्यायनिवृत्तिस्वभाव सत् कथञ्चिद-  
 नित्य-तदन्ययामवनेन तथाप्रतीतेरिति । एवमित्यादि । एवं यदि सर्वथा  
 अशुचि दुःख च वस्तुस्थितये सति तत्क्षयः-अशुचिदुःखक्षयः ।  
 केन चाप-वस्तुस्थितये तत्क्षय इष्टः । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह-कथं तत्-

( मूलम् )

वस्तुत्वम् ? । असंस्कृतत्वादिति चेत्, एतदेव कथमिति चिन्त्यम् । सम्भूय प्रत्ययाभूतेरिति चेत्, सामग्रीजनिकेति त्यक्तोऽभ्युपगमः । पाक्षिक एवायमिति चेत्, किमत्र ज्ञापकमिति वाच्यम् । “असं- ५  
स्कृतप्रभाविता ह्यार्यपुद्गलाः” इति वचनम् । कः खलु अस्यार्थः ? । किमुपादानमात्रजन्मानः किं वा असन्त एवेति ? । यद्याद्यः पक्षो बोधमात्राद् बोधमात्रजन्मेति न तेन कस्यचिदवगमः । ततश्च परित्यक्तमस्य सर्वज्ञत्वमसमञ्जसं चैतत् । न च तदपरग्राह्यमित्यज्ञात-

( स्त्रो० व्या० )

१०

विकलस्य-अशुच्यादिविकलस्य भगवतः-बुद्धस्य वस्तुत्वम् ? । असंस्कृतत्वात् । इति चेद् भगवत एतदेव-असंस्कृतत्वं कथमिति चिन्त्यम् । सम्भूय प्रत्ययाभूतेः । इति चेत्, एतदाशङ्काह-सामग्रीजनिकेति त्यक्तोऽभ्युपगमः । पाक्षिक एवायम् । इति चेत्, एतदाशङ्काह-किमत्र ज्ञापकमिति वाच्यम् । “असंस्कृतप्रभाविता हि आर्यपुद्गलाः” इति वचनं ज्ञापकम् । १५  
एतदाशङ्काह-कः खल्वस्यार्थो वचनस्य ? । किमुपादानमात्रजन्मान आर्यपुद्गलाः किं वा असन्त एवेति ? । उभयथाऽपि दोषमाह-यद्याद्यः पक्षो बोधमात्रादुपादानात् बोधमात्रजन्म इति-एवं न तेन कस्यचिदवगमो बोधमात्रेण अनालम्बनेन । ततश्च परित्यक्तमस्य-आर्यपुद्गलस्य सर्वज्ञत्वम् ।

( विवरणम् )

२९

(११-१२) असंस्कृतत्वादिति । समेत्य हेतुभिरकृतत्वात् । स्वाभाविको ह्यसौ भगवतो गुणो यदुत शुचिरूपत्वमदुःखरूपता च ॥

(१२-१३) सम्भूय प्रत्ययाभूतेरिति । सम्भूय-मिलित्वा ये प्रत्ययाः-कारणानि कार्यं जनयन्ति तेभ्यः सकाशादभूतेः-अनुत्पादात् ॥

(१४) पाक्षिक एवायमिति । क्वचित् सामग्रीजनिका क्वचिन्नेत्यर्थः ॥

२५

(१५) असंस्कृतप्रभाविता हीति । असंस्कृताः सामग्र्यः अनिष्पादिताः सन्तः प्रभवम्-उत्पादं प्राप्ता हि-स्फुटम् ॥

(१५) आर्यपुद्गला इति । बुद्धात्मानः ॥

(१९) अनालम्बनेनेति । न विद्यते आलम्बनं यस्य तदनालम्बनं तेन । यदि हि विषयवस्त्वालम्ब्योत्पन्नं स्याद् बुद्धज्ञानं तदा तत् किञ्चिज्ज्ञानीयात् । यदा तु स्वोपा-३० दानक्षणमात्रात् तदुत्पद्यते तदा न किञ्चित् तेनावगम्यत इति ॥





(मूलम्)

कारी, न चासतो ग्रहणमपीत्यप्रमाणकमेतत् । नाप्रमाणकम्, सत्-  
संवेदनस्यैवात्र प्रमाणतोपपत्तेः । तथाहि-तदेव तथास्वभावं यदि-  
यता कालेन परम्परयाऽप्यजनकमिति स्वमात्रपरिच्छेदकत्वेऽप्यनेन ५  
तद्ग्रहणमिति । न, वचनमात्रत्वात्, तावत्कालाजनकत्वेऽस्य निरुपा-  
ख्यत्वप्रसङ्गात्, सोपाख्यत्वे च तत्तुच्छत्वविरोधात्, सर्वथैक-

(स्वो० व्या०)

इत्ययम्-अभ्युपगमः सुतरामसमञ्जसकारी । न चासतः-एकान्ततुच्छस्य  
ग्रहणमपि इन्द्रिययोगाभावेनेत्यप्रमाणकमेतदिति । अधिकृतासत्त्वं आह- १०  
नाप्रमाणकम् । कथमित्याह-सत्संवेदनस्यैव-अधिकृतबोधमात्रसंवेदनस्यैव  
अत्र-असत्त्वे तदसत्त्वं एव, प्रमाणत्वोपपत्तेः । एतदेव भावयति तथाहीत्या-  
दिना । तथाहीति पूर्ववत् । तदेव-बोधमात्रं तथास्वभावं-एवम्प्रकारस्वभावं यदि-  
यता कालेन-कल्पादिना परम्परयाऽपि-अनेकक्षणरूपया अनन्तरूपतयाऽप्य-  
जनकम् । इति-एवं स्वमात्रपरिच्छेदकत्वेऽप्यधिकृतबोधमात्रस्य अनेन- १५  
विशिष्टेन बोधमात्रेण तद्ग्रहणम्-अधिकृतासद्ग्रहणमिति । एतदाशङ्क्याह-न,  
वचनमात्रत्वात्, निरर्थकत्वादित्यर्थः । एतदेवाह तावत्कालेत्यादिना । तावत्-  
कालाजनात्मकत्वेऽस्य-अधिकृतबोधमात्रस्य । किमित्याह-निरुपाख्यत्व-

(विवरणम्)

(९-१०) न चासतः-एकान्ततुच्छस्य ग्रहणमपीति । यदि धार्यपुद्गला एकान्तत २०.  
एव तुच्छाः खरविषाणप्रख्याः समभ्युपगम्यन्ते तदा अवस्तुत्वादेव न ते केनचित्  
प्रमाणेन गृह्यन्त इत्यर्थः ॥

(१०) अधिकृतासत्त्वमिति । आर्यपुद्गलासत्त्वम् ॥

(११) अधिकृतबोधमात्रसंवेदनस्यैवेति । अधिकृतं च तद् बोधमात्रं च, बुद्ध-  
ज्ञानमित्यर्थः, तस्य संवेदनम्-आत्मनैवावबोधः, स्वसंवेदनमित्यर्थः ॥ २५

(१२) तदसत्त्वं एवेति । बुद्धज्ञानासत्त्वे प्राप्ते । अयमभिप्रायः-बुद्धो भगव-  
(वा)नात्मीयेन ज्ञानेनात्मस्वरूपमेवंरूपमेव बुध्यते यदुत कल्पात्ता(?)दौ काले मदीय-  
ज्ञानलक्षणसन्तानः क्षयं यास्यतीति बुद्ध्वा(?)द्वे ज्ञानमेव बुद्धज्ञानासत्त्वे प्रमाणमिति ॥

(१४) अनन्तरूपतयाऽपीति । न विद्यतेऽन्तः-पर्यन्तो यस्य तदनन्तम्,  
अनन्तं रूपं यस्याः सा अनन्तरूपा तयाऽपीति । एतद्वानेकक्षणरूपे तस्यैव पदस्य ३०  
सुखावबोधाय पर्यायख्यापनं कृतमिति ॥

( मूलम् )

स्वभावत्वेनास्यैव तत्त्वात्, अन्यथा तत्तद्भावासिद्धेः, स्वनिवृत्त्यपर  
जननस्वभावमेवामेवयोस्तद्भावेनाभ्यासिद्धौ विरोधान्वापत्त्याविधौ  
५ तोऽस्यैवायोगात् ॥

(सो० व्या०)

प्रसङ्गात् अवनकस्य तुच्छत्वात् तदात्मकत्वाभावेति भावः । सोपाख्यात्वे च  
अभ्युपगम्यमाने वस्तुत्वे इत्यर्थः । किमित्याह—तत्तुच्छत्वविरोधात् तस्यैव  
तावत्काळजननस्य तुच्छत्वविरोधात् । विरोधश्च सर्वपक्षस्वभावत्वेन हेतुनाऽ-  
१० स्यैव—अधिकृतबोधमात्रस्य तत्त्वात्—तावत्काळजननत्वात् । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्य-  
मित्याह—अन्यथा—एवमनभ्युपगमे तत्तद्भावासिद्धेः तस्य—अधिकृतबोधमात्रस्य  
तद्भावासिद्धेः—तावत्काळजननत्वावासिद्धेः । सोपान्तरमाह स्वनिवृत्तीत्यादिना ।  
स्वनिवृत्तिभापरजननं च स्वनिवृत्त्यपरजनने, ते एव स्वभावौ तयोः भेदामेदौ स्वनिवृ-  
त्त्यपरजननस्वभावमेवामेवौ तयोः सतो तद्भावेनाभ्यासिद्धौ—अधिकृतवस्तु  
१५ भेदामेदाम्नां यवासङ्गं विरोधान्वापत्त्याविधौपतः अस्त्यैव—अधिकृतबोध  
मात्रस्य अयोगात् अत्रभाद् वचनमात्रत्वमिति क्रिया । भावावस्तु यदि तौ स्वनिवृत्त्य  
परजननस्वभावौ भिन्नौ भिन्नौ तस्मात् वस्तुनोऽभिन्नौ एव विरोधा, एकस्य इयाम्य  
तिरेकेण, अयमिदौ वस्तुनोऽप्यभिन्नवित्यन्वयः, अपरजननस्यैव स्वनिवृत्तित्वादिति ॥

( विवरणम् )

२० (७) अवनकस्य तुच्छत्वात् तदात्मकत्वाभावेति भाव इति । यदि हि  
तुच्छत्वात् परम्परयाऽप्यवनकमित्यभ्युपगम्यते तदा वस्तुत्वे च तत्र भवति, अवनक-  
त्वाकाङ्क्षमुपवत् ॥

(९) एकस्वभावत्वेन हेतुनेति । आमतर्क्येण अवनक परम्परया त्ववनकमिदं  
तुच्छमानमित्येवमत्र सप्तमं तद्वत्त्वं, विज्ञानस्यैकत्वभावात्तद्वत्त्वं । ततो यदि  
२५ त्ववनकस्य भावः तदा सर्वदेव जनकमस्तु । किमनया अस्त्यस्यैकत्वा कस्मिन्नाया बहु  
वामन्त्येव अवनक परम्परया त्ववनकत्वमिति ? अवाजनकत्वभावात् तर्हि सर्वदेवा  
वस्तु, तत् क्व कदापिदपि जनक स्यामिति ? ॥

(१३) स्वनिवृत्तिभापरजननं चेत्तावैरयमभिप्रायः—एवमधिकृतबोधमात्रं तुच्छ  
ज्ञानसम्बन्धिं क्षमिकत्वाद्वात्मानं द्वितीयसमये निवर्त्तयति अपरं च क्षणं जनयतीति

(मूलम्)

स्यादेतत्-स एव खनिवृत्तिः, तस्यैव तदवधिकत्वात् । अपरजननं च जनयतीति जननात् । नैतदेवं भावस्यैव तदभावत्वविरोधात्, स एव खनिवृत्तिरित्यभ्युपगमे चैतदापत्तेः तदवधिकत्वायोगात् तदा- ५  
भावे प्रागृद्धं च तदभावे तदुपपत्तेः निवृत्तेः प्रसज्यप्रतिषेधत्वाभ्युप-

(खो० व्या०)

स्यादेतदित्यादि । अथैवं मन्यसे-स एव-अधिकृतो बोधः खनिवृत्तिः । कुत इत्याह-तस्यैव-अधिकृतबोधस्य तदवधिकत्वात्-निवृत्तेस्तदाश्रयत्वेन । अपरजननं च स एव, जनयतीति जननादिति कृत्वा । एतदाशङ्क्याह-नैत- १०  
देवमित्यादि । नैतदेवं यदुक्तं परेण । कुत इत्याह-भावस्यैव-अधिकृतबोधाख्यस्य तदभावत्वविरोधात् । यदि नामैवं ततः किमित्याह-स एव खनिवृत्तिरित्यभ्युपगमे च सति एतदापत्तेः-अधिकृतविरोधापत्तेः तदवधिकत्वायोगात्-निवृत्त्यवधिकत्वायोगात् । अयोगश्च तदाभावे-स्वभावकाले प्रागृद्धं च तद-

(विवरणम्)

१५

स्वभावद्वयमस्य खनिवृत्त्यपरजननलक्षणं वर्तते । एतच्च स्वभावद्वयं मिथो भिन्नमभिन्नं वा । भिन्नमपि सद्बोधमात्राद् भिन्नमभिन्नं वा । अभिन्नमपि सद्बोधमात्रादभिन्नं भिन्नं वा । इति परमार्थतो विकल्पचतुष्टयम् । तत्र यदि मिथो भिन्नौ सन्तौ बोधादपि भिन्नावेतौ स्वभावावभ्युपगम्येते तदा तस्य बोधमात्रस्यैतौ स्वभावाविति सङ्गायोगः ॥ १ ॥

अथ मिथो भिन्नावपि बोधमात्रादभिन्नावभ्युपगम्येते तर्हि स्फुट एव विरोधः । २०  
यौ हि मिथो भिन्नौ तौ कथमेकत्र वर्तन्ते इति ? ॥ २ ॥

अथ परस्परमभिन्नावेतौ स्वभावौ बोधमात्रादपि अभिन्नाविति तृतीयः पक्षस्तर्हि अन्वयापत्तिः, यैव खनिवृत्तिस्तदेवापरजननमिति कृत्वा ॥ ३ ॥

अथ परस्परमभिन्नौ वस्तुनश्च भिन्नाविति पक्षस्तर्हि तस्येति सङ्गायोगो विरोधश्च स्फुट एव । यौ परस्परभिन्नौ तौ कथं वस्तुनोऽभिन्नौ भवत इति ? ॥ ४ ॥ २५

वृत्तिकृता च विकल्पयुगलकमेव भाषितम् । इतरत् तु विकल्पयुगलकमुपलक्षण-द्वारेणैव गतमिति कृत्वेति सम्भाव्यते ॥

(१०) जनयतीति जननादिति कृत्वेति । जनयतीति जनक इत्युत्पाद(क) इत्यर्थः ॥

(११) तदभावत्वविरोधादिति । तस्य-भावस्याभावस्तदभावः, तस्य भावः-तत्त्वं तदभावत्वमित्यर्थः, तस्य विरोधात् । भाव एवाभावो न भवतीत्यर्थः ॥ ३०

१ 'सति तदापत्ते' इति ड-पाठ । २ 'सङ्गीयोग' इति ख-पाठ ; क-पाठस्तु 'सयोगा' इति ।

३ 'सयोगा' इति क-पाठ ।

(मूढम्)

शमाश्च । “न हि कस्यचिद् भावेन भावो न मृतो नाम तथा ।  
यदि स्वयं न भवेत् न भवतीति च प्रसज्यप्रतिषेध एव न ।  
इति वचमादिति निर्लोठितमेतदात्मसिद्धावित्यल प्रसङ्गेन ।  
पञ्चोक्तम्—‘स्यादेतत् किमनेन (इत्थस्) असम्भविना  
करेण भावनाभावेन ? कृत्स्नकर्मक्षयान्मोक्षः, स च  
लक्षणेन तपसा प्राशुपाशान्मकर्मनिर्जरणतोऽनागतस्य  
प्राशङ्ग्यं तदप्यसत् कायसन्तापस्य कर्मफलत्वात्’ इत्यादि ।  
भगवदहंन्मताअवणत्तुचकमेव केवल नेष्टार्थसाधकमपि,  
परिज्ञानात् । न खलु कायसन्तापरूप तप इत्याहृतः कृतान्तः ।  
तर्हि ? ज्ञानसंवेगधामगर्भं क्षायोपधामिकभाववृत्ति

(सो० व्या०)

भावे-अधिकृतभावे तदुपपत्तेः-निवृत्तुर्पत्तेर्न तदाश्रयत्वम् । अमुकक  
निवृत्तेः प्रसज्यप्रतिषेधस्वाभ्युपगमाश्च तदधिकत्वायोप । अमुक  
वक्ष्यति न इत्यादिना । न हि कस्यचिद् भावेन उत्तरस्य भावो न कस्य  
नाम प्राक्तनं तदा न मृतोऽसौ भावः । यदि स्वयं न भवति-बालनैव  
भवति-न भवति इति च प्रसज्यप्रतिषेध एव तुच्छेऽभवनमात्रं न पूर्वभावे  
भवनान्तररूपम् इति वचनात् वार्तिक इति निर्लोठितमेतत्-वर्तिक  
वस्तु आत्मसिद्धौ इत्यल प्रसङ्गेन ॥

पञ्चोक्त मूलपूर्वपक्षे एव-स्यादेतत् किमनेनेत्यादि यावत् कायसन्तापस्य  
कर्मफलत्वादित्यादि, तदपि किमित्याह-भगवदहंन्मताअवणत्तुचक  
मेव केवल नेष्टार्थसाधकमपि । कम न साधकमित्याह-तपस्वरूपपरि  
ज्ञानात् । कश्मपरिज्ञानमित्याह-न खलु-नैव कायसन्तापरूप तप इति  
आहृतः कृतान्तः-आहृतः सिद्धान्तः । किं तर्हि ? ज्ञानसंवेगधामगर्भं,  
ज्ञानाधमावे तदभावात् । एतदेव विशेष्यते क्षायोपधामिकभाववृत्ति औदयिक-

(विचरणम्)

(१४) न तदाश्रयत्वमिति । न-नैव तदाश्रयत्व भावनिवृत्तेः । पक्षिण् समवे  
भावः यस्मिन्नेव न भावनिवृत्तिरित्यर्थः ॥

१ ‘एव न इति वा-पाठः । २ ‘अश्रयेण’ इति वा-पाठः । ३ प्रथमे पक्षे १८तमे दृष्टे १९तमे  
च । ४ ‘आश्रयमाश्रय’ इति वा-पाठः । ५ ‘आश्रयेण’ इति वा-पाठः । ६ ‘तदा’ एतदाश्रय  
इति वा-पाठः । ७ प्रथमे पक्षे १८तमे दृष्टे ।

( मूलम् )

विशिष्टावबोधकारणं परमपदासन्नताकर्तृ दैन्यौत्सुक्यवर्जितं पारमार्थिकसुखवृत्ति महासत्त्वसेवितं सदनुष्ठानहेतु शुभात्मपरिणामरूपं तप इति । न चैवम्भूतपरिणामरूपमेतत् कायसन्तापलक्षणमिति ५ युज्यते वक्तुम्, अत एव नेदं कर्मफलमेव, तत्क्षयोपशमतः प्रवृत्तेः तत्त्वत आत्मधर्मत्वात् । न चैवंविधपरिणामवतः सदनशनाद्यनुष्ठानेन प्रायः कायसन्तापोऽपि भवति । न चासौ सन्नपि शुभावहिश्चरचेतसः चित्तसन्तापाय । न च तत्सन्तापरहितः कायखेदोऽपि

( खो० व्या० )

१०

भावनिषेधेनेति । एतदेव विशेष्यते क्लिष्टकर्मक्षयहेतु, अस्मिन्नेव विषये तपसो विधानात् । एतदेव विशेष्यते विशिष्टावबोधकारणं, तपःपूर्वकसद्ब्रह्मविधानात् । एतदेव विशेष्यते परमपदासन्नताकर्तृ, कर्मनिर्जरणतः । एतदेव विशेष्यते दैन्यौत्सुक्यवर्जितं गाम्भीर्यधैर्याश्रयसम्पन्नत्वेन । एतदेव विशेष्यते पारमार्थिकसुखवृत्ति, शमसारतया । एतदेव विशेष्यते महासत्त्वसेवितमिहलोकाद्यपे- १५ क्षाभावेन । एतदेव विशेष्यते सदनुष्ठानहेतु प्रवृत्तिमत् ज्ञानगर्भतया एवम्भूतं शुभात्मपरिणामरूपं तप इत्याहृतः कृतान्तः । न चैवम्भूतपरिणामरूपमेतत्-तपः कायसन्तापलक्षणमिति-एवं युज्यते वक्तुं एवम्भूतपरिणामरूपस्य विशुद्ध्यानात्मकत्वेन वेद्यसंवेद्यपदरूपतया सुखरूपत्वादिति योऽर्थः अत एव हेतोः नेदं-तपः कर्मफलमेव-एकान्तेन । कुत इत्याह-तत्क्षयोपशमतः- २० कर्मक्षयोपशमतः प्रवृत्तेः कारणात् तत्त्वतः-परमार्थेन आत्मधर्मत्वात् तपसः । न चेत्यादि । न चैवंविधपरिणामवतः-पुंसः सदनशनाद्यनुष्ठानेन अधिकारिण आगमविहितं सत् तेन प्रायः कायसन्तापोऽपि भवति । न चासौ-कायसन्तापः सन्नपि शुभावहिश्चरचेतसस्तपस्विनश्चित्तसन्तापाय, शुभावहिश्चरचेतस्त्वादेव । न चेत्यादि । न च तत्सन्तापरहितः-चित्त- २५

( विवरणम् )

( १९ ) वेद्यसंवेद्यपदरूपतयेति । वेद्यं तत्त्व संवेद्यते-सम्यक् परिच्छिद्यते यत्र तद् वेद्यसंवेद्यम्, तच्च तत् पदं चावस्थानलक्षणं वेद्यसंवेद्यपदम्, तद्रूपं स्वभावो यस्य तत् तथा तस्य भावस्तत्ता तथा ॥

( मूलम् )

परमार्थतः स्वेद एव । न च तत्सन्तापकृदपि तदिष्ट परमज्ञानदर्शन-  
धरैस्तीर्थकृद्भिः । तद्वचनप्रामाण्यात् मनोमङ्गलकर्तृतपःप्रतिषेधात्  
५ चित्तेन्द्रियवश्यमाश्रयिधानात्, अन्यथाऽऽर्त्तध्यानापत्तेः । न च  
अल्पकायस्वेदेऽपि महाव्याधिपीडितस्येव तद्वदुःखज्ञातुस्ततो निर्वि-  
ण्णस्य सुवैद्योपदेशात् सम्यक् तन्निवृत्त्युद्यतस्य लङ्घनोपघपानाद्यैः  
दुःखनिवृत्तिदर्शिनः तथाविधारोग्यभाजः समुपजातरसान्तरस्य

( ओ० श्या० )

१० सन्तापरहितं कायस्वेदोऽपि परमार्थतः स्वेद एव, अभिप्रेतार्थसिद्धौ कस्यस्वेद-  
सास्वेदतयाऽनुभवात् । न चेत्यादि । न च तत्सन्तापकृदपि—न च क्वच-  
सन्तापकृदपि तत्—तप इष्टम्—अभ्युपगमत् । कैरित्याह—परमज्ञानदर्शनधरैः  
तीर्थकृद्भिः । कस्य नेष्टमित्याह—तद्वचनप्रामाण्यात्—तीर्थकरवचनप्रामाण्यात् ।  
प्रामाण्यं च मनोमङ्गलकर्तृतपःप्रतिषेधात् । तथा चार्थः—

“सो ह्यु तवो कायव्यो ज्ञेय मयो मङ्गलं न चिन्तेह ।

ज्ञेय न इन्द्रियहाणी ज्ञेय य ओगा न ह्ययन्ति” ॥<sup>१</sup>

तथा चित्तेन्द्रियवश्यमाश्रयिधानात् । विधानं च—

“कस्यो न केवलमयं परितोपनीयो

मिष्टै रसैर्बहुविधैर्न च लङ्घनीयः ।

चित्तेन्द्रियाणि न चरन्ति ययोत्पयेषु

वश्यानि येन च तदाचरितं जिनानास् ॥<sup>२</sup>

इत्थं चैतदङ्गीकर्त्तव्यमित्याह—अन्यथेत्यादि । अन्यथा—एवमनभ्युपगमे आर्त्त-  
ध्यानापत्तेः, प्रतिषिद्धं चैतत् मगधवेति भावनीयम् । न चेत्यादि । न च अल्प-  
कायस्वेदेऽपि सति महाव्याधिपीडितस्येवेति निदर्शनं तद्वदुःखज्ञातुरसम्भूत-  
२५ ततः—दुःखाभिर्विण्णस्य सुवैद्योपदेशात्—सुवैद्योपदेशेन तन्निवृत्त्युद्यतस्य—  
दुःखनिवृत्त्युद्यतस्य लङ्घनोपघपानाद्यैः तथाविधकस्यस्वेदेऽपि दुःखनिवृत्ति-  
दर्शिनः सतः तथाविधारोग्यभाजोऽन्तःसुखावेशेन समुपजातरसान्तरस्य  
आरोग्यसम्भावनया चित्तस्वेदो न चाल्पकायस्वेदेऽपीति वर्तते एष पृथक् ।

१ न च सन्ताप इति श-पाठः । २ चेत्याह तदिष्ट इति श-पाठः । ३ महत्सम्-  
भुत्तरम् । ४ उपधा-

तत् तत् तपः कर्त्तव्यं येन मयो मङ्गलं न चिन्तयति ।

येन वैश्वरूपमिदं च ओगा न ह्ययन्ते ॥

५ आर्त्तः । ६ वस्तुतस्तिस्रः । ७ दर्शनं चेतः तथा इति क-पाठः ।

( मूलम् )

चित्तखेदः । एवं भावतपस्विनः संसारमहाव्याधिपीडितस्य मिथ्या-  
विकल्पदुःखज्ञातुस्तत्त्वतस्ततो निर्विण्णस्य भाववैद्यतीर्थकरोपदेशात्  
सम्यक् तन्निवृत्त्युद्युक्तस्य तथाविधविहितानुष्ठानात् मिथ्याविकल्प-  
दुःखनिवृत्तिदर्शिनः तत्त्वसंवेदनभावारोग्यभाजः समुद्भूतशुभ-  
रसान्तरस्य न भवति चित्तसन्तापः, अपि तु तथाविधव्यावाधा-  
निवृत्तितस्तथाऽनुभवसिद्धा भवति परमनिवृत्तिरिति । दृष्टा चेष्टार्थ-  
संसिद्धावन्यत्रापि रत्नवणिकप्रभृतीनां तथाऽनशनादिकायपीडा मनो-  
निवृत्तिहेतुरिति न कायसन्तापलक्षणं तपो जैनानामिति । भवति १०  
चानेन प्रागुपात्तकर्मनिर्जरणम्, अनुतापभावादाग्रहनिवृत्तेः, कुशल-  
परिणामयोगाद् भावनासिद्धेराज्ञाराधनात् सर्वतो निवृत्तेः सद्ब्रह्म-

( स्तो० व्या० )

इदानीं दार्ष्टान्तिकयोजनामाह एवमपीत्यादिना । एवं भावतपस्विनः साधोः  
संसारमहाव्याधिपीडितस्य जन्मादिविकारभावतः मिथ्याविकल्पदुःख-  
ज्ञातुर्नैतन्म्योऽन्यत् तत्त्वतो दुःखमिति तत्त्वतः-परमार्थेन ततः-मिथ्याविकल्प-  
दुःखान्निर्विण्णस्य भाववैद्यतीर्थकरोपदेशात्-तीर्थकरोपदेशेन सम्यग्-  
अविपरीतेन विधिना तन्निवृत्त्युद्युक्तस्य-मिथ्याविकल्पदुःखनिवृत्ताद्युद्युक्तस्य तथा-  
विधविहितानुष्ठानात्-चित्रविहितानुष्ठानात् मिथ्याविकल्पदुःखनिवृत्ति-  
दर्शिनो मात्रया तत्त्वसंवेदनभावारोग्यभाजः सतः समुद्भूतशुभरसा-  
न्तरस्य प्रशान्तवाहितया न भवति चित्तसन्तापो न चाल्पकायखेदेऽप्येवमिति  
वर्तते । उपचयमाह-अपि तु तथाविधव्यावाधाविनिवृत्तितः-क्लिष्टव्यावाधा-  
निवृत्त्या तथा-असङ्गशक्तितयाऽनुभवसिद्धा । किमित्याह-भवति परम-  
निवृत्तिरिति 'योग्यनुभवसिद्धमेतदिति । लौकिकं दृष्टान्तमाह दृष्टा चेत्यादिना ।  
दृष्टा च लोके इष्टार्थसिद्धौ सत्यामन्यत्रापि-अवगमनादौ रत्नवणिकप्रभृ-  
तीनां-प्राणिनां तथाऽनशनादिकायपीडा आहाराद्यभावेन मनोनिवृत्तेः हेतु-  
लौकिकमेतदिति-एवं न कायसन्तापलक्षणं तपो जैनानामिति स्थितम् ।  
भवति चानेन-तपसा प्रागुपात्तकर्मनिर्जरणम् । कुत इत्याह-अनुताप-  
भावात् । भवति च तपस्विनः प्रागूद्वृत्तिरित्यनुतापः तथा आग्रहनिवृत्तेर्निर्भिव-  
ज्ञाशयभावेन । एवं कुशलपरिणामयोगात् अत एव भावनासिद्धेः एवमाज्ञा- ३०

१ 'तथा विहिता०' इति क-पाठ । २ 'समुद्भूतशुभरसान्तरस्य' इति ग-पाठ । ३ 'अन्य-  
तत्त्वतो' इति ड-पाठ । ४ 'वृत्त्याद्युक्तस्य' इति ड-पाठ । ५ 'योऽप्यनु०' इति क-पाठ ।  
६ 'अवगमनादौ' इति क-पाठ । ७ 'पञ्चशमभावेन' इति क-पाठ ।



( मूलम् )

योगाभिराकाङ्क्षत्वावनागतस्य चाकरणमिति, अतः “कृत्स्नकर्म क्षयान्मोक्षा” इति युक्तियुक्तमेव ॥

५ एतेन यत् परैश्चोच्यते ‘भावनाहेयाः क्लेशाः किमत्र कायसन्तापेन व्यधिकरणत्वात्’ इतिः(स्यादि) तदपि परिहृतमेव, कायसन्तापस्य तत्त्वतस्तत्त्वानभ्युपगमात् तस्योक्तवत् कुशलपरिणामरूपत्वात्, तद[न]हृत्त्वेन तु धर्माचर्यभिक्षाटनादिवत् तदभिधानादिति ॥

किञ्च भावनाऽपि नस्तपोमेव एव, ध्यानस्य तपोरूपत्वात्, तस्य

१० (सो० व्या०)

राधनात् अत एव सर्वतो निवृत्तेः समतया एव सङ्ख्यानयोगात् ध्यन्तर योगाद्या निराकाङ्क्षत्वादिद्व्येकादौ, न केवलमित्य प्रागुपासकर्मनिर्णय अनगतस्य चाकरणमिति, अतः-अस्मात् क्षरणात् कृत्स्नकर्मक्षयाद् भवोपग्राहिकर्माण्यधिकृत्य मोक्ष इति युक्तियुक्तमेव-न किमिदं प्रमाणविरुद्धम् ॥

११ एतेन-अनन्तरोदितेन यत् परैश्चोच्यते यौदै यदुत भावनाहेयाः क्लेशाः-रागादयः किमत्र कायसन्तापेन व्यधिकरणत्वादित्यादि तदपि परिहृतमेव । कथमित्याह-कायसन्तापस्य-परमिमवत्स तत्त्वतः-परमार्थेन तत्त्वानभ्युपगमात् । तस्येत्यादि तस-तपस उक्तवत्-यथोक्तम् । तथा किमित्याह-कुशलपरिणामरूपत्वात्, तद्वत्त्वेन-कुशलपरिणामाङ्गत्वेन पुनर्धर्माचर्यभिक्षाटनादिवदिति निदर्शनं तदभिधानात्-कायसन्तापाभिधानात् कायक्रेष्ववचनेन इति ॥

अभ्युपगमाह किञ्चेत्यादिना । किञ्च भावनाऽपि नः-अस्माकं तपोमेव गम्य । कथं द्वादशमेदमध्ये भाव इत्याह-ध्यानस्य तपोरूपत्वात् । यदि नार्थे

( विपरणम् )

२५ (११ १२) ध्यन्तरयोगायेति । धियः-युद्धेरन्तरं-विशेषो ध्यन्तरम्, विशिष्ट-युक्तिरित्यर्थः । ततो ध्यन्तरेणोपलब्धतो यो योग-सम्यग्मनोवाक्यायम्मापाररूपोऽसम्यग्मनोवाक्यायनिषेधरूपश्च तस्याग्निः-प्राप्तिरित्या ॥

(१६) व्यधिकरणत्वादिति । कायसन्तापलक्षणं हि तपः काय एव वर्तते, न तु रागादिमलम्माशुते विज्ञान इति कथमन्यत्र मलप्रलयं प्रत्यक्षं भवेदिति १ । न तस्य कर्मण इत्यमननं तपःपक्षेणेन प्रकरणं व्यपद्यतेति । यदि हि तपः मङ्गिष्ठं कमादतपःपक्षेणोपपद्यते तदा तत् कर्म व्यपद्यतमत्र प्राप्तमिति न वाच्यमित्यर्थः ॥

( मूलम् )

च भावनापूर्वकत्वात् तदनिष्पत्तौ ध्यानासिद्धेः । न च सर्वथा योगनिरोधलक्षणलेश्यातीतानुपमशुक्लध्यानव्यतिरेकेण मोक्षः, क्रियाभावे तन्निबन्धनकर्मानुपरतेः, अन्यथा न तस्या मनागपि कर्महेतुत्वम्, न चैतद् दृष्टेष्टाविरोधि तथालोकाभ्युपगमक्षतेरित्येतदङ्गत्वेन मोक्षविद्यासाधनपूर्वक्रियारूपैवानित्यत्वादि भावना, तथाविधपरिणामजनकत्वेन क्लिष्टानुष्ठाननिवृत्तिहेतुत्वात्, विदिततत्त्वानां तु न किञ्चिदनया तदनुवादरूपया, निरतिचारसामायिकगर्भमेका-

( स्त्रो० व्या० )

१०

ततः किमित्याह-तस्य च- ध्यानस्य भावनापूर्वकत्वात् । भावनापूर्वकत्वं च तदनिष्पत्तौ-भावनाऽनिष्पत्तौ ध्यानासिद्धेः कारणात् । न चेत्यादि । न च सर्वथा-एकान्तेन योगनिरोधलक्षणं च तत् लेश्यातीतपरमशुक्लध्यानं चेति विग्रहः, तद्व्यतिरेकेण मोक्षो न च । कथमित्याह-क्रियाभावे सति तन्निबन्धनकर्मानुपरतेः-क्रियानिबन्धनकर्मानुपरतेः । इत्थं चैतदङ्गीकर्तव्य-<sup>१५</sup> मित्याह-अन्यथा न तस्याः-क्रियाया मनागपि कर्महेतुत्वम्, तद्भावेऽपि तद्भावोपपत्तेः । न चैतत्-अकर्महेतुत्वं दृष्टेष्टाविरोधि, किन्तु विरोध्येव, इह क्रियाफलदर्शनात् सयोगकेवलिनोऽपि ईर्यापथककर्मबन्धाभ्युपगमाच्च । अत एवाह-तथालोकाभ्युपगमक्षतेः । इति-एवमेतदङ्गत्वेन, प्रक्रमादधिकृतध्यानाङ्गत्वेन मोक्षविद्यासाधनपूर्वक्रियारूपैव । 'केत्याह-अनित्यत्वादि भावना ।<sup>२०</sup> 'आदि'शब्दादशरणत्वादिग्रहः । यथोक्तम्-

“भावयितव्यमनित्यत्वमशरणत्वं तथैकताऽन्यत्वे ।

अशुचित्वं संसारः कर्माश्रवसंवरविधिश्च ॥”

निर्जरणलोकविस्तरधर्मस्वाख्याततत्त्वचिन्ताश्च ।

बोधैः सुदुर्लभत्वं च भावना द्वादश विशुद्धाः ॥”<sup>२५</sup>

२५

उपयोगं दर्शयति तथाविधेत्यादिना । तथाविधपरिणामजनकत्वेन-शुद्धचित्तपरिणामजनकत्वेन हेतुना किमित्याह-क्लिष्टानुष्ठाननिवृत्तिहेतुत्वात् अनित्यत्वादिभावनाया विदिततत्त्वानां तु-योगिनां सामायिकवतां न किञ्चिदनया-अनित्यत्वादिभावनया । किंविशिष्टेत्याह-तदनुवादरूपया । किं तर्हि ? ध्यानमेव प्रधानसिद्ध्यङ्गभूतं श्रेय इति योगः । एतदेव विशेष्यते<sup>३०</sup>

१ 'कर्मबन्धानुपरते' इति ग-पाठ । २ 'काग्र चित्तनिरोध०' इति ग-पाठ । ३ 'तानुपमशुक्ल०' इति स्यात् । ४ 'किमित्याह' इति ड-पाठ । ५-६ आर्या ।

( सूत्रम् )

अचिन्तानिरोधलक्षणं तथासूक्ष्मप्रवृत्तिभावनः प्रचुरकर्मक्षयहेतुः  
 ध्यानमेव प्रधानसिद्ध्यङ्गमूतं श्रेयः । एतद्वि निरुपमं कर्माभय  
 ५ मैपज विख्यात विपश्चितां फल सचेष्टितस्य प्रकर्ष उपादेयानां  
 निरायाध प्रकृत्या एकान्तेनापरोपतापि प्रशमसुखसङ्गत समुल्लसत्-  
 यथावस्थितज्योतिरित्यस्मात् तत्प्रकर्षमासादयतोऽक्षेपेण केवलं  
 प्रकृष्टाच्च मोक्ष इति ॥

एतेन 'नारकादिकायसन्तापवत् तत्त्वतस्तपस्त्वायोगात् इत्यादि  
 १० यावदतपस्विनश्चैव योगिनः स्युः कायसन्तापाभावात् न चैतदपि  
 न्याय्यम्, अन्युपगमादिविरोधादेव' इति निराकृतमवगन्तव्यम्,  
 अनन्युपगमेन भावतो निरयकाशत्वादिति । यद्योक्तम्—'अथ न  
 कायसन्तापस्तप इति, अपि त्वन्यदेव' इत्येतदाशङ्काह—'इत्थैवमपि

( स्तो० व्या० )

१५ निरतिथारसामायिकगर्मम् । एतदभावे तत्त्वतोऽधिकृतध्यानानुपपत्तेः एकाग्र  
 चिन्तानिरोधलक्षणं अप्रमादतिशययोगात् तथासूक्ष्मप्रवृत्तिभावनः ।  
 एतदेव विशेष्यते प्रचुरकर्मक्षयहेतुः असङ्गानुष्ठानान्तर्गतत्वेन ध्यानमेव प्रधान-  
 सिद्ध्यङ्गमूतं श्रेय इति । तद्वि ध्यान निरुपमं कर्माभयमैपजम् । एतच्च  
 विख्यात विपश्चितां—पण्डितानां निरुपमकर्माभयमैपजत्वेन फल सचेष्टितस्या  
 २० नेकमवाम्यासर्जं प्रकर्ष उपादेयानां वास्तव न्यायमधिकृत्य निरायाध प्रकृत्या  
 सर्वोत्सुक्याभावेन एकान्तेनापरोपतापि, सर्वाभवनिरोधात् प्रशमसुख  
 सङ्गत रागादिप्रहाणेन समुल्लसतः यथावस्थितज्योतिः प्रतिसमं मोह  
 निवृत्ते । इति—एवमस्मात्—ध्यानात् तत्प्रकर्ष—ध्यानप्रकर्षमासादयतः सर्व  
 अक्षेपेण केवलं प्रकृष्टाच्च अस्मादेव शैलेभ्यवस्थासक्तात् मोक्ष इति ॥

२५ एतेनेत्यादि । एतेन अनन्तरोद्दिष्टेन नारकादिकायसन्तापवत् तत्त्वतः  
 तपस्त्वायोगादित्यादि पूर्वपक्षोदित यावदतपस्विनश्चैव योगिनः स्युः  
 कायसन्तापाभावात्, न चैतदपि न्याय्यमन्युपगमादिविरोधादेवेति  
 एतन्निराकृतमवगन्तव्यम् । कुत इत्याह—अनन्युपगमेन भावता-  
 परमार्थेन निरयकाशत्वादिति । यद्योक्तं मूलपूर्वपक्ष एव—'अथ न काय

१ कर्माभयमेव इति अ-पाठः । २ इत्यर्थे प्रथमस्य सङ्ख्यस्य २९ तमं पृष्ठं १ तमं च । ३  
 गमेनाभावात् इति अ-पाठः । ४ प्रथमे सङ्ख्ये १ तमे पृष्ठे । ५ प्रथमे सङ्ख्ये १ तमं पृष्ठे ।  
 ६ हेतु अत्राह इति अ-पाठः । ७ मपि य एव इति अ-पाठः । ८ इत्यन्यायस्य  
 सङ्ख्यस्य २९ तमं पृष्ठम् । आद्ये सङ्ख्ये १ तमं पृष्ठम् ।

( मूलम् )

न तदेकरूपं चित्रशक्तिकस्य कर्मणः क्षयायालम्, अन्यतमशक्ति-  
तोऽभावात्' इत्यादि तदप्ययुक्तम्, तस्यैकान्तत एकरूपत्वासिद्धेः,  
चित्रकुशलात्मपरिणामरूपत्वात् तत्तद्वचनादिनिमित्तभेदोपपत्तेः,<sup>५</sup>  
अनशनप्रायश्चित्तादिभेदाभ्युपगमादिति ॥

न चास्य कर्मशक्तित एव भावः, तत्क्षयोपशमतः प्रवृत्तेः तत्त्वत  
आत्मधर्मत्वात्, आवरणात् तदनभिव्यक्तेः, तदपगमादभि-  
व्यक्तिभावादिति । आह-कः पुनरस्यावगमहेतुः ? परमगुरुवचन-  
श्रवणादिः । तदवाप्तावपि क इति वाच्यम्, तथा भव्यत्वसहकारिणः<sup>१०</sup>

( स्तो० व्या० )

सन्तापस्तप इत्यपि त्वन्यदेवेत्येतदाशङ्क्याह-हन्तैवमपि न तदेक-  
रूपं-तपः चित्रशक्तिकस्य कर्मणः-ज्ञानावरणीयादेः क्षयायालम् । कुत  
इत्याह-अन्यतमशक्तितोऽभावात् तपस इत्यादि, तदप्ययुक्तम्, तस्य-  
तपस एकान्तत एकरूपत्वासिद्धेः । असिद्धिश्च चित्रकुशलात्मपरिणाम-<sup>१५</sup>  
रूपत्वात् तपसः । तच्च तद्वचनादिवत् तन्निमित्तं च, 'आदि'शब्दाद् विनयादि-  
ग्रहः, तद्वेदोपपत्तेः अनशनप्रायश्चित्तादिभेदाभ्युपगमात् बाह्याभ्यन्तर-  
रूपतया तपस इति । उक्तं च-

“अनशनमूनोदरता वृत्तेः सङ्क्षेपणं रसत्यागः ।

कायक्लेशः संलीनतेति बाह्यं तपः प्रोक्तम् ॥”<sup>२०</sup>

प्रायश्चित्त-ध्याने वैयावृत्य-विनयावथोत्सर्गः ।

स्वाध्याय इति तपः षट्प्रकारमाभ्यन्तरं भवति ॥”<sup>१०</sup>

न चेत्यादि । न चास्य-तपसः कर्मशक्तित एव सकाशाद् भावः, तत्-  
क्षयोपशमतः-कर्मक्षयोपशमतः प्रवृत्तेः कारणात् तत्त्वत आत्मधर्मत्वात्  
तपसः । आत्मधर्मत्वे कथं न सदाभाव इत्याह-आवरणात्-चारित्रमोहनीयलक्षणात्<sup>२५</sup>  
तदनभिव्यक्तेः तस्य-तपसोऽनभिव्यक्तेरिति । तदपगमात्-आवरणापगमात्  
अभिव्यक्तिभावादिति । आह परः-कः पुनरस्य-प्रस्तुतव्यतिकरस्य अव-  
गमहेतुः-परिच्छेदहेतुरिति ? एतदाशङ्क्याह-परमगुरुवचनश्रवणादिः । 'आदि'-  
शब्दात् समुत्थानादिग्रहः । आह-तदवाप्तावपि-परमगुरुवचनश्रवणाद्यवाप्तावपि

१ 'तदेकरूप' इति क-पाठ । २ 'तो भावात्' इति क-पाठ । ३ 'आत्म०' इति क-  
पाठ । ४ 'श्रवणादि तद०' इति क-पाठ । ५ 'भव्यसह०' इति ग-पाठ । ६-७ आर्या ।  
अनेकान्त० २९

( मूलम् )

काल-स्वभावादयः । किं पुनरत्रेत्थम्भूतभावावगमनिमित्तम् ? न  
परमगुरुवचनतोऽन्यत् । कथमर्वागृह्णां तदवसायः ? तथाविधक्लिष्ट  
५ कर्मविगमात्, तस्यापि च तथाविधकालस्वभावादिहेतुत्वात् परम  
गुरुवचनप्रामाण्यात्, अन्यथैवविधव्यवहारोच्छेदापत्तेः, सर्वत्र  
संशयानिष्टेति । एष कुशलरूपपरिणामरूपाश्च तपसः तथास्वभा  
वत्त्वेन न न युक्तः सकलकर्मविगमः । न च तस्येत्थमफलता, व्यय  
हारतस्तथाप्राप्तफलानामपि योग्यतया लोके सफलतासिद्धेः, उच्यमि

१० ( स्तो० व्या० )

क इति वाच्यम्-को हेतुरिति ? । एतदाशङ्काह-तथाभ्यस्वत्वसह  
कारिणः-भनादिपारिणामिकावसहकारिणः काल-स्वभावादयः । उक्तं च  
वैदिमुत्थेन-

“कालो सहाव नियर् पुष्पकय पुरिसर्करणेगन्ता ।

१५ मिच्छते ते चेव य समासत्रो होन्ति सम्मत्त ॥”

आह-किं पुनरत्र-व्यतिकरे इत्थम्भूतभावाविगमनिमित्तं यदुत तत्रा-  
मप्यत्वसहकारिणः कालस्वभावादयो हेतुरिति ? । एतदाशङ्काह-न परमगुरुवचन  
तोऽन्यत् निमित्तमिति । आह-कथमर्वागृह्णां-उभयस्याना तदवसायः-परम  
गुरुवचनावसायः ? । एतदाशङ्काह-तथाविधक्लिष्टकर्मविगमात् तदवसाय इति ।  
१ तस्यापि च-क्लिष्टकर्मविगमस्य तथाविधकालस्वभावादिहेतुत्वात् । तदेतत्त्वं  
च परमगुरुवचनप्रामाण्यात्, सर्वत्रवचनप्रामाण्यादित्यर्थः । इत्य चैतदङ्गी  
कृतम्यमित्याह-अन्यथा एवविधव्यवहारोच्छेदापत्तेः-अतीन्द्रियव्यवहारो  
च्छेदापत्तेः । आपत्तिश्च सर्वत्र संशयानिष्टेति । एव कुशलरूपपरिणाम  
रूपाश्च तपसः किमित्याह-तथास्वभावत्त्वेन-कमापनयनस्वभावत्त्वेन हेतुना  
२५ न न युक्तः सकलकर्मविगमः, किन्तु युक्त एव । न चेत्यादि । न च तस्य-  
कमण इत्थम्-अनेन तपठपनमणप्रकारेण अफलता । कुत इत्याह-व्ययहारत  
इत्यादि । व्यवहारत-व्यवहारेण तथा-‘क्रियैवाप्राप्तफलानामपि निश्चयन’  
योग्यतया कारणेन लोके सफलतासिद्धेः । निदग्धनमाह-उच्यमीत्यादि ।

१ उपमे निष्पन्न इति न-पाठः । २ सिद्धसेमद्विधाकरणे ।

३ एतदा-तत्राः अत्रात्रो नियतिं पूर्वज्ञानं पुनरुपपत्तेरपेक्षया ।

मिच्छार्थं ते चेव य समासत्रो भवन्ति सम्मत्तम् ॥

४ वारते चेव इति न-पाठः । ५ आर्षाः । ६ विदेव वा इति न-पाठः ।

( मूलम् )

निष्फलारम्भाङ्कुराजनकबीजादीनां फलवञ्छुतिप्रवृत्तेः, निश्चयतस्तु  
तावत्सामग्र्यन्तर्गतस्य तथाऽपगमभावात् न न तथास्वभावत्व-  
मपि, तदभावे तदपगमानुपपत्तेः, अपगमे वाऽतिप्रसङ्गात्, सर्वेषां ५  
तदपगमापत्तेः; असमञ्जसत्वमिति सूक्ष्मधिया भावनीयम् ॥

एतेन 'सर्वशक्तिविरोधासिद्धेः' इत्यादि यावत् 'तपःकर्मक्षय-  
वादोऽप्यबुधजनमनोहर एवेत्यपकर्णयितव्यः' इत्येतद् व्युदस्तं  
प्रत्येतव्यम्, उक्तवत् सर्वशक्तिविरोधोपपत्तेः, तथाविधकुशलपरि-  
णामस्य तत्प्रच्यावकत्वादिति ॥ १७

यच्चोक्तम्—'न चास्मिन् सत्यपि मोक्षसौविहित्यम्, अनेकान्तोप-

( खो० व्या० )

उद्यमिनां निष्फलारम्भ उद्यमिनिष्फलरम्भतश्च अङ्कुराजनका बीजादयश्चेति  
समासः, एतेषां फलवञ्छुतिप्रवृत्तेः व्यवहारतस्तथाविधफलाभावेऽपीति भावः ।  
निश्चयतस्तु—निश्चयेन पुनः तावती चासौ सामग्री च तावत्सामग्री चित्रतपोरूपा १५  
तस्या अन्तर्गतं तावत्सामग्र्यन्तर्गतं तस्य, कर्मण इति प्रक्रमः, तथा—विशिष्ट-  
फलादानेन अपगमभावात् कारणात् न न तथास्वभावत्वम्—अभ्युपक्रमण-  
स्वभावत्वमपि, किन्त्वस्त्येव, तदभावे—तथास्वभावत्वाभावे तदपगमानुप-  
पत्तेः—कर्मापगमानुपपत्तेः, अपगमे वा तत्स्वभावस्य कर्मणः अतिप्रसङ्गात् ।  
ततः किमित्याह—सर्वेषां—प्राणिनां तदपगमापत्तेः—कर्मापगमापत्तेः, अतस्त्व-२०  
भावत्वाविशेषादित्यभिप्रायः । एवमसमञ्जसत्वमित्येतत् सूक्ष्मधिया भाव-  
नीयम् ॥

एतेनेत्यादि । एतेन—अनन्तरोदितेन वस्तुना सर्वशक्तिविरोधासिद्धेरित्या-  
दि मूलपूर्वपक्षोक्तं यावत् तपःकर्मक्षयवादोऽप्यबुधजनमनोहर एवेत्यप-  
कर्णयितव्य इत्येतत्—सर्व व्युदस्तं प्रत्येतव्यम् । कथमित्याह—उक्तवत्—२५  
यथोक्तं तथा सर्वशक्तिविरोधोपपत्तेः । तथाविधकुशलपरिणामस्य  
उक्तलक्षणतपोरूपस्य तत्प्रच्यावकत्वात्—सर्वशक्तिप्रच्यावकत्वात् इति ॥

यच्चोक्तमित्यादि । यच्चोक्तं पूर्वपक्षे एव—न चास्मिन्—अनेकान्तवादे सत्यपि

१ 'वत्सुति०' इति ग-पाठ । २ 'तदभावेन तद०' इति ग-पाठ । ३ 'इत्यादिवत् तप' इति  
क-पाठ । ४ द्रष्टव्यं प्रथमस्य खण्डस्य ३०तम पृष्ठ ३१तम च । ५ आद्ये खण्डे ३१तमे पृष्ठे ।  
६ 'रम्भश्च अङ्कुरा०' इति ड-पाठ । ७ 'तपोऽतस्या' क-पाठ । ८ द्रष्टव्यमाद्यस्य खण्डस्य  
३०तम पृष्ठं ३१तम च । ९ प्रथमे खण्डे ३१तमे पृष्ठे ।

( मूलम् )

द्रवानिवृत्तेः, तथाहि-मुक्तोऽपि न मुक्त एव, अनेकान्तवाददाने,  
 अपि त्वमुक्तोऽपि' इत्यादि तदप्ययुक्तम्, न मुक्त एवेत्यवधारण-  
 निषेधेनैव अनेकान्तवादसाफल्यत् अमुक्तोऽपीति 'विधानासिद्धेः ।  
 आह-कथं न मुक्त एवेत्यनेकान्तवादसाफल्यम् ? । उच्यते-स्यान्मुक्त  
 इति वाक्यार्थापत्तेः । वाक्यार्थापत्तिश्च स्वमुक्तत्वेनैव मुक्तत्वात्,  
 मुक्तान्तरमुक्तत्वेन तदयोगात्, स्वपरमावाभावोभयाधीनात्मक-  
 त्वात् सर्ववस्तूनामिति निर्णीतमेतत् ॥

१० अथवा सत्त्व-चैतन्य-सर्वज्ञत्वा-ऽऽसङ्ख्यातप्रदेशत्वादिभ्यो मुक्ता  
 मुक्तसामान्यादमुक्तपर्यायेभ्यः कथञ्चिदप्यतिरिक्तत्वात् सकलकर्म  
 क्षयाभिन्वयमुक्तपर्यायस्य स्यान्मुक्त स्यादमुक्त इति न कञ्चिद्

( लो० व्या० )

मोक्षसौविहित्यम्, अनेकान्तवादोपद्रवानिवृत्तेः, तथाहि-मुक्तोऽपि न  
 ११ मुक्त एव, अनेकान्तवाददाने, अपि त्वमुक्तोऽपीत्यादि यत्रोक्तं तद-  
 प्ययुक्तम् । कथम् ? न मुक्त एवेति-एवमवधारणनिषेधेनैव । किमित्याह-  
 अनेकान्तवादसाफल्यत् हेतो अमुक्तोऽपीति-एव विधानासिद्धेः ।  
 आह-कथं न मुक्त एवेति-एवमनेकान्तवादसाफल्यम् ? । एतदाह-  
 आह-उच्यते-स्यान्मुक्त-कथञ्चिन्मुक्त इति-एव वाक्यार्थापत्तेः कारणात् ।  
 १ वाक्यार्थापत्तिश्च न्ययवृत्त्या स्वमुक्तत्वेनैव मुक्तत्वात्, मुक्तान्तर  
 मुक्तत्वेन तदयोगात्-मुक्तत्वायोगात् । नयोगश्च स्वपरमावाभावोभया-  
 धीनात्मकत्वात् स्वपरयोर्मावाभावो तावेवोभयम्, एतदधीनात्मकत्वात् सर्व  
 वस्तूनामिति निर्णीतमेतदप्यस्यात् सदसद्रूपान्तरात् ॥

प्रकरणान्तर्गमिपित्सयाऽऽह-अथयेत्यादि । अथैव स्यान्मुक्त स्यादमुक्त इति  
 १२ कथमित्याह-सत्यं च चैतन्यं च सर्वज्ञं च अस्मद्ज्ञातप्रदेशत्वादयमेति  
 इन्द्र, तेभ्यो मुक्तामुक्तसामान्यात् कारणात् अमुक्तपर्यायेभ्यः-सत्त्वादिभ्यः  
 कथञ्चित्-केनचित् प्रकारेण अप्यतिरिक्तत्वात् हेतो । कथमेत्याह-सकल  
 कर्मक्षयाभिन्वयभागी मुक्तपर्यायमेति विप्रदक्षन् । स्यान्मुक्तः-कथ-  
 चिन्मुक्तः मुक्तपर्यायपर्यायैव, स्यादमुक्त सत्त्वादिपरापरेषु इति न कञ्चिद्

( मूलम् )

दोषः । न च य एव सत्त्वादिपर्यायः स एव मुक्तपर्यायः, प्रतीति-  
भेदात्, एकान्तैकत्वे सत्त्वादेरेव मुक्तत्वप्रसङ्गात् । अस्त्येवमपि न  
दोष एवेति चेत्, न, देवदत्तादिषु सत्त्वादिभावेन तद्भावप्रसङ्गात् । ५  
सोऽन्य एव सत्त्वादिरिति चेत्, कस्तयोरन्यत्वहेतुरिति वाच्यम् ।  
मुक्तत्वामुक्तत्वे एवेति चेत्, न, तयोस्तदन्यत्वहेतुत्वेन तद्भेदसिद्धेः,  
सर्वथैकत्वे तु द्वयोरपि सत्त्वादिमात्रत्वाविशेषाद् भेदाभावः, तथा

( स्वी० व्या० )

दोषः । न चेत्यादि । न च य एव सत्त्वादिपर्यायः स एव मुक्तपर्यायः । १०  
कुत इत्याह—प्रतीतिभेदात् अधिकृतपर्याययोः । एकान्तैकत्वे तयोः किमित्याह—  
सत्त्वादेरेव पर्यायस्य मुक्तत्वप्रसङ्गात् । अस्त्येत्यादि । अस्तु—भवतु एव-  
मपि सत्त्वादेरेव मुक्तत्वप्रसङ्गेऽपि न दोष एव । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—  
नेत्यादि । न—नैतदेवं देवदत्तादिषु—प्राणिषु सत्त्वादिभावेन हेतुना तद्भाव-  
प्रसङ्गात्—मुक्तत्वभावप्रसङ्गात् । स इत्यादि । सः—देवदत्तसम्बन्धी अन्य एव १५  
सत्त्वादिः पर्यायः । इति चेत्, एतदाशङ्क्याह—क इत्यादि । कः तयोः—देवदत्त-  
सत्त्वादि-मुक्तसत्त्वाद्योः अन्यत्वहेतुरिति एतद् वाच्यम् । मुक्तत्वामुक्तत्वे  
एवेति चेत् तयोरन्यत्वहेतू । एतदाशङ्क्याह—नेत्यादि । न—नैतदेवं तयोः—मुक्तत्वा-  
मुक्तत्वयोस्तदन्यत्वहेतुत्वेन—मुक्तसत्त्वदेवदत्तसत्त्वान्यत्वहेतुत्वेन हेतुना तद्भेद-  
सिद्धेः—मुक्तसत्त्व-देवदत्तसत्त्वाभ्यां मुक्तत्वभेदसिद्धेः । सर्वथेत्यादि । सर्वथा— २०  
एकान्तेन तदेकत्वे—मुक्तसत्त्वाद्यमुक्तसत्त्वाद्येकत्वे पुनः द्वयोरपि—मुक्तसत्त्व-देव-  
दत्तसत्त्वयोः सत्त्वादिमात्रत्वाविशेषात्, 'आदि'शब्दाच्चैतन्यादिग्रहः, भेदा-  
भावः विशेषणविशेष्याव्यतिरिक्ततया तन्मात्रत्वोपपत्तेरिति भावार्थः । तथा च

( विवरणम् )

(२३) विशेषणविशेष्याव्यतिरिक्ततया तन्मात्रो(?)पपत्तेरिति । चैतन्य- २५  
संसारित्व-मुक्तत्वादीनि विशेषणानि, सत्त्वं तु विशेष्यम् । ततो विशेषणानां विशेष्यस्य  
चाव्यतिरिक्ततया, विशेषणानां विशेष्यमात्रतयेत्यर्थः । तस्मात् सत्त्वोपपत्तेरिति ।  
चैतन्यं ससारित्वमात्रात् कथञ्चिद् व्यतिरिक्त नाभ्युपगम्यते तदा सत्त्वमात्रस्य  
सर्वत्राविशेषात् संसारी मुक्तः स्यात्, मुक्तो वा संसारी इति ॥

१ 'क स, मुक्तत्वा०' इति ग-पाठ । २ 'न्यत्वे हेतुत्वेन' इति ग-पाठ । ३ 'पर्यायस्यामुक्त०'  
इति ड-पाठ । ४ 'सत्त्वादिपर्याय' इति क-पाठ । ५ 'सत्त्वे देव०' इति ड-पाठ ।  
६ 'तदेवेकत्वे तु मुक्तसत्त्वाद्येकत्वे' इति क-पाठ । ७ 'व्यतिरिक्तानि नाभ्युप०' इति छ-पाठ ।



( मूलम् )

च सत्युक्तो दोष इति । सत्त्वाद्यन्यत्वे तु तस्यासत्त्वादित्वप्रसङ्ग इति चेत्, क एवमाह तदन्यदेव तत्, अपि तु स्याद्वाचः कथञ्चिदन्यत् । कथञ्चिदनन्यत् । एकान्तान्यत्वानन्यत्वयोस्त्वितरेतरविकलतोभयस्वरूपानुपपत्तिभ्यां तदसत्त्वापत्तिर्लक्षणोऽनिवारितप्रसरो दोषः सूक्ष्मधिया भावनीय इति ॥

( लो० व्या० )

सति-एव च सति उक्तो दोषः, दैवदृष्टादिषु सत्त्वादिभावेन तद्भावप्रसङ्ग-  
 १० लक्षण इति । सत्त्वेत्यादि । सत्त्वाद्यन्यत्वे पुनः तस्य-मुक्तत्वादेः किमित्याह-  
 असत्त्वादित्वप्रसङ्ग । 'आदि'शब्दादज्ञेयत्वादिपरिग्रहः । इति चेत्, एतद्वा-  
 शब्दाह-क एवमाहेत्यादि । क एवमाह यद्वत् तदन्यदेव तस्मात्-सत्त्वादे' अन्य-  
 देव-अर्थान्तरमूत्रमेव तत्-मुक्तत्वादि, अपि तु स्याद्वाचः । किंविशिष्ट इत्याह-  
 कथञ्चिदन्यत् स्वलक्षणदिभेदात् कथञ्चिदनन्यद्वितरेतरानुवेषादेरिति । विपक्षे  
 १५ पाषामाह एकान्तेत्यादिना । एकान्तान्यत्वं चानन्यत्वं च मुक्तसत्त्वादि, मुक्तत्वादी  
 नामिति प्रक्रम । एकान्तान्यत्वानन्यत्वे तयो पुनः किमित्याह-इतरेतरविकलता  
 चैकान्तान्यत्वे उभयरूपानुपपत्तिश्च एकान्तानन्यत्वे इतरेतरविकलतोभयस्वरू-  
 पानुपपत्ती भान्यात् । किमित्याह-तदसत्त्वापत्तिर्लक्षणः तेषां-मुक्तसत्त्वादि  
 मुक्तत्वादीनामसत्त्वापत्तिं तदसत्त्वापत्तिं सैव लक्षणमस्येति विग्रहः । अनिवारित  
 २० प्रसरो दोष आपद्यत एवेत्यर्थः । सूक्ष्मधिया भावनीय इति अक्षरगमनिक्र ।  
 भाषार्थस्तु यदि मुक्तसत्त्वादि-मुक्तत्वादीनामेकान्तेन भेदा, तत इतरेतरविकलता  
 द्वयोरपि । एवं चासत्त्वं द्वयोरपि, तथा परस्परविकलयोर्विशेष्यत्वापयोगात् । अथामेदं  
 तत उभयस्वरूपानुपपत्तिः, मुक्तसत्त्वादेर्मुक्तत्वाद्यभेदात् तत्स्वरूपतया, मुक्तत्वादेर्वा  
 मुक्तादिसत्त्वरूपतयेति ॥

( विवरणम् )

२५

( १४ ) स्वलक्षणादिभेदादिति । स्वरूप-स्वरूपं तद्वेदात् । तथाहि-मुक्तत्वस्य  
 सर्वकर्मनिर्मुक्तप्रलयः स्वरूपम्, सत्त्वस्य तु विद्यमानता स्वरूपम् । 'आदि'शब्दाद्  
 निष्ठादिभेदपरिग्रहः । तथाहि-सर्वत्रिकं सत्त्वम्, मयेऽपवर्गे च भावात् । मुक्तत्व  
 निषाणपुरप्रविष्टानामेव प्राणिनामिति ॥

१ 'लक्षणो निवारित इति श-पाठः । २ 'द्वयस्वरूपलक्षणा इति क-पाठः । ३ 'मुक्त्या  
 रिमुक्त्या इति क-पाठः । ४ 'अस्यादिमुक्तत्वादीना इति क-पाठः ।

(मूलम्)

एवमनेकान्तत एव भावतो मुक्तिसिद्धिः, अन्यथाऽयोगात् । सकलकर्मविगमाच्च सर्वथा सङ्क्लेशाभावान्नेदमपुष्कलमिति कथं नोपादेयफलप्रकर्षः, उक्तवत् तदन्यसाधारणत्वासिद्धेः नेदं साप-  
वादमिति कथमस्य संसारिष्वपि भावः ? ॥

एतेन 'तथाहि न वः संसार्यपि सर्वथा संसार्येव, एकान्तवादा-  
पत्तेः, अपि त्वसंसार्यपीति नेदमकृत्स्नं हेयानर्थोत्कर्षः' इति एतदपि  
प्रत्युक्तम्, अर्थतस्तुल्ययोगक्षेमत्वात्, 'संसार्यन्तरूपेणासंसारि-  
त्वम्, अन्यथा तदभावप्रसङ्ग इत्युक्तप्रायम् । सङ्क्लेशकृत्कर्मयोगश्च १७  
संसारित्वमिति तद्भावेन नेदमकृत्स्नम्, अपि तु कृत्स्नमेवेति कथं न  
हेयानर्थोत्कर्ष इति भावनामात्रमेतत् ॥

(स्वो० व्या०)

एवमित्यादि । एवम्-उक्तनीत्या अनेकान्तत एव भावतः-परमार्थेन  
मुक्तिसिद्धिः, अन्यथाऽयोगात् मुक्तिसिद्धेः । सकलेत्यादि । सकलकर्म-१५  
विगमाच्च कारणात् सर्वथा-एकान्तेन सङ्क्लेशाभावात् नेदं-मुक्तत्वम्  
अपुष्कलं किन्तु पुष्कलमेव, संसारित्वेनाननुविद्धत्वात् । इति-एवं कथं नोपा-  
देयफलप्रकर्षः ? एतत्प्रकर्ष एव । कथमित्याह-उक्तवदित्यादि । उक्तवत्-यथोक्तं  
तथा तदन्यसाधारणत्वासिद्धेः, प्रक्रमात् संसारित्वसाधारणत्वासिद्धेः । अत एव  
नेदं-मुक्तत्वं सापवादम् । इति-एवं कथमस्य-मुक्तत्वस्य संसारिष्वपि २०  
भावः ? नैवेत्यर्थः ॥

एतेनेत्यादि । एतेन-अनन्तरोदितेन तथाहि न वः संसार्यपीत्यादि मूलपूर्व-  
पक्षोक्तं यावन्नेदमकृत्स्नं संसारित्वं हेयानर्थोत्कर्ष इत्येतदपि प्रत्युक्तम् ।  
कथमित्याह-अर्थतस्तुल्ययोगक्षेमत्वात् । एतदेवाह संसार्यन्तरेत्यादिना ।  
संसार्यन्तरूपेण विवक्षितसंसारिणः असंसारित्वम्; अन्यथा-एवमनभ्युपगमे २५  
तदभावप्रसङ्गः-विवक्षितसंसार्यभावप्रसङ्गः संसार्यन्तरूपेणापि भावात् तत्स्वरूप-  
वदित्युक्तप्रायं-प्रायेणोक्तम् । सङ्क्लेशकृदित्यादि । सङ्क्लेशकृत् कर्मयोगश्च-  
सङ्क्लेशकरणशीलकर्मसम्बन्धश्च संसारित्वमिति कृत्वा तद्भावेन-सङ्क्लेशकृत्कर्म-  
योगभावेन नेदं-संसारित्वमकृत्स्नम्-असम्पूर्णम्, अपि तु कृत्स्नमेव । इति-  
एव कथं न हेयानर्थोत्कर्षः ? । एतदिति-एवं भावनामात्रमेतत्-अनन्त-३०  
रोदितमिति ॥



( मूलम् )

स्वव्यक्तिमानत्वेन मानत्वात्, मानान्तरमानत्वेन त्वमानत्वात् ॥

इत्थं तदाभासमपि भावनीयम्, तस्याप्यनेकात्मकत्वात् विसं-  
वादेन तदाभासताया व्याप्तेः, तत्राव्यभिचारेण मानलक्षणयोगः ५  
तस्यापि ज्ञेयत्वात् ततस्तत्प्रतीतिश्चेति भावना ॥

न च प्रमेयवदपरिच्छित्यात्मकमेवैतत्, तथाऽप्रतीतेर्लोकादिविरो-  
धात् अदृष्टविभ्रमप्रतीत्यात्मकतया तु तदाभासता ॥

एवं हेत्वाभासेऽप्यसिद्धादौ साध्यविपर्ययप्रतिबद्धतया तत्र हेतु-

( खो० व्या० )

१०

इति-एवं स्यान्मानं-कथञ्चिन्मानं स्वगतमानत्वेनैव । इति-एवं शोभनैव  
तत्त्वनीतिः । एतदेवाह-कथञ्चित् स्वव्यक्तिमानत्वेन मानत्वात्,  
मानान्तरमानत्वेन त्वमानत्वात् इति ॥

इत्थम्-एवं तदाभासमपि-प्रमाणाभासमपि भावनीयं तदतदात्मकमेव ।  
कथमित्याह-तस्यापि-तदाभासस्य । किमित्याह-अनेकात्मकत्वात्, तदतदात्म- १५  
कत्वादित्यर्थः । एतदेवाह-विसंवादेन, विषयगतेनेति प्रक्रमः । तदाभासतायाः-  
प्रमाणाभासताया व्याप्तेः । किमित्याह-तत्र-विसंवादे अव्यभिचारेण हेतुना  
तदाभासतायाः । किमित्याह-मानलक्षणयोगः स्वव्याप्यगमकत्वात् । तस्यापी-  
त्यादि । तस्यापि-विसंवादस्य ज्ञेयत्वात् तथाज्ञायमानत्वेन ततः-तदाभासात् तत्-  
प्रतीतिश्च-विसंवादप्रतीतिश्च यथावस्थितज्ञेयाधिगमनिमित्तं च मानमिति भावना ॥ २०

न चेत्यादि । न च प्रमेयवदिति निदर्शनं व्यतिरेकि, अपरिच्छित्यात्मक-  
मेव-एकान्तेन एतत्-तदाभासम् । कुत इत्याह-तथाऽप्रतीतेः-अपरिच्छित्यात्म-  
कत्वेनाप्रतीतेः । अप्रतीतिश्च लोकादिविरोधात्, लोकसमययुक्तिविरोधादित्यर्थः ।  
अदृष्टेत्यादि । अदृष्टात्-कर्मणो विभ्रमः अदृष्टविभ्रमः, तत्प्रधाना प्रतीतिः तदा-  
त्मकतया पुनः कारणेन तदाभासता-मानाभासता परिच्छित्यात्मकत्वेऽपि ॥ २५

एवं सामान्येन मानाभासस्य कथञ्चिन्मानतामभिधायाधुनाऽनुमानाभासमधिकृत्य  
आह-एवमित्यादि । एवम्-उक्तनीत्या हेत्वाभासेऽपि । किम्भूते इत्याह-असि-  
द्धादौ-असिद्धानैकान्तिकविरुद्धे साध्यविपर्ययप्रतिबद्धतया कारणेन तत्र-

( विवरणम् )

( १७ ) प्रमाणाभासताया व्याप्तेरिति । सर्वमपि प्रमाणाभासं विषयविसंवादेन ३०  
व्याप्तमित्यर्थः । ततो विसंवादे साध्ये प्रमाणाभासमपि प्रमाणमित्यायातमिति ॥

१ 'तया व्याप्ते' इति ग-पाठ । २ 'मानत्वेनामान०' इति ड-पाठ । ३ 'वादेन  
अव्यभि०' इति क-पाठ । ४ 'स्वव्यापकत्वात्' इति क-पाठ । ५ 'प्रतीतेः परि०' इति ड-पाठ ।  
अनेकान्त० ३०

( मूलम् )

त्वेऽन्यत्राहेतुत्वमित्यनेकात्मकता । ततश्चैव तदतदात्मकमेव प्रमाण  
प्रमेयरूप सयं यस्तुतत्त्वम् । न च विरोधभागे, विरोधासिद्धेः सव-  
५ सदादीनामितरेतरानुबेधात्, अन्यथा तदनुपपत्तेः प्रमाणाविरोधात्,  
तथैव तत्प्रवृत्तेः, प्रतिनियतत्ववेदनावन्वयव्यतिरेकसिद्धेः, अन्यथा  
प्रतीत्यभावाद् यस्तुन एवानुपपत्तेः, नियमतो विरोधात्, सर्वत्रैका-  
न्तमादिनस्तदसंतापत्तिलक्षणो विरोध इति निदर्शितं प्राक् ॥

एतेनैकदा यस्तुयस्त्यन्तरानापत्तिलक्षणो विरोधः प्रत्युक्तो य  
१० उच्यते परैः छायाऽतपयत् शीतोष्णयत् सुख-दुःखमद् वेति ।  
कृतः ? असमानत्वात् । न हि छायाऽतपादिषदितरेतराननुबिद्धाः

( स्तो० व्या० )

साध्यविषये हेतुत्वे तद्वक्तृत्वेन अन्यत्र-साध्ये अहेतुत्वमिति-एव अने-  
कात्मकता हेत्वाभासेऽपि । ततश्चेत्यादि । ततश्चैवम्-उक्तीत्या तदतदात्मक-  
१५ मेय प्रमाणप्रमेयरूप सयं यस्तुतत्त्वम् । न च विरोधभागेतत्, विरो-  
धासिद्धेः । असिद्धिश्च सदसदादीनाम् । 'आदि'शब्दान्नित्यादिसिद्धेः ।  
किमित्याह-इतरेतरानुबेधात् कारणात् । इत्य चैतदङ्गीकृतव्यमित्याह-अन्यथा  
तदनुपपत्तेः-सदसदाद्यनुपपत्तेः तथा प्रमाणाविरोधात् । अविरोधश्च तथैव-  
सदसदादिप्रकारेष्वेव तत्प्रवृत्तेः-प्रमाणप्रवृत्तेः प्रतिनियतत्ववेदनात् नेदं सर-  
२० सद्रूपतामावे । तपाऽन्यव्यव्यतिरेकसिद्धेः 'नेम नित्यानित्यतामावे । इत्य चैव  
दङ्गीकृतव्यमित्याह-अन्यथा प्रतीत्यभावात् कारणात् यस्तुन एवानुपपत्तेः,  
नियमतो विरोधात् । एतदेव निगमयति-सर्वत्रेत्यादि । सर्वत्र-सदसदादी-  
नैकान्तमादिन किमित्याह-तद्वक्तृत्वापत्तिलक्षण-सदाद्यसंतापत्तिलक्षण-  
विरोध । इति-एव निदर्शितं प्राक्-सदसद्रूपताधिकारे ॥

२५ एतेनेत्यादि । एतेन-अनन्तरोदितेन एव-एकस्मिन् काले यस्तुनो यस्त्यन्त-  
रानापत्तिर्वस्तुपत्त्यन्तरानापत्तिः सैव लक्षणं यस्य विरोधस्य स तथाभि-  
विरोध प्रत्युक्तो य उच्यते परैः-एकान्तवादिभिः । एतेनैवाह छायाऽतप-  
त्यादिना । छायाऽतपयादिनि निदर्शनम् । एव शीतोष्णयत् सुखदुःखमद् वेति  
निदर्शनम् । बहुलं शिथिलमिष्टमिष्टमनापम् । पुनोऽप्यप्रयुक्त इत्याह-असमान  
३० त्वात् । असमानत्वमेवाह-न हि छायाऽतपादियत् प्रतिनियततया इतरेतरा-

(मूलम्)

सदसदादयः, तद्वत् केवलानुपलम्भात् तथास्वभावत्वात् तथाऽनु-  
भवसिद्धेरिति छायाऽऽतपानुविद्धा न भवतीति विरोधकल्पनायामपि  
कः प्रसङ्गः सदसदादिषु? । न ह्यणुरचेतन इति ज्ञानेऽपि तद्वत् ५  
तद्विरोधाभिधानं युक्तम्, तत्स्वभावभेदोपपत्तेः इत्येवं शीतोष्णा-  
दिष्वपि योज्यम् ॥

एवं च 'अस्य तदतद्वादिनो निष्कलङ्कमतिसमुत्प्रेक्षितसन्न्याया-  
नुसारतः सर्वमेव प्रमाणप्रमेयादि प्रतिनियतं न घटते' इति  
वचनमात्रम्, तदतद्वादिन एव स्वपरभावाभावोभयात्मकतया १०  
सर्ववस्तूनां प्रतिनियतत्वसिद्धेः, अन्यथा चासिद्धेः, इतरेतरात्मक-

(स्वो० व्या०)

ननुविद्धाः सदसदादयः, किन्त्वितरेतरानुविद्धा इति । कुत इत्याह-तद्वत्-  
छाया-ऽऽतपादिवत् केवलानुपलम्भात् सदसदादीनाम् । अनुपलम्भश्च तथास्व-  
भावत्वात्-इतरेतरानुविद्धस्वभावत्वात् । तथास्वभावत्वं च तथाऽनुभवसिद्धेः १५  
इतरेतरानुविद्धसदसदाद्यनुभवोपलब्धेः । इति-एवं छायाऽऽतपानुविद्धा न  
भवति । इति-एवं विरोधकल्पनायामपि सत्यां छाया-ऽऽतपादीनां कः प्रसङ्गः  
सदसदादिषु लक्षणभेदात्? । एतत्प्रकटनायैवाह न ह्यणुरित्यादिना । न ह्यणुः  
अचेतन इति कृत्वा ज्ञानेऽपि चेतने तद्वत्-अणुवत् तद्विरोधाभिधानं-  
चेतनत्वविरोधाभिधानं युक्तम् । कथं न युक्तमित्याह-तत्स्वभावभेदोपपत्तेः २०  
तयोः-अणु-ज्ञानयोः स्वभावभेदस्तत्स्वभावभेदस्तदुपपत्तेरिति । एवं शीतोष्णादि-  
ष्वपि निदर्शनेषु योज्यम् ॥

एवं चेत्यादि । एवं च-उक्तनीत्या अस्य तदतद्वादिनः-स्याद्वादिनः  
निष्कलङ्कमतिसमुत्प्रेक्षितश्चासौ सन्न्यायश्च तदनुसारतः-तदनुसारेण ।  
किमित्याह-सर्वमेव प्रमाणप्रमेयादि प्रतिनियतं न घटते इति वचनमात्रं २५  
निरर्थकं मूलपूर्वपक्षोक्तमिति । कथमित्याह-तदतद्वादिन एव-अनेकान्तवादिन एव  
स्वपरभावाभावोभयात्मकतया कारणेन सर्ववस्तूनां-प्रमाणादीनां प्रति-  
नियतत्वसिद्धेः कारणात्, अन्यथा चासिद्धेः प्रतिनियतत्वस्य । असिद्धिश्च

१ 'तत्तद्विरोधा०' इति ग-पाठ । २ द्रष्टव्यं खण्डस्यायस्य ३२तम पृष्ठ ३३तम च । अत्र 'प्रमाण-  
प्रमेयादि'रूपपाठस्य स्थाने 'प्रमाणादि'पाठ । ३ 'अन्यथा तदसिद्धे, इतरे०' इति क-पाठ ।  
४ द्रष्टव्यमायस्य खण्डस्य ३२तम पृष्ठ ३३तम च ।

( मूलम् )

त्वेन तत्स्वरूपहानिप्रसङ्गात् ॥

एतेन 'यः पश्यत्यात्मानम्' इत्ययमपि सङ्ग्रहग्रन्थः प्रत्युक्तः,  
१ उक्तार्थसङ्ग्रहपरत्वात्, तस्य च निराकृतत्वात्, अतोऽनेकान्ता-  
त्मक एव यस्तुतत्त्वे प्रमाणप्रमेयव्यवहारसिद्धिरुक्तवत् सकलदोष-  
विरहादिति ॥

एवमनेकान्तात्मकमिह तत्त्वं दर्शितं मया छेदात् ।

जडजनहिताय कृपया शुरुप्रसादाज्जडेनापि ॥ १ ॥

१० प्रतिपक्षदोषवत्या ये स्वत्वेकान्तवाद्युक्त्याऽपि ।

विस्मयमुपनीयन्ते त इह जडाः प्रस्तुता नान्ये ॥ २ ॥

( स्तो० व्या० )

इतरेतरात्मकत्वेन पररूपामावाभावेन पररूपप्राप्त्या । इतरेतदात्मकत्वमनेनेतरेतरा-  
त्मकत्वेन तत्स्वरूपहानिप्रसङ्गात्-प्रमाणादिबस्तुस्वरूपहानिप्रसङ्गात् । प्रमाणस-

११ प्रमेयरूपापत्या प्रमेयस्यापि प्रमाणरूपापत्या स्वरूपहानिप्रसङ्ग इति ॥

उपसंहरन्नाह-एतेनेत्यादि । एतेन-अनन्तरोदितेन सर्वेभ्यः यः पश्यत्या-  
त्मानमित्ययमपि सङ्ग्रहग्रन्थः-मूलपूर्वेष्वप्यन्यथा प्रत्युक्तः । कुत इत्याह-

उक्तार्थसङ्ग्रहपरत्वात् तस्य, तस्य च-उक्तार्थस्य निराकृतत्वात् । अत-

१० वत्त्वात् क्षणात् अनेकान्तात्मक एव यस्तुतत्त्वे किमित्याह-प्रमाण-  
प्रमेयव्यवहारसिद्धिः । कुत इत्याह-उक्तयत्-यथोक्तं तथा । किमित्याह-

सकलदोषविरहादिति ॥

उपसंहरन्नाह-अयमित्यादि । एवम्-उक्तनीत्या अनेकान्तात्मकमिह-प्रक-  
रणे तत्त्वं दर्शितं मया छेदात् छेदेन । किमित्याह-जडमतिहिताय । केन  
हेतुनेत्याह-कृपया । कुतो हेतोरित्याह-शुरुप्रसादात् । किंविशिष्टेन मयेत्याह-

११ जडेनापि-मन्दबुद्धिनाऽपि ॥ १ ॥

अधिकृतापमेव विशेषेण व्यापित्यामुदाह-प्रतिपक्षेत्यादि । प्रतिपक्षदोषवत्या  
नित्यार्थगोचरया ये यस्तु-य एव एवान्तयाद्युक्त्याऽपि नित्यस्य क्रम-योग-  
पचाम्यामयक्रियाविशेषादिदृष्टमया प्रतिपक्षदोषवती भवमनित्यमपि तेष्वेव तदि-  
शेषादिनि विस्मयमुपनीयन्ते ये तथाविधालोचनारहिताः त इह-प्रक्रमे जडाः

१ प्रस्तुताः, ना-ये-अनेकान्ताभिनिविष्टा अभिगृहीतमिव्याप्य इति ॥ २ ॥

१ इत्यर्थं प्रथमस्य गच्छत्यर्थं इत्यर्थः । १-२ आर्षाः । ४ न वेदेव वा । इति छ-उदा ।  
५ इत्यर्थं प्रथमे जडे ११ गम्यं इत्यर्थः । ६ अविदुः शब्दादिवत् इति छ-उदा ।

( मूलम् )

प्रतिपक्षदोषदर्शनविधिना शक्यं च कर्तुमेतेषाम् ।

सद्बोधहितं प्रायः कृपाऽप्यतः सद्गतैतेषु ॥ ३ ॥<sup>१</sup>

( स्त्रो० व्या० )

५

प्रतिपक्षेत्यादि । प्रतिपक्षदोषदर्शनविधिना निरन्वयनाशपक्षे तदुत्तराहेतुक-  
त्वाद्यापत्तिलक्षणेन शक्यं च कर्तुमेतेषां-प्रस्तुतजडानां किमित्याह-सद्-  
बोधहितं प्रायः-चाहुत्येन कृपाऽप्यतः कारणात् सद्गता मोहासुखसंवेगयुत-  
कृपात्यागतः अन्यहितयुतत्वेन एतेषु-अधिकृतजडेषु ॥ ३ ॥

( विवरणम् )

१०

( ८-९ ) मोहासुखसंवेगयुतकृपात्यागतोऽन्यहितयुतत्वेनेति । इह त्रिविधः  
संवेगः-मोहगर्भः असुखगर्भः सैज्ज्ञानगर्भश्चेति । तथा च पठन्ति-

“आर्त्तध्यानाख्यमेकं स्यान्मोहगर्भं तथा परम् ।

सज्ज्ञानसद्गतं चेति वैराग्यं त्रिविधं मतम् ॥”

इष्टतरवियोगादिनिमित्तं प्रायशो हि यत् ।

१५

यथाशक्त्याऽपि हेयादावप्रवृत्त्यादिवर्जितम् ॥<sup>६</sup>

उद्वेगकृद्विपादायमात्मघातादिकारणम् ।

आर्त्तध्यानं ह्यदो मुख्यं वैराग्यं लोकसम्मतम् ॥<sup>७</sup>

एको नित्यस्तथा कक्षेऽस्य सम्बन्धेहः(?)

सर्वं निश्चयाद् भूयो भवनेर्गुण्यदर्शनात् ॥<sup>८</sup>

२०

तत्त्यागायोपशान्तस्य सद्वृत्तस्यापि भावतः ।

वैराग्यं तद्गतं यत् तन्मोहगर्भमुदाहृतम् ॥<sup>९</sup>

भूयांसो नमिनो वद्धा बाह्येनेच्छादिना ह्यमी ।

आत्मानस्तद्वशात् कष्टं भवेतिष्ठन्ति दारुणे ॥<sup>१०</sup>

एवं विज्ञाय तत्त्यागविधित्यागश्च सर्वथा ।

२५

वैराग्यमाहुः सज्ज्ञानसद्गतत्त्वं दर्शिनम् ॥<sup>११</sup>

ततः मोहयुक्तस्यासुखयुक्तस्य प्राणिनो यः संवेगस्तनुक्ता याऽसौ कृपा तस्याः  
त्यागतः-परिहारात् सकाशाद् यदन्यत् लक्षणैर्माभ्यां कृपाभ्यां तृतीयकृपालक्षणं हितं  
तद्युतत्वेनेति ॥

१ आर्या । २ ‘सज्ञानं’ इति च-पाठ । ३ अनुष्टुप् । ४ ‘संवेगश्च वैराग्य इष्टतरं’ इति च-पाठ ।  
५ ‘वर्तेता’ इति स-च-पाठः । ६ अनुष्टुप् । ७ ‘उद्वेगकृद्विपादायमात्म’ इति ख-च-पाठ । ८ ‘आर्त्त  
ध्यानं यदो’ इति च-पाठ । ९ अनुष्टुप् । १० ‘सम्बन्धेह’ इति च-पाठ । ११-१२ अनुष्टुप् ।  
१३ ‘नमिनो’ इति च-पाठ । १४ ‘बाह्येने स्थादिना’ इति च-पाठ । १५ अनुष्टुप् । १६ ‘दर्शनम्’  
इति च-पाठ । १७ अनुष्टुप् । १८ ‘मात्रां कृपाभ्यां’ इति च-पाठ । १९ ‘क्रियालक्षण’ इति ख-पाठः ।



( मूलम् )

जातो गुरुप्रसादादेतत्सम्पादने समर्थोऽहम् ।

न च चित्र सत्सद्गो असतोऽपि न निष्फलो भवति ॥ ४ ॥

मन्दनयनोऽपि लोके सहस्ररश्मिप्रभावतो नियमात् ।

पश्यति किञ्चिदवितथ वस्तुनि सर्वत्र सिद्धमिदम् ॥ ५ ॥

सद्गुरुयोगेनापि च न यतो मे तदनुरूपयोधासि ।

स्यकृतापराधतस्तज्जड ण्वासीत्यसन्दिग्धम् ॥ ६ ॥

( स्तो० व्या० )

१०. 'जात इत्यादि । जात-निष्पन्न गुरुप्रसादात् हेतो एतत्सम्पादने-सद्गो  
हितसम्पादने समर्थोऽह गुरुप्रसादसामर्थ्यमेतत् । न च चित्रमेतत् । सत्सद्गो  
यस्मात् असतोऽपि-पुत्रो माद्यस न निष्फलो भवति, किन्तु सफल एव  
भवतीति ॥ ४ ॥

- अपि कृतमेव दृष्टान्तेन समययन्नाह मन्देत्यादिना । मन्दनयनोऽपि-प्रमाता  
१५ राभ्यः पादि लोकेऽस्मिन् सहस्ररश्मिप्रभावतः-आदित्यप्रभावेन नियमात्  
पश्यति किञ्चित् । तथाविध धमजात अवितथ-यथावस्थितमेव वस्तुनि-  
स्याण्वादी सर्वत्र सिद्ध-प्रतिष्ठितमिदं लोक इति ॥ ५ ॥

- मद्गुरुर्वित्यादि । सद्गुरुयोगेनापि च हेतुना न यतो मे तदनुरूप  
योधासिः-सद्गुरुयोगानुरूपयोधासि । कुतो नेयमपि कृत्वाह-स्यकृतापराधत-  
२० स्यकृतकमापराधेन तत्-समाज्जड ण्वासीत्यसन्दिग्धमेतत् ॥ ६ ॥

( विवरणम् )

- इति श्रीमुनिचन्द्रसूरिपिरचितेऽनेकान्तजयपताकोद्घोषदीपिकावृत्तिटिप्प  
णके मुक्तिपादाधिकार ममाप्तः । तत्प्रमातो च ममाप्तमिदं निजपिनेपरामखण्ड  
नैकिकान्तजयपताकोद्घोषदीपिकावृत्तिटिप्पणकम् इति ।

- २५ कथं प्रप्यो मतिरनिपुणा मप्रदायो न नादृ  
शाम तथा तदयममम ममिधो ना तथापि ।

मम सप्ये परद्विगुण पातमपाधागुणं

आतामागः परमदमिदं द्यागुणमिदं गुणम् ॥

- इत्यनेन तापपताकोद्घोषदीपिकावृत्तिटिप्पणक ममाप्तम् । प्रप्यधर्मात्मनो टिप्पणकम्  
३० मानं धर्मायं २००० ॥

- १-२ भागः । ३ मन्दनयनः इति च ४ । ५ सहस्ररश्मि प्रभावतो इति च-मन्दन  
यनः सहस्ररश्मि प्रभावतो इति च-मन्दनयनः सहस्ररश्मि प्रभावतो इति च-मन्दनयनः  
सहस्ररश्मि प्रभावतो इति च-मन्दनयनः सहस्ररश्मि प्रभावतो इति च-मन्दनयनः  
सहस्ररश्मि प्रभावतो इति च-मन्दनयनः सहस्ररश्मि प्रभावतो इति च-मन्दनयनः

( मूलम् )

न च तस्यैवायं खलु दोषो यद् विषययोग्यतासदृशः ।

कृत एव हि तेन गुणः स्ववीर्यतः समधिको मन्ये ॥ ७ ॥<sup>१</sup>

आलोच्यमतो ह्येतत् प्रकरणमजडैरपि प्रसादपरैः ॥ ५

जडजनहितार्थमेते शिष्टादृतवल्लभाः प्रायः ॥ ८ ॥<sup>२</sup>

न च शिष्टानामुचिते स्खलितं परिहितनिबद्धकक्षाणाम् ।

अभ्यर्थना पुनरियं तत्स्मृतये प्रकरणसमाप्तौ ॥ ९ ॥<sup>३</sup>

कृत्वा प्रकरणमेतद् यदवाप्तं कुशलमिह मया तेन ।

मात्सर्यदुःखविरहाद् गुणानुरागी भवतु लोकः ॥ १० ॥<sup>४</sup>

१०

( स्त्रो० व्या० )

न चेत्यादि । न च तस्यैव-सद्गुरोरयं खलु दोषः यत्-यस्मात् विषय-  
योग्यतासदृशः-कर्मयोग्यतानुरूपः कृत एव तेन-गुरुणा गुणः स्व-  
वीर्यतः-आत्मसामर्थ्यात् समधिको मन्ये एवमहमिति ॥ ७ ॥

आलोच्यमित्यादि । आलोच्यम्-आलोचनीयमतः-अस्मात् गुरुकृतगुणात् १५  
हि-यस्मादर्थे अस्य च व्यवहितः सम्बन्ध इति दर्शयिष्यामः । किमालोच्यमित्याह-  
एतत् प्रकरणम् । कैरित्याह-अजडैरपि-प्रकरणकाराद् विद्वत्तमैरपीत्यर्थः ।  
किम्भूतैरित्याह-प्रसादपरैः प्रकरणकारे इति । किमर्थमित्याह-जडजनहितार्थम् ।  
कथमेतदालोचनात् तद्वित्तमित्याह-एते-जडा यस्मात् शिष्टादृतवल्लभाः प्रायः  
परप्रत्ययेन प्रवृत्तेः ॥ ८ ॥ २०

न चेत्यादि । न च शिष्टानां-महात्मनामुचिते कर्तव्ये स्खलितम्, भवति  
इति शेषः । किंविशिष्टानामित्याह-परहितनिबद्धकक्षाणाम् । वस्तुतः परहितनि-  
बद्धकक्षत्वमेव शिष्टानां शिष्टत्वम् । यद्येवं किमर्थमेषां प्रकरणालोचनं प्रति प्रार्थना  
इत्याशङ्कापोहायाह-अभ्यर्थना पुनरियं-प्रकरणालोचनगोचरा तत्स्मृतये-  
शिष्टस्मृत्यर्थं मङ्गलबुद्ध्या प्रकरणसमाप्तौ ॥ ९ ॥ २५

अवसानमङ्गलार्थमिति योऽर्थः स्वभूमिकौचित्यतः प्रकरणकारः समाप्य प्रकरणं  
कुशलयोगोऽयमिति प्रणिधानमाह कृत्वेत्यादिना । कृत्वा प्रकरणमेतत्-अने-  
कान्तजयपताकाख्यं यदवाप्तं कुशलं-पुण्यं शुभयोगासेवनेन इह-लोके  
मयेत्यात्मनिर्देशः तेन-कुशलेन कथं भवत्वित्याह-मात्सर्यदुःखविरहात्-  
मात्सर्यदुःखविरहेण गुणानुरागी-गुणप्रमदसङ्गतो भवतु लोकः सर्व एव ॥ १० ॥ ३०

( मूलम् )

नमः श्रुतदेवतायै । समाप्त चेदमनेकान्तजयपताकास्य प्रकरणम् ।  
कृतिरियं श्वेतमिच्छुग्रीहरिमन्त्राचार्यस्येति ॥

( स्तो० व्या० )

५ प्रणिधानमेतदिदं वाञ्छुमूपमानावशोचितं तत्त्वतस्तदर्थमावेऽपि कुशलासक्तकारि  
भारोग्यबोधितमप्रार्थनाकल्पमिति विद्वद्भिः परिभाषनीयम् ॥

नमो वाग्देवतायै भगवतै ॥

समाप्त चेदमनेकान्तजयपताकास्य प्रकरणं कृतिर्वर्मतो जा(या)द्वि  
नीमहत्तरासुनोराचार्यस्य हरिमन्त्रसूत्रे । टीकाऽप्येषाऽवचूर्णिका भाषार्थ-  
१० माध्यावेदनी नाम तस्यैवेति ॥

नमोऽस्त्वनभिमुक्त्यो मन्दधीभ्यो विशेषतः ।

यत्प्रभाषाद् द्वयमपि त्रयस्वरत्वमागता ॥ १ ॥

इति श्रीमदनेकान्तजयपताका समाप्ता । अथ ८२५० ॥

मतिर्बौद्धाः ! शुद्धा प्रभवति कथं साऽद्य भवतां  
 'विचारश्चार्वाकाः ! प्रचरति कथं चारुचतुरः ! ।  
 कुतर्कस्तर्कज्ञाः ! किमपि स कथं तर्कयति यः  
 सति स्याद्वादाङ्गे प्रकटहरिभद्रोक्तवचने ॥ १ ॥<sup>१</sup>

ग्रावग्रन्थिप्रमाथिप्रकटपटुरणत्कारवाग्भारतुष्ट-  
 प्रेङ्खद्वर्षिष्टदुष्टप्रमदवशभुजास्फालनोत्तालवालाः ।  
 यद् दृष्ट्वा मुक्तवन्तः स्वयमतनुमदं वादिनो हारिभद्रं  
 तद् गम्भीरं प्रसन्नं न हरति हृदयं भाषितं कस्य जन्तोः ? ॥ २ ॥<sup>२</sup>

यथास्थितार्हन्मतवस्तुवेदिने  
 निराकृताशेषविपक्षवादिने ।  
 विदग्धमध्यस्थनृमूढतारये  
 नमोऽस्तु तस्मै हारिभद्रसूरये ॥ ३ ॥<sup>३</sup>  
 सितपटहरिभद्रग्रन्थसन्दर्भगर्भं  
 विदितमभयदेवं निष्कलङ्काकलङ्कम् ।  
 सुगतमतमथालङ्कारपर्यन्तमुच्चै-  
 स्त्रिविधमपि च तर्कं वेत्ति यः साङ्ख्य-भट्टौ ॥ ४ ॥<sup>४</sup>

श्रीमत्सङ्गमसिंहसूरिसुकवेस्तस्याङ्घ्रिसेवापरः  
 शिष्यः श्रीजयसिंहसूरिविदुषस्त्रैलोकाचूडामणेः ।  
 यः श्री'नागपुरं' प्रसिद्धसुपुरस्थायी श्रुतायागतः  
 श्लोकान् पञ्च चकार सारजडिमाऽसौ यक्षदेवो मुनिः ॥ ५ ॥<sup>५</sup>

सैमाप्तं चेदमनेकान्तजयपताकासूत्रं सम्पूर्णमिति ग्र० ३७५०  
 श्रीरस्तु ॥



१ 'विचारश्चार्वाक' प्रचरति' इति क-पाठ । २ शिखरिणी । ३ 'तद्गम्भीरप्रसन्न' इति ग-पाठ ।  
 ४ स्रग्धरा । ५ वंशस्थविलम् । ६ 'भद्रं ग्रन्थं' इति गौ-पाठ । ७ 'वतार्कं वेत्ति यः साङ्ख्य' इति क-पाठोऽशुद्ध । ८ मालिनी । ९ 'स्याद्विसेवा' इति ग-पाठ । १० 'पुरे प्रसिद्ध' इति ग-पाठ । ११ शार्दूलविक्रीडितम् । १२ एतत्स्थाने ग-प्रती पाठोऽयम्- 'इति अनेकान्तजय-  
 पताकाख्य प्रकरणम् ॥ श्री ॥'  
 अनेकान्त० ३१



## NOTES

### (VOLUME I)

P 1, l. 9 This line or its variant noted in the foot-note may be from the pen of the author or more probably from that of a copyist Same seems to be the case with l 10 of p 2.

P 1, l. 10 It was customary for the writers in Samskrta and Pāīya to commence their work with a salutation or benediction This is called 'maṅgala'. The salutation is three-fold according as the deity in question is favourite (*iṣṭa*), appropriate (*samucita*) or both. Though our author says in his com (p 2<sup>2</sup>) that Lord Mahāvīra is his favourite deity, he is the appropriate deity, too, as this author is not only a *Jaina* but a *Jaina* saint as well and a spiritual descendent of Lord Mahāvīra himself.

P. 1, l. 10 'Jayati' means 'is victorious' Mammata has used this in the sense 'I salute' in his *Kāvya-prakāśa* (I, 1)<sup>3</sup>, for, whoever is victorious is honoured and saluted for the outstanding merits that led to his success or on the practical principle that 'nothing succeeds like success' Haribhadra has used 'jayati' in two senses (vide p 3 of his com) (1) he subdues-vanquishes and (2) he surpasses all on account of his *gunas* Here the word 'guna' may mean virtue, merit or excellence. The first sense is explained in two ways (a) the act of subduing which was done in a state prior to the attainment of omniscience or salvation is here figuratively referred to as the present one and (b) the result obtained by vanquishing the *karmans* is still there, for, the greatness accruing from it has not perished. The second sense is derived by the author on the ground that 'a root in Sk. has more than one meaning'

P 1, l 10 'Rāga' means 'attachment', and its complete destruction implies that of *dveṣa* (aversion), too

P 1, l. 10 The word 'sarvajña' is explained on p 3, ll. 25-26 as one who knows everything, subtle, concealed and distant

P. 1, l. 10. Mahāvīra is worshipped by lords of gods i. e. by the sixty-four *Indras*<sup>4</sup> according to the *S'vetāmbaras* This conception is based

1 See pp. 248-249

2 When no number of the volume is mentioned No I is to be taken as understood till we come to "Notes" on Vol II, when the reverse is to be assumed

3 In its *vṛtti* Mammata himself says. "जयत्यर्थेन च नमस्कार आदिष्यते इति तं प्रति 'जसि प्रणत' इति लभ्यते".

4 For details see my "Notes" (pp 298-299) on *Nyāyakaṣumāṅjali*

upon the *Jaina* doctrine (common with that of the *Buddhas* and the *Vaṃśavās*) that man in his spiritual perfection is higher than gods

P 1 II 10-11. The first four adjectives<sup>1</sup> in this verse viz. (i) *विशिष्टात्मन्*, (ii) *सर्वज्ञः* (iii) *विद्वन्नामकान्तर* and (iv) *सर्वव्यापक* respectively connote four *ślokaśāyas* (fundamental excellences) of *Mahāvīra*. They are (a) *व्यापकनामकान्तर* (b) *व्यापकान्तर* (c) *व्यापक* and (d) *व्यापकान्तर* also known as *व्यापक*. For details see *The Jaina Religion and Literature* (Vol. II ch. XIV).

P 1 I 11. According to Jainism there are only four grades of existence (*gatis*) and they are associated with four types of living beings viz. celestial (*deva*), human (*manuṣya*), infernal (*nāraka*) and sub-human (*tiryaṃśa*) respectively. So *sūva-gati* is only a metaphorical conception and hence it is at times referred to as the fifth *gati*. It means a grade of salvation.

P 1 I 11. The word *vīra* occurring in *Mahāvīra* is derived in two ways on p. 4, II 7-10. They are noted by *Maadhārīn Hemacandra Śrī* in his com. (p. 1b) on *Haribhadra's Ācār'yaśāstra*. While doing so, he has quoted the following verse —

“विद्वत्पति कर्मणि उपरा न विराजे ।

उपोषीत्येव दुःखं वसन् नीरं वति स्तुतः ॥”

*Mahāvīra* is the name of the 24th—last *Tīrthāṅkara* of the *Jainas* that flourished in India in this present *Ḥuṃḍa* *avakāśa*. He attained omniscience on the bank of the *Rjupālaka* river (see p. 198). He lived from 599 B. C. to 527 B. C.<sup>2</sup> For his life see *JRL* (Vol. I pp. 20-23).

P 1 I 12. *Vyāsa* a homonym<sup>3</sup> here means a rule.

P 1 I 14. *Karman* is the foreign element—the fine matter attracted and amalgamated by an embodied soul while carrying on an activity physical, vocal or mental. For details see *The Doctrine of Karman in Jaina Philosophy* (pp. VIII & XI-XII) and *JRL* (Vol. I, ch. XIII).

P 1 I 17. The word *śāmya* is explained—defined on p. 7 as that whereby an individual experiences happiness even when food drink etc. are opposed to his or her nature.

P 1 I 20. By *jada* are meant those persons who are dull in intelligence (vide p. 8 I 13) but who are all the same open to correction (vide Vol. II p. 230 I 30).

1 These very adjectives in this order occur in the opening verse of *Dharmasādhakāśa*. The propriety of each of them is discussed by *Malayagiri Śrī* in his com. (pp. 2a-3a) on this work.

2 See Intro. (p. XII fn. 3).

3 I use this word in the sense of *ambiguity* i.e. one having more than one meaning. Thus it is a multi-meaning word.

P 1, 1. 21. The text is styled as 'prakarana' on this page and on pp. 2, 3, 8 and 10 and in Vol II on pp 236, 239 and 240 'Prakarana' here neither stands for a dramatic work as defined in Bharata's *Nāṭyaśāstra* (XVIII, 45) nor for a chapter—a division of a work, but it connotes a work in general. It is defined on p. 9, ll. 14-15 In *Saptapadārthī* 'prakaraṇa' is defined as under.—

“शास्त्रैकदेशमन्वद्वा शास्त्रकार्यान्तरे स्थितम् ।

आहु 'प्रकरण' नाम ग्रन्थभेद विपश्चित् ॥”

The author has referred to himself as 'prakaramakāra' on p. 2, l 23; p 3, l 6, p 8, l 9 of Vol I and on p 239, ll 17, 18 & 26 of Vol II and as 'granthakāra on p 8, l 18 of Vol I and on p 168, l 24 of Vol II

Looking to the available treatises of the *Jainas*, Haribhadra seems to be the first amongst them to name his work as 'prakarana' For, we have no knowledge of any work or works of his predecessor or predecessors which have been styled by the author himself as 'prakarana' Gandhabastin Siddhasena Gaṇi in his com ( pt II, p 78) to *Vācakaśāstra* Umāsvāti's *Tattvārthadhigamasūtra* (VII, 10) and its *svopajñā Bhāṣya*, mentions *Saṃcāprakarana* as one of the treatises composed by Umāsvāti But it remains to be ascertained whether this work was so named by Umāsvāti himself or not. He has, no doubt, used the word 'prakarana' in his *Bhāṣya* (p. 93) as already noted in the intro, (p. XIII) of Vol I of AJP.

The word 'prakarana' is explained in another context by Vādin Deva, Sūri in his *Syādvādaratnākara* (p 7) as under —

“वर्णात्मक पदम् । पदात्मक सूत्रम् । सूत्रसमूहं प्रकरणम् । प्रकरणसमूहो यथासमयं परिच्छेदो वा पदो वा आह्निकं वा अघ्यायो वा तत्समूहश्च शास्त्रमिति शास्त्रलक्षणम् ॥”

The word *pagarana* (Sk *praharana*) occurs in *Visesāvassayabhāṣa* (v 1115<sup>1</sup>), and the commentator Hemacandra explains it as a division of a work Similarly 'payarana' is met with, in the *svopajñā vṛtti*<sup>2</sup> of *Siddhahemacandra* (VIII, 1, 246) There it means a topic as is the case with this word 'prakarana' occurring on p 303 of AJP<sup>3</sup>

P 1, 1 22 The author has here referred to himself in the plural number, but he has given no explanation about it on p 8, l 18 He has used the plural number for himself several times e g on pp 38, 59, 65, 78, 79, 81, 82, 125, 152, 186, 237, 244, 274, 279<sup>4</sup>, 286, 302, 324, 327, 351, 362,

1 'पय वक्त्र-पगरण-ज्ज्ञाय-पाहुहाइनियतकमपमाण ।

तदणुसरता सुह चिय वेण्ह गहिय इदं नेज्जा ॥ २१२५ ॥”

2 “जुम्हदम्ह-पयरण ॥ २४६ ॥” It means the topic of the declension of युष्मद् and अस्मद्

3 For discussion about 'prakarana' in Gujarātī see my article "Prakarana" published in "Jaina dharma prakāśa" (Vol LXII, No 7, pp 240-244)

4 Here (p 279) the word 'अस्मभि' is explained in l 3 as जैनै, and the same is done in Vol II, p 206, l. 14





P 2, 1 12 The phrase 'vighna-vināyaka' occurs in Haribhadra's com. (1a) on *Dasavyākhyā*, in his com. (p 1) on *Anuogaddāra*, in his com (p 582a) on *Āvassaya*, in his com (p 1b) on *Pañcavathuga* etc.

P 2, 1 12 'Prayojana' means 'purpose'. The word 'ādi' occurring in 'prayojanādi' stands for the other three requisites (*anubandhas*<sup>1</sup>)—the necessary elements of a literary work viz *adhi-kārin*<sup>2</sup> (the person qualified to study), *abhidheya* (subject-matter) and *sambandha* (connection). The *adhi-kārin* here is the group of persons already put on a wrong scent by the propounders of absolute one-sidedness (*ekānta-vāda*) but who are at the same time open to correction. The *abhidheya* is the refutation of this absolutism (vide p 9) and establishment of *anekānta-vāda* or the doctrine of 'many-in-one' or 'one-in-many'. The *sambandha* between the subject (which is here identical with 'purpose') and this work, is that of the type of 'sādhyā-sādhana'. The *anantara-prayojana* (immediate purpose) of the author is the same as *abhidheya* viz refutation of the allegations against *anekāntavāda*, and the *paramparā-prayojana* (ultimate purpose) is *dharma*. In the case of the listeners, i.e. here students, the immediate purpose is acquisition of the knowledge of this work and that in the end, *dharma*.

The author wishes to lay special stress on 'purpose', for, it is this that forms the principal factor in all activities, and hence he has specifically mentioned it. The far-sighted persons do not proceed to do any act without knowing the purpose for it. This idea is beautifully expressed by Kumārla in his *Mīmāṃsāsālohavārtika* (p 4) as under —

“सर्वस्यैव हि शास्त्रस्य कर्मणो वासि कस्यचित् ।

यावत् प्रयोजनं नोक्तं तावत् तत् केन गृह्यते” ॥ १२ ॥”

Cf. “प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्दोऽपि प्रवर्तते”—*Ibid.*, p 653

In the com (p 1b) on *Āvassaya* Malayaguri Sūri has quoted the following verse —

“प्रेक्षावता प्रवृत्त्यर्थं फलादिव्रित्तयं स्फुटम् ।

मङ्गलं चैव शास्त्रादौ वाच्यमिष्टार्थसिद्धये ॥”

Here *phala* stands for 'prayojana', and 'ādi' implies *sambandha* and *viśaya*. As regards *sambandha* (connection) it is of various kinds. For instance in *Kāvya-prakāśa* the connection between the purpose and the subject is *kārya-kāraṇa-bhāva*.

Malayaguri Sūri in his com (p 2a) on *Āvassaya* has pointed out two types of connection, for, he says “सम्बन्धस्तु द्विधा उपायोपेयमावलक्षणो गुरुपर्वक्रमलक्षणश्च”.

Devendra Sūri in his com (p 1) on *Kaṣṭhāvivāga* (v. 1) has noted three types of connection. The pertinent line is “सम्बन्धस्त्वर्योपसिगम्य, स च उपायोपेयलक्षणं साध्यमाधनलक्षणो गुरुपर्वक्रमलक्षणो वा स्वयमन्यथा इति”.

1 “तत्र अनुबन्धो नाम अधिकारि-विषय-सम्बन्ध-प्रयोजनानि”—*Vedāntasāra* (p. 3)

Cf. “सम्बन्धश्चाधिकारी च विषयश्च प्रयोजनम् ।

विनाऽनुबन्धं ग्रन्थादौ मङ्गलं नैव शस्यते ॥”

2 See p. 248, fn 2.

Haribhadra has noted on p. 9 the second type of connection.

Amongst the *Svetāmbara* writers he is perhaps<sup>1</sup> the first to mention the requisites<sup>2</sup> whereas Nyāyācārya Yasovijaya Gaṇi is practically the last celebrated writer to deal with this subject (vide his com. on *Kaṃmapayaḍī*).

In *Mīmāṃsālokaśrīṅka* (v 1<sup>o</sup>-23) there is exposition of *anubandhas*. For further details see Kamalaśīla's *Pañjikā* (pp. 1-10) on *Tattvasaṅgraha* and its English translation (Vol. I pp. 3-15) by Dr Ganganath Jha. Has Arcaṭa discussed this topic in his com. on *Haribhadra*!

P. 1. 15. Here Haribhadra refers to himself in the third person for it was a fashion of writers especially who elucidated their own work by means of a gloss or so. Kullūka Bhaṭṭa on *Maṃsara* (I, 4) has made the following observation

“प्रत्येक भाष्यार्थाभिने ईदृशी एव स्वाभिप्रायस्य विशेषेण वर्णयति । अथ एव ‘कर्मोपनिषेदिनि कलानेता’ इति वैमिश्रेण नृपम् । अथ एव ‘उपनिषदि वादरायणः सम्प्रदाय’ इति वादरायणस्य चारित्रिकमुच्यते ।”

Medhātithi on the same has said the same thing :

“प्रत्येक भाष्ययुक्ता स्वयम् विशेषेण नृपम्

P. 1. 17-18. The source of this quotation remains untraced. It occurs in Kōṭyācārya's com. (p. 1) on *Vīṇā*<sup>3</sup> and in various Jaina works of a later date than this. Some of them are noted by me in the article

The date of composition and authorship of a well known verse in Sanskrit published in *The New Indian Antiquary* (Vol. I No. 5 pp. 340-341) and in “*एव एवमुच्यते*” published in JSP (Vol. III, No. 12). In the *śrōṭya* com. (p. 2) on *Uṇṇāḍḍāḍḍāprakaraṇa* Candrasena Sūri has written the following line before giving this quotation—

“वेदोक्तं हि सम्प्रदायं मयि—अथ एवम्प्राय एव विद्मः एव एव न सम्प्रदायः”

1. 2. 23-24. Here a question is raised as to why the author praises his favourite deity. If the answer is that it is with a view to warding off obstacles it may be argued that it is not correct for in spite of such an eulogy one meets with an obstacle and at times even in its absence there is no obstacle to be faced. This argument is refuted by saying that we should take into account the extent of the eulogy as compared with the intensity of an obstacle or obstacles. Cf. *Mullikānt* and *Annamāṭṭa's Dīpa*. The relevant portion from the former is quoted by the late Prof. A. H. Dhruva in his *Notes* (p. 2) to his edition of *BJL*. Here he has

- 1 I see this word; for I do not know the source of the following quotation occurring in Mahādhara Hemacandra's com. (p. 4) on *Vīṇā*—

“अथैवमिति विदितं भविष्यतीत्यर्थः (अथैवम्)

एवम्प्राय एव नृपम् पुनिरिति न”

Kōṭyācārya in his com. (pp. 2-3) on *Vīṇā* has somewhat dealt with this topic. 1. 1. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

2. One of four. It is mentioned by him. Same is the case with his com. on *AJP* and his com. (1. 9) on *Nyāyaprakāśa*.

discussed the problem of the necessity of the *mangalācarana* and its *modus operandi*. Further, he has mentioned the following sources in connection with the *mangalavāda* —

*Tattvacintāmaṇi*, *Nyāyakaustubha*, *Nyāyamañjarī*, *Muktāvalī* and its commentaries

Prof. A. B. Gajendragadkar has quoted from *Dīpikā*, Patañjali's *Mahābhāṣya* and Abhinavagupta's *Locana* on *Dhvanyāloka* (p 1) in his "Notes" (p 151) on KP. Here he has said on the basis of these authorities that the *mangala* removes the obstacles not only of the author but also of those who expound and study it. Thus it is useful to three kinds of people (i) its author, (ii) its teachers and (iii) its students.

As regards the *Jama* sources, I may mention *Vīśeṣā*<sup>1</sup>, Gunadhara's *Kaśāyapāhuda*<sup>2</sup> and its commentaries and Yatīśabha's *Trīlopyapannatti* (I, 8-27). For other details see my "Notes" on p 239 of Vol II of AJP.

P 3, l 17 'अल चक्षुः' occurs in Kōtyācārya's com (p 5) on *Vīśeṣā*<sup>3</sup>

P 3, ll 19-20 Haribhadra as a commentator has here first given the sum and substance (*samudāyārtha*) of v 1-10 and has then explained the same word by word (*avayavārtha*). He has adopted this very method on p 167 but the opposite one in Vol II, on p 29. Instead of the phrase *samudāyārtha* he has used at times the phrases *pīṇḍārtha*<sup>4</sup> (p 350 & Vol II, p 167), *ardamānaya* (pp 364, 370 & 380), *bhāvanakā* (Vol II, p 14) and *bhāvārtha* (Vol II, p 29). Muncandra Sūri has used the phrase *paramārtha* on pp 306, 332 and 378 and *abhisandhi* (Vol II, p 7) in this sense and *akṣarayojanā* for *avayavārtha* on (p 306).

The method of giving both *samudāyārtha* and *avayavārtha* seems to be a favourite one with our author, for, in his several works he has done so, e. g. in *Das'avankāhikavyākhyā* (p 9b)<sup>5</sup>, *Nandītikā* (pp 23-27)<sup>6</sup> and *Sāstravārtāsamuccayavivaraṇa* (p 1b). Various other *Jama* commentators, Kōtyācārya (vide his com p 2 on *Vīśeṣā*<sup>7</sup>), Abhayadeva Sūri, Drona Sūri<sup>8</sup> and Vādin Deva Sūri, to mention a few out of many, have adopted this method. Even Candrakīrti, a *Bauddha* commentator, has done so in his com (p 4) on Nāgārjuna's *Madhyamakārikā*.

P 4, l. 3 'S'akra' is the name of the Indra of Saudharma *devaloka*, one of the heavens according to Jainism.

- 1 In the Hindi intro (pt I, pp 86-89) to this *Kaśāyapāhuda* (Vol I) published along with Yatīśabha's *Gūṇi* and Vīrasena's *Jayadhavalā* we have the discussion of *mangalavāda* in Hindi.
- 2 This may remind a *Bauddha* scholar of Jinamitra's *Nyāyabindu-pīṇḍārtha* which was translated into Tibetan in 840 A. D.
- 3 "तस्य च भावत्वादिति गायसमुदायाय । अवयवार्थं सामायिकविशेषविवरणद्वये ।"
- 4 In *Anuyogadvāraṇī* (p 2) Haribhadra says  
"अस्य सप्तस्य समुदायाथोऽवयवार्थं नन्वाध्ययनदीक्षायां प्रपन्नतः प्रतिपादित एवेति नेह प्रतिपाद्यत इति ।"
- 5 See his com. (p 1b) on *Ohanyjuttī*.

P 4 L 3. *Asoka*, a homonym here means a kind of tree. Its Pāṇya equivalent *asoga* occurs in *Oṣadhiya*. The Devn word for it is *karkill* or *karkall*. The former occurs in *Supṣamāhacariya* (p 556) and *Vidyāśāstraparyāsa* (v 461) and the latter in *Rayavācā* (II 12 404).

According to the convention of the poets this tree puts forth flowers when it receives kicks from young beautiful ladies. See *Kumārāsambhava* (III, 26<sup>1</sup>), *Meghadūta* (II, 15) and *Raghuvansha* (VIII 62). The flower of this tree is considered as one of the five arrows of Cupid. In Appendix II (Botanical Notes) to *Truptasiddhīpurāṇa* (Vol. II) we have

"*Asoka*, *Saraca indica*, a tree with beautiful red blossoms which are very fragrant at night"

Some details about this tree are given in "Buddhi-prakāśa" (Vol. 86 No. I, pp. 73-76). On p. 73 it is said that this *Asoka* tree cannot be identified with the tree known as *वृक्षोपाव* in Gujarati. This has been discussed in "Kumār" (Nos. 119 & 121).

P 4 L 3. *Prāthārya* means an act of devotion of those gods who are attached to a *Tīrthasthāna*. In *Tīrthaprasādhī* (IV 915-947) there is a description of eight *prāthāryas*. For explanation see JRL (Vol. II, ch. XIV). For details see my Notes (pp. 150-164) on *जीमखारसोमनी पारपुष्टिकर सम्पत्तयः* (Vol. II) and my article *वृक्षप्रतिहारो* published in *Vīrasamita* (Vol. XV No. 19). For comparison see *Mahāvagga* of *Vinayapitaka* where there is mention of 15 *samādhāras—prāthāryas*.

P 4 ll 19-22. This verse occurs as a quotation in Haribhadra's com. (p. 6) on *Nandī*. The corresponding Pāṇya verse in *Vidyāśāstraparyāsa* is

"अद्विष्टिद्वयमुक्तिं विष्णुसुखी वामरसवार्धं च ।  
वामरसवार्धमेव विष्णु विष्णुसुखी ॥ १९२ ॥"

P 5 L 17. *Pudgala* is one of the six substances (*dravyas*) of the Jaina philosophy. It is inanimate and possesses colour, taste, smell and touch. In short, it can be rendered into English as matter. Sound (*śabda*), darkness etc. are its instances.

This word *pudgala* should not be confounded with *pudgala* of Buddhism for the latter is the same as *ātman* of Jainism. For details see JRL (Vol. I, pp. 54-55).

P 5 L 17. *Bhaṣā-vargapa* is one of the *vargapada*. This word occurs on p. 328 L 5. *Vargapā* means a category, a class, a group or the like. Here it means a group consisting of the same number of homogenous *paramāṇus* of matter.

*Paramāṇus* which are found alone—in an uncombined state—not even as molecules, form the first *vargapā*. All the aggregates (*skandhas*)

1 अथ सद्यः कुमुदाम्बुकोका वन्द्यान् मन्दिरं सप्तमसि ।  
वारेण मन्दिरं सप्तमसि सप्तमसि ॥ १९२ ॥

each of which comprises two *paramāṇus*, form the second *varganā* and so on. Thus we come to a *varganā* wherein every aggregate consists of *ananta* *paramāṇus*. Then we have a next *varganā*, every aggregate of which has one more *pradeśa-paramāṇu* than that in the preceding *varganā* the aggregates of which comprise a certain minimum number of *pradeśas*, of course *ananta* in number, and which, according to its *parināma*, is not in too high a degree gross (*sthūla*), and which is such as can be assimilated by an embodied soul for forming an *audārīka* body. This is the minimum *audārīka-varganā*. If one *paramāṇu* is added to each aggregate of this *varganā*, we get the second *audārīka-varganā* which is somewhat fine but more compact than the preceding one. If we continue to add like this, we come across the maximum *audārīka-varganā*. If one *paramāṇu* is added to each aggregate of the latter, there results the minimum *audārīka-agrahāna-varganā*, for, this complex is not sufficiently gross, and further it contains more *paramāṇus* than necessary in order to be capable of being assimilated to the physical body. Again a *paramāṇu* is added to each of these aggregates till we come to the maximum *audārīka-agrahāna-varganā*. On an addition of one *paramāṇu* more to every aggregate of this there results a *varganā* which contains a sufficient number of *paramāṇus* and at the same time possesses a sufficient degree of subtlety required for being utilized for the *vaiśkriya* (transformation) body. This is the minimum *vaiśkriya-varganā*. By going on adding one *paramāṇu* to each of its aggregates and by repeating this process a number of times we come across the maximum *vaiśkriya-varganā*. Then follow again *vaiśkriya-agrahāna varganās*, and then *grahāna-varganās* and *agrahāna-varganās* of the *āhārīka* (translocation) body, of the *rajasa* (fiery) body, of speech, of breath, of *manas* (the thinking organ) and of *karman*<sup>1</sup> and, then *dhruva-varganās* etc. Of these *varganās*, one which can be utilized for speaking is called *bhāṣā-varganā*. See *Vīśeṣā*\* (v 633-641) and its commentaries.

P 5, l 17 *Upādāna-kāraṇa* means a material cause. It is also called '*samavāyi-kāraṇa*' i.e. an intimate or constituent cause, and it represents the material of which an effect is made. Thus clay is the *samavāyi-kāraṇa* of a jar, and so is yarn in the case of a piece of cloth. A *samavāyi-kāraṇa* is always a *dravya* (substance).

The *Naryāyikas* and the *Varaṇṣīkas* believe in *asatkāryavāda* i.e. in the doctrine that the effect which was non-existent before, is produced anew by the operation of the causes, and it thus entirely differs from its material cause. Such being the case, they postulate something which would connect the effect with its material cause, and this, according to them is done by *asamavāyi-kāraṇa*. It is a non-intimate cause, and it is either a *guṇa* (quality) or a *karman* (action). Thus, the conjunction (*samyoga*) of two potsherds (*kapālas*) is the *asamavāyi-kāraṇa* of a jar,

1 This is known as '*kārmapa-varganā*'

and so is the conjunction of threads in the case of a piece of cloth. This conjunction is a *guna*. When a bird (*pakṣin*) sits on a tree (*vykpa*) and the contact of the bird with the tree (*pakṣi-vykpa-samyoga*) is effected, the *pakṣi-gata-karman* or the *pakṣi-gata kṛyā* is the *asamavāyi kāraṇa* of the contact.

Over and above these two causes, the *Naiyāyikas* and the *Vaiśeṣikas* admit the third cause known as *nimitta-kāraṇa* (instrumental cause) or *sahakāri-kāraṇa* (auxiliary cause). It includes all other causes that are necessary for producing an effect. For instance, a potter a wheel, a staff and the like are the instrumental causes of a jar and, so are a weaver a shuttle (*tart*) a loom (*vama*) and the like in the case of a piece of cloth. Then, again, there are certain instrumental causes which are common to all products viz. Gods will, the actions of the individuals, space time and the like.<sup>1</sup> Of the three causes *asamavāyi-kāraṇa* is not admitted by the *Vedānta* and such other systems that do not believe in *asat-kārya vāda* but which accept the doctrine of *sat-kārya-vāda*. They believe in only two causes viz. the *upādāna kāraṇa* and the *nimitta-kāraṇa*.

On p. 81 l. 14 we come across the phrase *upādāna hetu* which is same as *upādāna kāraṇa*. There we have a two-fold division of causes (a) extraordinary and (b) ordinary. The *upādāna-kāraṇa* is extra-ordinary while the other (*nimitta-kāraṇa*) is ordinary.

The *upādāna kāraṇa* of speech is *bhāṣā vāgavāṇ*.

As regards *sat-kārya-vāda* and *asat-kārya-vāda* we may note the following particulars.

The *Buddhists* hold that a real effect is produced from an unreal cause i. e. from absolute non-existence whereas the *Vedāntins* maintain the opposite view of the reality of the cause and the total unreality of the effect. The *Naiyāyikas* and the *Sāṅkhya*s accept the reality of both cause and effect but, while the latter believe both of them to be always and simultaneously existing the *Naiyāyikas* consider the effect to be non-existing before creation.<sup>2</sup> In Buddhism creation is the production of a thing out of nothing—a view opposed to the celebrated Aristotelian maxim *Ex nihilo nihil fit*. In *Nyāya* it is the production of a new thing out of an old one. In *Sāṅkhya* it is merely the evolution of the latent properties of the cause itself. In *Vedānta* it is a mental conception only and corresponds to no actual change in the cause itself.<sup>3</sup>

1 Cf. the four causes mentioned by Aristotle viz. (a) material, (b) formal (c) efficient and (d) final. For the explanation see Bhola Nath Roy's *First Book of Inductive Logic* (pp. 80-91).

2 Cf. "एव कार्यकारणयोरेकस्यैव विपरिवर्तितः प्रसरति—असत्तु सम्पादन इति स्वीकृत्य सत्तुल्ये, नैवाधिकार्यत्वं लोकेऽसम्पादन इति; नैवाभिव्यक्तं लोके विवर्तः कार्यकारणं न ह सत्तु सत्तुल्ये; सादृश्यत्वं तुल्यः सत्तु सम्पादन इति"—*Sarvadarśanasaṅgraha* (E. S. Cal. edn., p. 147).

3 See Y. V. Athalya's "Notes" (p. 199) to *Sarvadarśanasaṅgraha*.

P. 5, l 18. By 'paia' are here meant probably the *Var'sesikas*. For, it is well-known that they believe that 's'abda' is not matter and advance the following reasons to support their view —

- (1) It rests in something which is *intangible* 1 e. in *ākās'a*
- (ii) It experiences *no obstruction* in the way of going in or out even in a crowded place
- (iii) It does not admit of being analyzed into *successive parts*.
- (iv) It does not give a *push* even to any fine corporeal *dravya*
- (v) It is a *quality of ākās'a*<sup>1</sup> which is not matter

These reasons are shown to be ill-based in SM (com on v 14) where it is established that *s'abda* is corporeal (*paudgalika*) See also my translation (pp 93-99) of NK

P 5, ll 19-20 जीवादितत्त्वसप्तक Jainism admits seven *tattvas* 1 e principles—realities—categories viz (1) soul, (ii) non-soul, (iii) influx of *kārmika* matter into the soul, (iv) bondage (of the soul by this matter), (v) stoppage (of the influx), (vi) dissipation (of the *kārmika* matter) and (vii) liberation (of the soul from matter) For their exposition see JRL (Vol. I, pp. 58-71)

P 5, l 22 An object is not within the range of words. This is the view of the *Bauddhas*

P 5, l, 22 'Bauddha' is the name given to the followers of Buddhism of which Gautama Buddha is the historical founder He was born near Kapilavastu, a city of Magadha (the southern part of modern Bihār). His father's name was S'uddhodana and that of his mother Māyādevī. The name of the *vams'a* (race) of S'uddhodana was S'ākya and that of his *gotra* (lineage) Gautama This has led to Lord Buddha being designated as S'auddhodana, Māyāsūnu, S'ākyasūmha and Gautama His followers are known as Māyāsūnavīyas<sup>2</sup>, S'ākalakacīvarakas<sup>3</sup>, S'ākyas<sup>4</sup> etc Buddha was married to Yas'odharā who, in course of time, gave birth to a son known as Rāhula On being convinced of the worthlessness, transitoriness and miserableness of the world, Buddha renounced the world. According to the *Bauddhas*, he subsequently became omniscient and finally attained *nirvāna* in 486<sup>5</sup> B. C

1 Vācaspatimitra (c 9th century) in his *Sāṅkhyatattvakaumudī* (com on v 22 of *Sāṅkhyakārikā*) says "आकाश शब्दगुणम्" This is the view of the *Mīmāṃsakas*, too See "Notes" on p 13, l 29

2 See Gandhahastin Siddhasena Gaṇi's com. (pt. I, pp. 70, 232 and 354) to TS

3 *Ibid*, pt I, p 30 On p 123 of pt. II a Bauddha is referred to as 'Sugataśīṣya'

4 See p 35 of AJP.

5 See दीर्घनिर्वाणसंवर और जैन काकगणना (p. 160) by Muni Kalyāṇavijaya.



The *Bauddhas* usually speak of seven<sup>1</sup> *Sugatas* (i) *Vipasyin*, (ii) *Sikhin*, (iii) *Visvabhū* (iv) *Krakucchanda*, (v) *Kāśicāna* (vi) *Kāśyapa* and (vii) *Śākyaśiṃha*<sup>2</sup>. Of them *Śākyaśiṃha* and *Vipasyin* are mentioned on p. 325.

As the *Bauddhas* are the followers of *Sugata*, they are known as *Saugatas*, too. They refer to *Sugata* as *Tīrthāṅkara* Buddha, *Dharmadhāta* and *Tathāgata*.<sup>4</sup> The last epithet has given rise to the *Bauddhas* being called *Tathāgatas*. They worship the image of Buddha which has three lines in the neck.

In *Tarkarahasyadīpikā* (p. 10a) it is said that the *Bauddhas* keep a chowrie a hide and a gourd, get their head shaven wear a red garment reaching ankles and eat flesh as they believe that whatever is given in a *paṭra* at the time of begging is pure. They observe strict celibacy and go on the road, cleaning it so that no living beings may get killed.

From *Saddharaṇasamuccaya* (v 4-9) we learn

- (a) *Sugata* is the deity of the *Bauddhas*
- (b) He is the propounder of the four *āryasatyas* (noble truths) viz. *duḥkha* (suffering) *samudāya* (origin) *mārga* (path) and *nirōdha* (cessation)<sup>5</sup>
- (c) *Duḥkha* is five-fold inasmuch as it consists of five *skandhas*<sup>6</sup> (aggregations) viz. *vyākṣṇa* (consciousness), *vedanā* (feeling) *sañjñā* (conception) *samsthāna* (impression) and *rūpa* (four elements, the body the senses).<sup>7</sup>

1 In P of Rajvad's Marāṭhī translation (p. 46) of *Dighenikāya* (pt. II) it is remarked that in some Pāli works names of 8, 16 and even 25 *Bauddhas* are given.

2 He is no other than Gautama Buddha.

3 See *Abhidharmasamuccaya* (II, 150).

4 *Ibid.*, v 148. In v 147-149 we come across other names.

5 The four noble truths are mentioned as under in *Systems of Buddhist Thought* (p. 69):—

- (i) Suffering is universal.
- (ii) Suffering has an origin.
- (iii) Suffering admits of cessation.

(iv) There is a path which leads to the cessation of suffering.

Further it is said on this very page: These Four Noble Truths are nothing else but the cardinal articles of Indian medical science applied to spiritual healing exactly as they are in the Yoga philosophy. This fact is pointed out in Vyāsa Commentary on the 15th Aphorism of the second book of Patañjali's *Yogasūtra*.

6 The five *skandhas* are explained on pp. 230-231 (*Ibid.*) On p. 230 *skandha* is defined as under:—

"Aggregation of Dharmas which belong to the same class is termed *skandha*."

7 See *AJP* (V L II, p. 60, II. 19) where other details are given.

(d) The *Bauddhas* hold There are twelve *āyatana*s<sup>1</sup> viz. five sense-organs, and their five objects, mind and *dharma*.

(e) There are only two *pramāṇas*<sup>2</sup> viz *matyākṣa* and *anumāna* (inference)

After the *nirvāṇa* of Buddha, a dispute arose in his church, and in 400 B C a council of monks met at Vaiśālī. This led to the division of the *Mahāsanghikas* into nine groups known as under

(1) Mūlamahāsanghika, (2) Ekavyāvahārika, (3) Lokottaravādin, (4) Kukulika, (5) Bahusrutīya, (6) Prajñāptivādin, (7) Caittika, (8) Aparasāila and (9) Uttarasāila

This council also caused a split amongst the *Theravādins* who got divided into the following eleven groups

(1) Haimavata, (2) Sāvastivādin, (3) Dharmaguptika, (4) Mahīśāsaka, (5) Kās'yapiya, (6) Sautiāntika, (7) Vātsīputriya, (8) Dharmotariya, (9) Bhaddiayāniya, (10) Sammitiya and (11) Channāgarika<sup>3</sup>

Vasumitra (100 A. D ) has said that all these twenty groups belong to the Hinayāna sect, but, in course of time, the Mahāsanghika and Theravāda schools came to be known as 'Hinayāna' and 'Mahāyāna' <sup>4</sup> The two well-known branches of Hinayāna are Vaibhāsika and Sautrāntika whereas those of Mahāyāna are Yogācāra and Mādhyamika These are the four well-known sects<sup>5</sup> of Buddhism about which some details will be found in the "Notes" to p 80, l 10

Gandhabastin Siddhasena Gani in his com<sup>6</sup> (pt. II, p 123) on TS

1 The twelve *āyatana*s are treated in *Systems of Buddhist Thought* (p 231) The word 'āyatana' is there explained as under —

"Āyatana ordinarily means a 'place', a resting place, but in Buddhist philosophy it is used, in the technical sense, for the ground wherein the mental properties develop"

2 For an exposition of various *pramāṇas* see my "Notes" (pp 110-158) on NK (III, 1-15), and for various definitions of '*pramāṇa*' see Vātsyāyana's *bhāṣya* on *Nyāyasūtra* (I, 1, 1), Uddyotakara's *Nyāyavārtika*, Jayanta's *Nyāyamañjarī* (p 12) and Udayana's *Nyāyavārtikātātparyaparakūddhi*

3 See pp 385-386 of SM edited by Śāstri Jagadīśacandra

4 *Ibid*, p 386

5 For some details about the founders of these four sects, geographical places of their followers and a list of their works see चौदोनी के शाखाजो, an article by Ashoka Harsha published in *Buddi prakāśa* (Vol 83, No 1, pp 54-46) and based on Satishchandra Vidyabhusana's article published in "Mahābodhi"

6 On p 254 of part I there is mention of Āryasammitiya, Sautrāntika and Yogācāra

(VIII 1) has referred to the eighteen<sup>1</sup> *nāḥyas*<sup>2</sup> of the *Sūtras* etc., and same is the case with the copper plate of Guhasena. These *nāḥyas* are looked upon as the eighteen schools of Hīnayāna.

P 8 L 23-24. Speech is of four kinds (i) true (ii) false (iii) partly true and partly false and (iv) neither true nor false. Each of these is again of 10 10 10 and 12 types respectively. This is what we learn from *Dasaśyādhyaṃyūti* (v 273-277) and its com. (p. 208b-210a) by Haribhadra. For the exposition of this topic in Guj see *Ārhatadarsanodipikā* (pp 1071-1073).

P 8 L 6-7. Of *Syāddadarsanadhara* (p 4, L 6-8).

P 6 L 7-8. Two topics viz. significance of adjectives and refutation of the views of others are treated by Haribhadra in his com. on *Sarvajñasiddhi*. This is what these lines seem to imply.

P 8 L 8. For details about *Sarvajñasiddhi* and its *svopayā* com. see the intro. (pp. L & LI).

P 7 L 8. *Janmāntara* means another birth or births. Jainism believes in metempsychosis, and so does Haribhadra its follower.

P 7 L 8. By 'ādī' occurring in *dāna-sīlādau* are meant *tapas* (austerity) and *śāddhyāya* (study). See L 15. *Dāna* (charity), *śīla* (conduct) *śānterity* and *dhāraṇa* (holy reflections) are the four constituents of *dharma*.

P 8, l 14. For *Kukkuṭārya* see intro. (p LXXVI).

P 8 L 19. This quotation means that two negatives make up one affirmative. It occurs on p. 183 & in Vol. II on p. 14. It is met with in *Tattvabodhavidhāyini* (p. 100).

P 8 L 22. 'Cintāmaṇi' is a fabulous gem supposed to yield to its possessor all desires. It is also known as 'the philosopher's stone'.

P 8 L 3. For *Bhikṣhasena Dvākara* see the intro.

P 8 L 5. *Sammata* stands for *Sammatipralarāya* also known as *Sammatīkārka*. It is a Pāṭya work consisting of three *kāṇḍas* (sections) in verse.

P 8 L 20. Here the word *grantha* a homonym, means a phrase. It occurs on pp. 20 43 60 61 65 66 71 and 76. It also occurs in *Mahānīti*. Vide DCJM (Vol. XVII pt. 2, p. 33). It is found in *Sūktasamācandra* (VI 3, 14). In its *ṣṭhāna* we have—*नमः शिवाय*.

P 10 L 14. For the exposition of *śānterity* and *śīla* see *infra*.

P 10 L 17. *Anuvṛtti* means 'co-ordination' and 'vyāvṛtti' 'differentiation'. These words occur in *Anyayogavyākhyānadullīkṣitā* (v 4).

1 For their names and grouping under four heads see Guj ratī article *अष्टादश विद्या* (p. 54).

2 For eighteen *nāḥyas* according to *Dīpavamsa* see *Ārhatī Sāhitya* y nāc 8k. intro. (pp. 4-5) to Vasulandhu' *Ārhatī Sāhitya*.

There it is said "things are of themselves -*suo moto*- capable of co-ordination with things of their own class, and differentiation from things of a different class, their nature is not to be explained by assuming realities-(*sāmānya* and *viśeṣa*)- other than the things themselves" Vide intro (p LXXXIII) to SM

P 10, 1 22 There are eight kinds of *karman*, *jñānāvaranīya* being one of them It obscures knowledge See "Notes" on p 28, 1 31 The word 'jñānāvaranīya' occurs in Vol II on p 225, 1 13

P 10, 1 26 The word 'bhava' is here defined as one where living beings who are under the influence of *kaṁ man*, are born

P 11, 1 3 The *pūrva-pakṣa* (objection) commences from this page with the word 'katham', and it ends on p 35, 1 7 with the word 'ityādi' It embodies the following five issues —

- (i) How can one and the same substance be both 'existing' (*sat*) and 'not-existing' (*asat*)? — pp 11-17
- (ii) How can a substance be 'permanent' (*nitya*) and 'impermanent' (*anitya*) as well? — pp 17-19
- (iii) How can one have both attributes viz. generality (*sāmānyatva*) and particularity (*viśeṣatva*)? — pp 20-27
- (iv) If a substance is expressible in words (*abhlāpya*) how can it be non-expressible (*anabhlāpya*), too? — p 27
- (v) What is salvation after all? — pp 27-32

This last issue gives rise to two sub-issues

- (a) How can salvation be attained by practising penance? — pp 27-31
- (b) Is not a liberated one non-liberated and *vice-versa*, when *aneṣāntavāda* (many-sided doctrine) is accepted? — pp 31-32

This is followed by an allegation that even a valid proof (*māna*) is invalid (*a-māna*) and *vice-versa* — pp 32-33

These two sub-issues are restated in verse on pp 33-35

All these issues are refuted (i) on pp 35-95, (ii) on pp 96-133, (iii) on pp 134-316, (iv) on pp 317-504 (pp 317-365 dealing with the refutation of absolute *anabhlāpya* and the rest with that of absolute *abhlāpya*), and (v) in Vol II on pp 124-239 with its first part on pp 124-227 and its second part on pp 228-231, and allegation about valid proof etc on pp 232-236

P 11, 11 3-4 This allegation is refuted on p 36, 11 4-12 and p 37, 11 3-6

P 11, 11 4-6 This allegation is refuted on p 62, 11 7-8

P 11, 11 7<sup>1</sup> *Aneṣāntavāda* is not the sole property of the *Jaina*

1 These notes are mainly based upon the Hindi notes (pp 63-66) on *Pramānamīmāṃsā* and the Hindi intro (pp. 105-106) to *Akalanka-grantha traya*



Prabhācandra in his *Prameyakhalamārtanda* (Nir edn, p 156), too, has mentioned eight faults, but instead of counting *apratipatti* separately he has noted *ubhaya*

Tarkapañcānana Abhayadeva Sūri in his com (p 452) on *Sammāṇipayarana* has mentioned seven, and thus his view agrees in number with Vadin Deva Sūri's quotation noted on p 258, but it differs in this sense that he mentions *abhāva* instead of *vyatikara*.

In TRD (p 93b) the following nine faults are noted and refuted <sup>1</sup>—

विरोध, सशय, अनवस्था, वैयधिकरण्य, सद्गद, व्यतिकर, व्यवहारलोप<sup>२</sup>, प्रमाणबाध<sup>३</sup> & असम्भव<sup>४</sup>

*Virodha* is of three kinds (1) परस्परपरिहारस्थिति, (11) वध्यघातक and (111) सहानवस्थान. Suppose there is a mango-fruit which is green in colour and sour in taste. When it is so, it is not yellow in colour and sweet in taste. This is possible only when the first state gets removed. Thus both of these states are mutually exclusive of one another and not co-existent.

A serpent and a mongoose are not found together, for, the former is *vadhyā* (prey) and the latter a *ghātaka* (destroyer). Further, the former is weaker as compared with the latter. So, if these two<sup>5</sup> were to co-exist, it will be a second type of contradiction.

There is a *vadhyā-ghātaka-nyāya* i. e. a maxim of the destroyer and its prey. It is implied in *Tattvavivartika* (2-1-66) and *Vara'eṣha-bhāṣya* (pp 112-113).

Cold and heat do not exist together, for, they are opposed to each other<sup>6</sup>. If they were to do so, they will be looked upon as an example of the third type of contradiction.

None of these three types of contradiction exists here, for, it is not from one and the same stand-point that 'being' and 'non-being' are admitted in the case of reality. This topic is treated in TRD (p 94a). Further, there it is said —

“किञ्चायं विरोधः किं स्वरूपमात्रसद्भावकृतः १ उतैककालासम्भवेन २ आहोस्विदेकद्रव्यायोगेन ३ किमेककालैकद्रव्याभावतः ४ उतैककालैकद्रव्यैकप्रदेशासम्भवात् ५ ? ।

तत्राद्यो न युक्तः, यतो नहि शीतस्पर्शोऽनपेक्षितान्यनिमित्तं स्वात्मसद्भाव एवोष्णस्पर्शनं सह विरुध्यते, उष्णस्पर्शो वेतरेण, अन्यथा त्रैलोक्येऽप्यभावः स्यादनयोरिति ।

1 For the exposition of this topic in Guj see pp 168-171 of *Jasna darsana* (a translation of *Saddarśanasamuccaya* and TRD) by Pandit Bechardas and *Tattvābhyaṅga* (pt II, pp 146-161) by the late Upādhyāya Māṅgalavijaya.

2 Violation or cancellation of convention.

3 Opposition to valid proof.

4 Impossibility.

5 As other examples may be mentioned a cow and a tiger, a mouse and a cat and the like which have innate antipathy.

6 Cold and heat are not contradictories in modern sense, for, there is a possibility of a substance, being neither hot nor cold.

नामि द्वितीयः, एकस्मिन्नापि काले दृक्छद्म इवोरप्युपक्रम्यात् ।

नामि द्वितीयः, एकस्मिन्नापि कोहमावने रात्री रीतिरप्यर्थो विद्वा बोध्यस्तथाऽस्युपक्रम्यते न च तत्र विरोधः ।

नामि द्वितीयः, दृक्छद्म इवोरप्युपक्रम्यात् ।

पञ्चमोऽपि न वदते, न च एकस्मिन्नेव तत्त्वकोहमावने स्वर्गादिभ्यो नानेवोपपत्त्यै तत्रैव प्रवेशे स्वाध्यायस्य स्यात् । यदि हि स्वाध्यायस्युपपत्त्यै स्यात् तर्हि जननजननजननस्य स्यात् ।<sup>1</sup>

Amongst the available works of the *S'vādharma* it seems Gandha hastin Siddhasena Gopi's com. (pp. 394-398) on TS (V 31) is the first work to deal with the subject of *varādhā* in details. Dharmakīrti has treated this subject in *Pramāṇavivēca*ca.

P 11 L 8. The *Jainas* do not believe that being and non-being are absolutely the same. Nor do they hold that non-being exists as inseparable from being. What they hold is that being and non-being are predicable of the same subject. Such being the case, being and non-being are not implicitly contained in each other and so reconcilable—as in Hegel's system—but they are to be referred to different aspects of one and the same thing and so there is no contradiction whatsoever. Further according to *anekāntavāda* the contradiction is not a fact that transcends or confounds the laws of logic, that is to say a fact which because it is a fact, has somehow to be accepted—as is done in the *anirvacanīyatavāda* in the *S'ādhara* school. It is a fact perfectly amenable to the laws of logic, a fact which logic easily succeeds in showing to be no contradiction at all, inasmuch as all the supposed contradictory elements refer to two different aspects of the same reality.<sup>2</sup>

P 11 L 8-9. This verse, if slightly modified, serves as an answer to the allegation made here. See p. 63 L 4-5.

P 11 L 16. *वदते यदस्मिन् तदस्मिन्* means that he elucidates this very thing by *tathā* etc. This phraseology is met with, many a time in this work.

P 12, L 3-4. See p. 63.

P 12 L 4-5. See p. 63.

P 12, L 4-5. From SM (com. on v 4) we learn that the *Jainas* hold that *dharma*s are not absolutely other than the *dharmin*s otherwise there could be no such relation between them as predicate (*vis āvā*) and subject (*vise ya*). For no two absolutely distinct realities (say a camel and a donkey) can be ever related as subject and predicate. Further if *dharma*s are absolutely distinct from the *dharmin* i. e. the substratum in which they inhere there will be as many distinct entities in a *dharmin* as there are *dharma*s since every *dharmin* has infinite *dharma*s. For further details see Notes on p. 63 L 10.

1 For the explanation of this in Gm. see *T'wāṇyāna* (pt. II, pp. 148-152).

See Notes (pp. 261-262) on SM

In the intro to *Jayadhavalā* (pt. I, p 108) five views about *dharma* and *dharmin* are noted. They are —

- (i) *Dharmin* is real, whereas its *dharma* or *dharma*s are unreal. The latter appear to be in *dharmin* on account of *avidyā* (ignorance)
- (ii) *Dharmin* is unreal but *dharma* is real
- (iii) Both *dharmin* and *dharma* are real but they are distinct. On account of *samavāya*, *dharma*s are realized in the *dharmin*
- (iv) Both *dharmin* and *dharma* are unreal
- (v) *Dharmin* is somehow identical with its *dharma*

These views are respectively held by (a) the Vedāntins, (b) the Bauddhas, (c) the Naiyāyikas and the Vaiśeṣikas, (d) the Tattvopaplavādin and the Sūnyavādin and (e) the Jainas, the Sāṅkhyas, the followers of Kumārila, and those of the Yoga school

P 12, ll 4-5 See p 65

P 12, l 5 'Āhosvit' is a particle implying doubt, alternative. This word as well as 'āho' are usually the correlatives of 'kim' (whether) 'Āhosvit' occurs on p 201 (ll 7-8), p 221 (l 11), p 275 (l 12), p 276 (l 10), p 347 (l 12) and in Vol. II, on p 11, (l 5), and in the *Bhāṣya* (p 121) on TS (I, 35), in *Abhyñānas'ākuntala* (act V) etc. 'Utasvit', its synonym, is met with on p 72, l 26 of AJP

P 12, l 10 This is refuted on p 65, l 12

P 13, ll 3-4 This is refuted on pp 66-67

P 13, ll 5-6 This is refuted on p 68

P 13, ll 6-7 This is refuted on pp 70-71

P 13, l 17 'Pravṛtti-nimitta' elsewhere means 'reason for the use of any word in a particular sense' i.e. connotation of a term while *vyutpattinimitta* means its denotation. See p 25, l 16 and p 48, ll 5-6

P 13, l 28 This Abhayadeva seems to be none else but the well-known commentator of *Samarpayarāna*, for, in its com (p 5) named as *Tattvabodhavidhāyini* and identified with *Vādamahānava* we come across this very explanation of 'cakraka'. He had a title of 'Taika-pañcānana'. He flourished in the period ranging from the latter half of the tenth century of Vikrama era to the first half of the eleventh

P 13, ll 28-30 & p 14, ll 22-29 The two faults viz 'cakraka' and 'anavasthā' are here explained. The first is an argument in a circle, and the second is *regressus ad infinitum*. The word 'cakraka' occurs on p 57,

- 1 This may remind one of *Vādamahānava* from whose work one and the same verse is quoted both in TRD (p 42a) and SM (com on v 18). Śāstri Jagadīścandra takes this to be the name of a Sāṅkhya work, and not that of an author, but I think it is his slip. Prof Dhruva is silent except that he has included this name under 'Sāṅkhya'.



l. 24 and on p. 97 l. 24. Similarly the word *anavasthā* is met with, on p. 72 ll. 6 16 21 & 22 p. 93, ll. 11-12 & 29 p. 97 ll. 8 11, 24 & 27 p. 108, ll. 23 29 & 30 p. 116 l. 59 p. 144 ll. 5-6 21 & 22 p. 283, ll. 9 27 & 28 p. 399 l. 8 Vol. II, p. 139 l. 10 p. 140 l. 11 p. 142, ll. 8-9 p. 194 l. 5.

P 13 l. 29 A *Mīmāṃsaka* is a follower of *Mīmāṃsā*, a system of philosophy also known as *Pūrva-mīmāṃsā*, *Karma mīmāṃsā* and *Adhvareya mīmāṃsā*. It is thus distinguished from *Uttara-mīmāṃsā* also known as *Brahma mīmāṃsā* and *Vedānta*.

The word *mīmāṃsā* literally means reflection. The first attempt in the direction viz. "back to the *Vedas*" was to reflect upon and systematise the teachings of the sacrificial section of the *Veda* i. e. the *Bṛāhmaṇas*. So says Prof. Dhruva in his intro. (p. xxi) of SM. He adds:

"As the *Vaiśeṣik* was engaged in determining the properties of things, and the *Nyāya* in formulating the principles of Logic, the main function of the *Pūrvamīmāṃsā* school—which is demonstrably older than both—was to lay down the principles of Interpretation, originally that of *Vedic* texts relating to the sacrifice. But its constant contact with rival systems which attacked the authority of the *Veda* drew it into the area of epistemology and metaphysics.... While the epistemological and metaphysical problems were foreign to the original purpose of *Mīmāṃsā*, the system<sup>1</sup> found its natural development in the direction of logic, with the result that the *Mīmāṃsā* came to be called *Nyāya* and was the parent of what is now known as the *Nyāya-darsana*. —*Ibid.*, p. LVIII

*Jaimini* (c. 200 B. C.) is said to be the author of the *Mīmāṃsā-sūtra*. This has led to the *Mīmāṃsā-darsana* being designated as *Jaiminiya darsana* and the *Mīmāṃsakas* as *Jaiminīyas*. They are the followers of *Dhūma mārga*<sup>2</sup> (the Path of smoke) a rival of *Arca-mārga*<sup>3</sup> (the Path of Light)<sup>4</sup>. These two Paths are also known as *Dakṣiṇa mārga* and *Uttara mārga* respectively<sup>5</sup>.

The *Mīmāṃsakas* consider as an authority only the *Vedas* which are earlier (*pūrvavartin*) than the *Upaniṣads*. Hence they are known as *Pūrvamīmāṃsakas*. According to them animal slaughter practised in the course of a sacrifice is justifiable as it is prescribed by the *Vedas*, and is pleasing to gods, guests and manes. Their goal is to attain heaven by

1 It is as old as the oldest *Śrautasūtras*. See Appendix C (p. 66) of SM.

2-3 *Dhūma-mārga* is the religion of rituals or works (*karma*) and *Arca-mārga* that of wisdom (*jñāna*). Both of these are also known as *Pitṛyāna* (the Path of manes) and *Devayāna* (the Path of god). The earliest locus classicus of these two Paths is *Ṛgveda-samhitā* Upaniṣad (p. 78) followed and slightly varied by *Chāndogya Upaniṣad* (p. 145). See Notes (pp. 16-127) of SM.

4 See SM (com on II p. 61).

5 This is what can be inferred from *Bhāṣya* *śloka* (VIII 21-25).

propitiating gods by performing sacrifices and by offering flesh to them as an oblation. They perform *s'rāddhas* for the propitiation of the manes and offer *madhu-parika* to guests.

As stated in TRD (p 115a), the *Mīmāṃsakas* are *Ekadandins* or *Tridandins* as is the case with the *Sāṃkhya*s. Further, they wear red (*dhātu-rakta*) garments, use a deer's skin to sit upon, keep a gourd, have their head shaved, and sip thrice the water after having washed therein their sacred thread (*yajñopavīta*). They have no *guru* (teacher) but the *Veda*, and so they have not to approach any one when they wish to resort to renunciation. As regards their views it may be said

- (i) *Veda* is eternal, *apauruṣeya* (not emanating from a personal author) and self-authoritative, and a means of attaining knowledge as it propounds *dharma*.
- (ii) 'Śabda' is eternal, all-pervading and a *guṇa* of *ākāśa*.
- (iii) There is none—not even God who creates or destroys the world.
- (iv) There is no possibility for any one to be omniscient.
- (v) The followers of Prabhākara<sup>1</sup> (650 A. D.) admit five *pramāṇas* viz *pratyakṣa* (perception), *anumāna* (inference), *śabda* (verbal testimony), *upamāna* (comparison) and *arthāpatti*<sup>2</sup> (presumption) whereas Kumārila (670 A. D.) and his followers all these five along with the sixth viz *abhāva* (non-apprehension).
- (vi) Kumārila and other *Mīmāṃsakas* accept *anekāntavāda*<sup>3</sup> to a certain extent, for, they believe
  - (a) Every thing exists from the stand point of its own *rūpa* and does not exist from that of the *rūpa* of the rest.
  - (b) An *avayavin* is neither entirely distinct nor non-distinct from the *avayavas*.
  - (c) Every thing is characterized by origination, permanence and destruction.<sup>3</sup>
  - (d) *Sāmānya* and *viśeṣa* are relative (*sāpekṣa*) and not absolute (*nirapekṣa*).

<sup>1</sup> Some take him to be a younger contemporary of Kumārila and some believe him to be his pupil. He has written *Brhatī*, a com on *Śābarabhāṣya* which elucidates *Mīmāṃsāsūtra*. Śābara, the author of this *Bhāṣya* is looked upon by some as a contemporary of Vātsyāyana whereas others assign him to the fourth century A. D. Mr P. I. Tarkas informs me as under —

Śābara flourished much earlier than Vātsyāyana (c 300 A. D.) but definitely after Patañjali, the grammarian (c 150 A. D.) Śābara's age therefore would be c 100-200 A. D.

<sup>2</sup> For an explanation of this see my "Notes" (157) on NK and Notes on AJP (p 385, l 21). In the latter, two types of *arthāpatti* are mentioned viz *drśtārthāpatti* and *śrūtārthāpatti*. The former is admitted by Prabhākara and the latter by Kumārila Bhatta.

<sup>3</sup> This is the view expressed in *Tattvasaṅgraha* (p 501) and TRD (p 98b).

In *Upamitubhāṣaprapaśādhikāḥ* (p. 497) there is some description of the *Mīmāṃsā* school and its followers.

P 14 ll. 3-4. For refutation see p. 71 ll. 8-11.

P 14 ll. 26-27 On p. 97 l. 24 we have "नवदत्तावच्छादिते"

P 15 ll. 11-12 p. 16 ll. 3-10 and p. 17 ll. 3-6. That a thing is both existent and non-existent is realized neither by perception nor by inference.

P 15 l. 19 *Jāpaka* means a statement which substantiates the view previously propounded. The word *jāpaka* occurs in the text on p. 302.

P 16 ll. 4-5. For refutation see p. 87 ll. 4-5.

P 16 ll. 5-7 For refutation see p. 8, l. 7 p. 83 ll. 3-10 and p. 69 ll. 2-12.

P 16 l. 7 For refutation see p. 90 ll. 4-8.

P 16 l. 8 *Abhāva* means non-existence. For details see *infra*.

P 16 l. 9 The word *kaṭaka* (Sk. *kaṭaka*) meaning a bracelet occurs in *Nyāyikāśāstra* (11). *kaṭaka* occurs on p. 318 l. 23 of AJP. The word *kundala* meaning an ear-ornament occurs in *Vākyaparyāya*.

P 17 l. 7 For refutation see p. 96 etc.

P 1 l. 8. Here *nitya* is defined as one which is never destroyed, which is never created and which remains the same throughout. This is, of course the view of the *Vaiśeṣikas*.

P 1 ll. 8-9 This gives us a definition of *anitya* as one which by its very nature lasts for one moment.

P 17 l. 17 The expression *अतिरेकेण दूरवाच्यत्वात् एवेनेत्यादिना* is practically repeated on p. 20 l. 13. On p. 18 l. 25 we have: *अतिरेकेण दूरवाच्यत्वात् एवेनेत्यादिना*. *Atireka* means analogical transference analogical extension of an argument.

P 1 ll. 22-24. These explain the propriety of each of the four objecti-qualifications. If one were to say that *nitya* is one which is uniform in nature (*ei svalbhāva*) one whose nature is to last for a moment (*āyana-śūbhāva*) will have to be considered as *nitya*. So to exclude it *śūbhā* is added to it. *Anulpanna* is added to them, two adjectives so that an object which is constant and of uniform nature last created may not be looked upon as *nitya* as some *Upaśāyaka* further added to them three objecti-qualifications to get the view of some who believe that *nitya* is one which is uniform in nature and lasts for a moment of perishing. *Anulpanna* is added though they do not admit three attributes in the case of *nitya*. *Mūlakaṭaka* *Śāstra* says to each person with the *Upaśāyaka* and *Upaśāyaka*. Through the *Upaśāyaka* one of the *Upaśāyaka* (added to the *Upaśāyaka*) of the *Upaśāyaka* like the *Upaśāyaka* to get the term of the *Upaśāyaka* they believe that the *Upaśāyaka* is the *Upaśāyaka* the corresponding products get generated.

Thus to get the *Upaśāyaka* the *Upaśāyaka* is added to the *Upaśāyaka*.

(i) *Upaśāyaka* (ii) *Upaśāyaka* (iii) *Upaśāyaka* and (iv)

अप्रच्युतानुत्पन्नसिरैकस्वभाव नित्यम् They may be roughly attributed to the adherents of (1) *Jaina*<sup>1</sup>, (2) *Sāṅkhya & Vedānta*, (3) *Naiyāyika* and (4) *Vaiśeṣika* schools respectively

According to the *Vaiśeṣikas* only those things which are absolutely changeless are *niitya*, and such a type of *niityatva* (changelessness) is found in *ākāśa*, *paramānu* etc.<sup>2</sup> This may remind one of the definition of 'rigidity' in Statics

For Patañjali's view about *niityatva*, one can say from the following lines of his *Mahābhāṣya* on I, 1, 1 (Kielhorn's edn., Vol. I, p 7) that he is more inclined towards *parināmi-niityatva* than *kūṭastha-niityatva* —

"द्रव्यं हि नित्यमाकृतिरनित्या आकृतिरन्या चान्या च भवति । द्रव्यं पुनस्तदेव "अथवा नेदमेव नित्यलक्षणं घृव कूटस्थमविचात्यनपायोपजनविकार्यनुत्पत्त्यवृद्धयन्ययोगि यत् तन्नित्यमिति । तदपि नित्यं वसिस्तत्त्वं न विहन्यते । किं पुनस्तत्त्वं ? । तद्भावास्तत्त्वं । आकृतावपि तत्त्वं न विहन्यते ।"

The *Vedāntins* believe two kinds of *niityatva*: (1) relative and (2) absolute. The former is what they call *anvayitva* or *anvitatva* or *sthiratva*, and it is such as belongs to *kāraṇa* in all its changes (e. g. clay in a jar, the dissolution of a jar etc.) Further, it is based on the ground of *pratyabhijñā* (recognition)—the ground admitted by the *Jainas*. The latter is such as belongs to *brahman* or *ātman* and to none else<sup>3</sup>.

According to the *Jainas* absolute *niityatva* is a pure fiction. *Niityatva* which is possible is only relative. It is one which is *in the midst of change*. The *Vedāntins* thus are at one with the *Jainas* in so far as they trace *sthiratva* or *anvitatva* in the *midst of change*. But as they do not attach much value to this relative *niityatva* and lay more emphasis on the absolute *niityatva* than on the other, they may be classed with the *Vaiśeṣikas* who define *niitya* as "अप्रच्युतानुत्पन्नसिरैकस्वभावम्".<sup>4</sup>

I may note *en passant* the riddle of permanence and change as solved by *Greek* philosophers and noted by Frank Thilly as under —

"He<sup>5</sup> is deeply impressed with the fact of change in the world, and concludes that change constitutes the very life of the universe, that nothing is really permanent, that permanence is an illusion, that though things may appear to remain stable, they are actually in an endless process of becoming, in a constant state of flux. The *Eleatics*<sup>6</sup> take the opposite view and deny the very possibility of change or becoming. To them it is unthinkable that reality should change, that a thing should really and truly become something else. And so they declared that change is illusory, mere sense, appearance and that being is permanent and real"—*A History of Philosophy* (pp 22-23)

1 Cf "तद्भावावयव नित्यम्"—TS (V, 40)

2-4 See "Notes" (pp 43-44) to SM

5 He means Heraclitus (535 B C—475 B. C.)

6 This school takes its name from the town of Elea, in southern Italy, the home of its real founder Parmenides who was born in about 515 B C.

Empedocles (495 B. C.-435 B. C.) the Atomists and Anaxagoras (500 B. C.-428 B. C.) declared that *absolute change* was impossible and they concluded in favour of *relative change*. For they state —

"There are beings or particles of reality that are permanent, original, imperishable, undivided, and these cannot change into anything else: they are what that they are and must remain so, just as the Eleatic school maintains. These beings or particles of reality however can be combined and separated, that is, from bodies that can again be resolved into their elements. The original bits of reality cannot be created or destroyed or change their nature, but they can change their relations in respect to each other. And this is what we mean by change. In other words absolute change is impossible but relative change is possible. — *Ibid.*, p. 33

P 17 l. 28. The *Naiyāyikas* are the followers of the Nyāya school of philosophy founded by Akṣapāda<sup>1</sup>. They are also called *Saivas* as they are always devoted to *Śiva*<sup>2</sup>. Further the word *yauga* is used in TRD (p. 20a) and SM (com. on v 9) for the *Naiyāyikas*. It is used at times in the sense of the *Vaiśeṣikas* as well. See SM (pp. 143, 148, 173 and 178, Jagadīśācandra's edn.) and Notes (pp. 140 and 165) on SM.

The Nyāya school admits sixteen categories

*Pramāṇa* (proof) *prameya* (object of proof) *śaṅkṣaya* (doubt), *prayojana* (aim) *dṛṣṭānta* (illustration), *siddhānta* (conclusion), *anuyāya* (member), *tarka* (hypothesis) *nirṇaya* (ascertainment) *vāda* (continued argument) *jalpa* (sophistry), *vitaṇḍā* (wrangling), *hetvābhāsa* (fallacy), *chala* (quibbling) *jāla* (far-fetched analogy) and *nigraha* (opponents' error).

Further this school admits four *pramāṇas* viz. (a) *pratyakṣa*, (b) inference, (c) comparison and (d) *āgama*.

P 17 l. 29. *Abhāva* (non-existence) is of four kinds (i) *pratyabhāva* (antecedent non-existence), (ii) *pradhvamedhāva* (subsequent non-existence) (iii) *anyonyabhāva* (mutual non-existence) and (iv) *atyantabhāva* (absolute non-existence)<sup>3</sup>. Before a thing (say a jar) is produced there is its non-existence. This non-existence is *pratyabhāva*. It exists from beginningless time and it is destroyed as soon as a thing of which it is

1. He is also named as Uśāna and his wife as Akalya. He is further referred to as Mahayogi. See *Śāṅkharopadeśa* (Kumārīka khayya).

2. He is looked upon as the originator and destroyer of the universe. He is omnipresent, omniscient and eternal.

3.   
 ১। অসত্ত্বাবস্থায় অসত্ত্বাবস্থায় অসত্ত্বাবস্থায় ।  
 ২। অসত্ত্বাবস্থায় অসত্ত্বাবস্থায় অসত্ত্বাবস্থায় ।  
 ৩। অসত্ত্বাবস্থায় অসত্ত্বাবস্থায় অসত্ত্বাবস্থায় ।  
 ৪। অসত্ত্বাবস্থায় অসত্ত্বাবস্থায় অসত্ত্বাবস্থায় ।  
 ৫। অসত্ত্বাবস্থায় অসত্ত্বাবস্থায় অসত্ত্বাবস্থায় ।  
 ৬। অসত্ত্বাবস্থায় অসত্ত্বাবস্থায় অসত্ত্বাবস্থায় ।

— *Śāṅkharopadeśa* (abhyāsa śāstra, pp. 472-474)

a *prāgabdhā*, is produced. The word '*prāgabdhā*' occurs in Vol. II, on p 31, ll. 8-9 and on p 173, l. 6. It is explained in the super-com. (Vol II, p 31). Further, a quotation by way of its illustration is given there. It means the non-existence of *dadhī* (curd) in *ksīra* (milk) is called '*prāgabdhā*'.

It may be noted that *prāgabdhā* or *dhamsa* is regarded by the *Tarśasikas* as the *abhāva* of a thing, but, according to the *Jainas* it is as much a *bhāva* as the thing itself. Moreover, the so called *abhāva* is not *tuccha* or *mithyā* i. e. unsubstantial nothing as some *Vedāntins* would have it, but is an aspect of *bhāva* and therefore the *bhāva* itself<sup>1</sup>.

There is mention of *madhvaśābhāva* in Vol II on p 173, l. 7.

In Siddhasena Gani's com (p 371) on TS (V, 29) there is an exposition of *abhāva*.

P 18, l. 3. The word '*ānekā*' is explained in the com. as '*ās'ankā*'. This word occurs on p 19, l. 13.

P 18, ll. 3-7 & p 19, l. 3. For refutation see pp 132-133.

P 18, l. 4. '*Dravya*' means, no doubt, a substance, but, according to Jainism it is not without *pariyāya* (modification)<sup>2</sup>, and hence *utpāda* (origination) and *vyaya* (dissolution) in addition to *dhrauvya* (permanence). Same is the case with *pariyāya*; for, it is not without *dravya*, and hence *dhrauvya* over and above *utpāda* and *vyaya*. Thus everything that exists is *utpāda-vyaya-dhrauvya-yukta*<sup>3</sup>. This is why reality is defined in Jainism as *substance cum-mode*.

This concept of reality may remind a student of biology of the concept of metabolism. For, it affords an exact parallel, since metabolism consists of two opposite processes viz anabolism and catabolism. These respectively mean the process of breaking up and that of building up. They are held together by a synthetic process of equilibrium known as metabolism. Roughly speaking, the living process is a combination of alternative processes of birth and death the equilibrium between which is maintained by a life-process itself. Disintegration is necessary for the release of energy for life, and integration for building up latent energy. Maintenance of the suitable equilibrium between these two is again necessary for continuance of life<sup>4</sup>.

A student of philosophy may compare this concept with the dialectic concept of Hegel—the concept which implies two opposite processes of thesis and antithesis both combined by synthesis<sup>5</sup>.

1 See "Notes" (p 26) on SM.

2 Cf. Siddhasena Gani's com (p 378) on TS (V, 29) and AJP (p 119).

3 Cf. "उत्पादव्ययप्रोच्युक्तं सत्"—TS (V, 29).

4-5 See Prof. A. Chakravarti's article "The Contribution of Jainism to World Culture" (pp. 85-86) published in "The Jaina Antiquary" (Vol. IX, No 2).

According to the *dravyārthika* *naya* everything is *nitya* (permanent), *śāśvata*, *avāśya* and *ast* (existent), whereas according to the *parīkṣārthika* *naya* everything is just the opposite i. e. impermanent, *visaṃ*, *avāśya* and *ast* (non-existent)<sup>1</sup>

P 18, ll. 20-21 This verse is quoted in SM (com. on v. 87), too.

<sup>1</sup> P 18 ll. 20-21. According to the *Bauddhas* everything lasts for a moment, and then it completely perishes. So they use the word *pariṇāma* in the sense that there is absolute dissolution following origination. The *Nāgārjuna* and others who regard *dravya* as entirely distinct from *gūṇa* interpret this word as the destruction of *gūṇa* after it was produced in a *dravya* which undergoes no change whatsoever. The *Jainas* do not believe that any *dravya* or *gūṇa* is entirely changeless (*avibhāta*). Neither any *dravya* nor *gūṇa* leaves off its inherent nature in spite of its undergoing changes<sup>2</sup>. A human soul even when it becomes a beast or a bird, does not lose its soul-ness. Whether a binary becomes tertiary or vice versa it does not cease to be matter. The white colour may become yellow and that in its turn may become green but, in all these stages colour is all the while present. This is what is beautifully expressed in TS (V 41) as "उद्धारः परिवर्तनम्". Vyāsa in his com. (p. 807) on *Yogasūtra* (III, 19) defines 'pariṇāma' in the same way as here. For he says

"अवस्थितस्य रूपस्य पूर्ववर्तनेऽपि पृथगेव परिवर्तनम् ।"

P 19 ll. 16-17 The words *mṛt-piṇḍa* and *sīvaka* occur on p. 123 ll. 6-7 and these two along with *sthāṇaka* and *kapāla* on p. 118, ll. 5-6. *Sīvaka* occurs on p. 114 l. 3, too. In *Koṭyācārya's* com. (p. 181) on *Vīśeṣa* (v. 482) we come across "इतिवृत्तिवत्-सात्त्विकोत्पन्नमिदं कृष्णमिदं लोहम्" So it follows that the word *ādī* occurring in *इतिवृत्तिवत्* stands for *सत्त्व*, *क्रोध* *कुप* etc. This is borne out by *सात्त्विकोत्पन्न* and *कुप* occurring on p. 104, l. 27 of *Munīśāstra's* com. on *AJP*.

In *Śiddhasena's* *Gaṇī's* com. (p. 206) on TS (V 31) we have:

"इतिवृत्तिवत्-सात्त्विकोत्पन्नमिदं कृष्णमिदं लोहम् ।"

In *Durgapadaprabhāsa* (p. 23b) a com. by *Prabhānanda* on *Vīśeṣa* (VII 1) we have "सात्त्विकोत्पन्नमिदं". In its *avacūṭī* (p. 74b) by a pupil of *Vīśeṣārāja* we have "सात्त्विकोत्पन्नमिदं कृष्णमिदं लोहम्".

A lump of clay assumes different forms before a pot, a jar or the like is made out of it. These forms are given names according to the shapes they assume. Thus a ball of clay is called *mṛt-piṇḍa* a lump of clay which has a shape of a *lūṅga* of *Śiva* *sīvaka* *sthāṇaka* is the name given to a lump of clay having the shape of a mirror *kosa* to that resembling a bucket and *kuṇḍa* to one resembling a granary.

1 See *Jagadīśāstra's* explanation (p. 297) of SM.

2 Transformation or changing manifestation does not mean complete cessation.

P. 20, l. 3. As stated in SM (com. on v 14) there are four views regarding *sāmānya* and *viśeṣa*. They are

(i) There is only *sāmānya*, and *viśeṣa* has no place whatsoever. *Sāmānya* alone is *vācya*. It is the only reality.

This is the view of those who admit only *dravyāstika naya*. Some *Mīmāṃsikas*, the *Sāṅkhya*s and the *Advaitavādins* hold this view.

(ii) There is nothing but *viśeṣa*

This is the view of the *Bauddhas*, and it is due to their laying *all* emphasis on the *pariyāyāstika naya* and completely denying the existence of the *dravyāstika naya*

(iii) There are both *sāmānya* and *viśeṣa* but they are in no way inter-related—are both distinct and independent. That is to say, both of them are realities, *distinct inter se*

This is what the *Varīeṣikas* and the *Naryāyikas* hold as they have an unwarranted passion for the *Naiyama naya*

(iv) *Sāmānya* and *viśeṣa* are neither absolutely distinct nor non-distinct from each other. What is *sāmānya* from one view-point, is *viśeṣa* from the other and *vice versa*. They are *two-in-one*. This is the view of the *Jainas*

P. 20, l. 3. For refutation see p. 134 etc

P. 20, ll 7-9 For refutation see p 293, l 12 & p 294, l 3.

P 20, l 8 On this very page, l. 23, the commentator explains 'karka' as a kind of horse. Does he mean 'a white horse', the meaning to be found in various dictionaries? The word 'karka' occurs on p 120, ll. 7 & 22

Kalki or Kalkin who is looked upon as the tenth and the last incarnation of Viṣṇu, is said to have a white horse to ride upon. So Muni Kalyāṇavijaya in his "वीरनिर्वाणसंवद और जैन कालगणना" (p 48) has suggested that the word 'kalkī' may be a Sanskritized form of *kalkē*, *kalka* the Pāya word meaning a white horse.

P 20, ll 9-10. For refutation see p 294, ll. 6-8

P 20, ll. 15-16 Cf. p 275, l. 14 and the first hemistich of the following verse of *Viśeṣā* —

"एक निष्ठ निरवयवमक्रिय सत्त्वग च सामन्न ।

निस्सामन्नत्वानो नस्थि विसेसो खपुष्प व ॥ ३२ ॥"

P 21, l. 6 For refutation see p 295, l. 10

P 23, l 3. Here the word 'para' stands for 'Dharmakīrti', for the verse quoted here occurs in his *Pramāṇavārtika* (I, 183-4)

P 23, ll. 4-5 The idea conveyed in this verse is refuted by Akalanika in his *Nyāyavimśācāya*. This verse is quoted in *Nyāyakumudacandra* (p 620), and with variants in *Anekāntavādapraveśa* (p 7), *Aśṭasaḥsārī* (p 92), *Sammattikā* (p 242), *Nyāyavimśācāyavivaraṇa* (p. 92a), and



*Syāddadarśanādhikāra* (p. 837) and it is explained in *Prasādaśāstrakāra* and *Manorathanandinī*. This explanation is reproduced in the fn. on *Ayāyakumudacandra* (p. 620).

P 23 L 5. The root *cul* is dropped and replaced by *and* by Ratnaprabha Sūri in his *Ratnākaraṭṭarīkā*; for in his days it conveyed an obscene sense.

P 23, ll. 20-21. Here the word *syd* is explained. It is said that originally it is the third person singular of the potential of *syn* to be. It is here treated as an indeclinable connoting somehow. In "Notes" (p. 82) on SM it is said that it is generally treated by commentators as an indeclinable noun or a lyctive connoting indefinite possibility. Is the word \*indefinite correct?

P 24 IL 5-0. CL p. 207 ll 13-14

P 25 ll. 7-8. For refutation see p 300 ll. 8 12 & p. 301

P 25 l 6. For refutation see p 302, ll 7-8. Cf. p. 310 l 7

P 95 IL 10-11 Why the author has restated the same thing is accounted for in two ways. Cf. what is said on p. 97 IL 17-18.

P 25 L 17 A camel is somehow curia. This is an example of *excluded*. This is what the opponent says.

P 40 L 3. Bhūdasambhāravāda has no scope in several non-Jaina systems. See p. 216 L 18.

P 27 IL 5- For refutation see p 31 IL 4-10.

P 97 U D 10. For refutation see Vol II p 196 etc.

I 2 L 10 & p. 9 R 3 " For refutation see Vol. II p. 99 L 14  
& p. 99 L 3.

P ४.१. (सि कृष्ण) may remind one of the Gaj. 'सर्प कृष्ण'.

P 24, 11 - 2. For refutation see Vol II p 200 11 5 11 and p 210 11 3 -

P. 9 ll. 10-11 & p. 20 ll. 3-4 For refutation see Vol. II p. 18  
ll. 9-10 & p. 19 ll. 3-4 p. 20 ll. 3-8 p. 21 ll. 3-12 and p. 22 ll. 3-4

P 24 L 11 CL TH (V 3) where we have "शिवशक्तिस्तोत्रम्"

P 4131 There are eight kind of Larynx: (i) jalandhara (ya), (ii) dharandhara (ya) (iii) madandhya (iv) dandhya (v) dya (vi) s loma (vii) gada and (viii) andhya. The first obscures knowledge. For details see JRL (Ch. VIII).

P 25 1 32. A *śāla* (1 *śāla*) and *apanna* (P *atthana*) are each a kind of external purification—mortification of flesh. Every day one takes two meals. On the first day two on the second and three on the third and thus gives up meal up to the fourth, is said to be practicing *śāla*. It is only now giving up two meals on each of the two days and one meal on a third would not be one at the *śāla*, and thus

gives up meals up to the sixth, is said to be practising 'sastha'. One who practises 'astama' gives up meals up to the eighth

'Cātuttha' is explained as above by Abhayadeva Sūri in his com. (p. 147b) on *Thāna* (III, 3, s 182) For, he says —

“केवलमेक पूर्वदिने दे उपवासदिने चतुर्थ पारणदिने भक्त-भोजन परिहरति तत् चतुर्थभक्त” शब्द-  
“युत्पत्तिमात्रमेतत्” प्रवृत्तिस्तु चतुर्थभक्तादिशब्दानामेकापवामादिष्विति ।<sup>1</sup>

In *Smṛticandrikā* we have

“सायमाद्यन्त्ययोरधूनो साय प्रातश्च मध्यमे ।

उपवासफलप्रेप्सुर्जह्याद् भक्तचतुष्टयम् ॥”

P 29, ll 4-10 & p 30 For refutation see Vol II, p 224, l 12

P 29, l 7 *Pramāda* means negligence, inadvertence It is one of the causes of the influx of *karman*s.

P. 29, l 8 Contemplation is either good or bad. For details see JRL (Ch. XX)

P 29, l 14 There are five *bhāvas* (i) *arūpas'amika*, (ii) *ksāyika*, (iii) *ksāyopas'amika*, (iv) *audayika* and (v) *pārīnāmika* Roughly speaking, 'bhāva' means a condition of a living being The *audayika bhāva* rises from the operation—fruition of *karman*s In the case of the embodied soul it is its impurity For details see JRL (pp 98-100)

P 29, l 20 See “Notes” for p 28, l 31 'Vedaniya' *karman* makes an embodied soul experience pleasure or pain

P 30, ll 7-9 For refutation see Vol II, p 225, ll 4-6

P. 30, l 9 & p 31, ll 3-7 For refutation see Vol II, p 227, ll 8-10

P. 30, l 22 See “Notes” for p 29, l 14 'Ksāyopas'amika bhāva' rises from the partial destruction, subsidence and operation of the 1st, 2nd, 3rd and the 8th kinds of *karman*s—the *karman*s known as *ghāti-karman*s See JRL (p 100)

P 31, ll 8-9. For refutation see Vol II, p 228, ll. 4-5

P 32, ll 4-6. For refutation see Vol II, p. 231, ll. 9-12

P 32, ll 7-10 & p 33, l 3. For refutation see Vol II, p 232, ll 7-8.

P. 33, l 5. The first foot etc. are referred to as 'saṅgraha-grantha' in Vol II, p 236, l 4 This may remind one of 'saṅgraha-sloka' and 'antara-sloka'. In the intro (p 49) to *Nyāyākumudacandra* (Vol I) we have —

“निराकारेतरस्य” इत्यादयोऽन्तरश्लोका वृत्तिमध्यवर्तित्वाद् । 'विमुख' इत्यादिवार्तिकन्याख्यानवृत्ति-  
ग्रन्थमध्यवर्तिन खल्वमी श्लोका । वृत्तिचूर्णता तु विस्तारभयात्रासामिर्व्याख्यानमुपदर्श्यते । सग्रहश्लोकास्तु  
वृत्तिप्रदर्शितस्य वार्तिकार्थस्य संग्रहपरा इति विशेषः ”

Thus *saṅgraha grantha* means a statement made with a view to recapitulating what has been previously said

1 In the com (p 220b) on *Vāhapaṇṇatti* (II, s 92) Abhayadeva has said the same as under —

“चतुर्थं भक्तं यावद् भक्तं त्यज्यते यत्र तच्चतुर्थम् । इयं चोपवासस्य सन्धा एव पष्ठादिकमुपवाससङ्ख्यादेरिति ।”

P 33, ll. 5-10 All these three verses with slight variations or without them are quoted in TRD (p. 78a) *Bodhicaryāvatīśāloka* (p. 492) *Nyāyavivēkaśāloka* (p. 581a) and *Nyāyakumudacandra* (pp. 838-839). In the fn. of the last work explanation from *Manorathā-mandini* is given.

P 33 l. 11 & p. 34, l. 3 & ll. 8-10. In *Syāddedāratāśāloka* (p. 1118) and in *Nyāyakumudacandra* (p. 841) we find all these lines as quotations and in TRD (p. 78a) all except the last but, nowhere the original source is mentioned or traced.

P 34, l. 16. *लेख्य* occurs on p. 29 ll. 5-6

P 36 l. 8. This is the commencement of the refutation of the first issue—allegation.

P 36 l. 4. 'बाधेराज्ञानादिप्रसिद्धि' means well known to cow herds, women and others. On p. 78 l. 6 we have *बाधेराज्ञानादिप्रसिद्धि*. It is explained in ll. 18-10 as *एवमेवप्रसिद्धि* i. e. well known to the whole world. Literally it means well known from the learned to women, women here standing for illiterate! For a similar phrase see p. 175 l. 5 p. 215 ll. 10-11 p. 237 ll. 8-7 p. 282, l. 5 p. 330, l. 8 p. 397 l. 8 II—p. 43, l. 8 p. 59 l. 23 p. 75 l. 8 p. 83 l. 10 p. 111 l. 9 and p. 125 ll. 11-12.

P 38 ll. 5-12. A thing exists in view of its own *dravya* (substance), *kāra* (place), *kāla* (time) and *bhāva* (nature or property) but it does not exist in view of the substance etc. of another object. Thus a thing is in its own substance etc., but not in another substance etc. If we deny the latter as the *Buddhas* do, it will be every thing for it will not be *asat* in any way.

Similarly a thing is *asat* i. e. non-existence<sup>1</sup> is predicated of a thing, in view of the substance etc. of another thing but not so, as regards its own substance etc. Otherwise it will have no existence like the horns of an ass i. e. to say it will be thorough nihilism.

Thus, in order that (i) a thing may not lose its individuality—its own self and (ii) its own nature may not become nothing, it is desirable to believe that a thing exists and does not exist as well, though, from different view points—in different capacities such as *sva-dravya* and *para-dravya*. In short, the *Jainas* believe in *being-cum-non-being* of all things from different points of view, viz. *ए* and *ए*. For details see JRL (Ch. XII).

P 37 ll. 7-11. Any and every thing has its own substance, place, time and nature. Further it will not do to think of a thing as having only any one or more of them and not all of them. Thus we cannot think of a jar with reference to its substance (say clay) only while totally ignoring—denying its place time and nature, which, too inhere in it.

1 This non-existence belongs to the thing (*इति*) and not to the other thing, and that, too, as regards the substance etc. of the other thing. In short, X is X only and not non-X.

P 38, l. 4 'निर्दोषविग्रह' means 'we shall knock down—refute' The root is दृश् I, Parasmaipada Its forms are used on p 64, l. 9, p 217, l. 6, p 274, l. 16, p 380, l. 9, and in Vol II on p 49, l. 7, p 118, l. 6, p 212, l. 8 and p 218, l. 5

P 38, l. 5 The existence of the substance of a thing is not the same as the non-existence of the substance of another thing And this holds good in the case of place, time and nature, too Thus, the existence of the clay substance of a pitcher is not non-distinct from the non-existence of the water substance of another thing Otherwise a thing would cease to exist If the existence of clay substance is equated with the non-existence of water substance, a pitcher which exists with reference to its clay-substance will also exist with reference to water-substance, for, the existence of the former is assumed to be non-distinct from the non-existence of the latter

P. 42, l. 10 सूक्ष्मधिया भावनीयम् means this should be pondered upon by one whose intelligence is sharp This expression occurs in the com' on p. 103, l. 12 A synonym of सूक्ष्मधिया' occurs on p 286, l. 22 कुशाम्रीयबुद्धिभि' occurs on p 128, l. 26 and सूक्ष्मेन्द्रिका etc. on p 186, l. 6, p 227, l. 5, p 380, l. 3; and in Vol. II on p 124, l. 4 and p 176, l. 20

P 43, l. 10 'Aksaragamanikā' which occurs in Vol II, p 230, l. 20 seems to imply 'literal meaning' The Pāya word for it is 'akkharagamaniā', and it is used by Haribhadra in his *Āvaś'yakatīkā* (p 631b)

P 43, ll 15-16 अयि तु is explained as किं तर्हि in Vol. II, p 186, l. 25 as well.

P 44, ll. 5-7 The objector admits that the existence of clay substance is a kind of the non-existence of water substance But, even then he is not prepared to admit that a thing exists and does not exist as well!

P 45, ll. 5-6 'Pravṛttanimitta' is explained on p 261 There is no justification for using a different word even when the *pravṛttanimitta* is the same

P 45, l. 6 'Atiprasaṅga' means unwarranted license in reasoning—unwarrantable stretch of the principle

P 45, ll. 24-25. The words 'indra', 'śakra' and 'purandara', though synonyms, convey different senses owing to their difference in connotation as suggested by their etymologies given here. 'Indra' signifies the lord of gods, 'Śakra' the powerful god, and 'Purandara' the destroyer of the cities. These differences of sense are recognized by *Samabhrūḍha naya*.

P 45, l. 25 The compound 'vajrapāṇi' is dissolved here This, too, is a synonym for 'Indra', but it connotes a different sense

P 46, l. 5 'Sābda nyāya' is explained in ll. 17-18 as under —

*Pradhāna* (principal) is that which is directly stated by a word in an object which is both *aneka* (many) and *eka* (one) in Jainism, and the rest is *gunabhūta* (subordinate) This is 'sābda-nyāya'. This phrase occurs on p 52, l. 8

P 46, L 6 p. 47 L 3. Here is given the etymology of dravya

P 47 L 3. The etymology of 'paryāya' is here given.

P 48, L 19. See pp. 184-189.

P 49, L 11. Abhyupagamavirodha means running counter to the accepted dogma.

P 49 ll 12-18. अथैव शेषो 'कारणैश्च' occurs with a slight difference on p. 80 ll 24-25 and p. 262, ll 4-5.

P 50 L 23. The word *kārika* is usually used in the sense of a memorial verse or a collection of such verses on a philosophical or scientific subject e.g. Bhartṛhari's *Kārikās* on grammar. Here it stands for a collection of verses. This word occurs on p. 375 L 11. It is used in connection with the introductory verses of the *Bhāṣya* of TS by Dayagupta Sāri and Gaṇḍhāraṇī Siddhacama Gaṇī (vide p. 19 and p. 20 respectively of Vol. I).

P 51 L 5. Setika is a kind of measure, and so is mānaka. As stated in *Gaṇitaśāstra* (v 7) 4 pādika = 1 mānaka, 4 mānaka = 1 setika and 10 setika = 1 kāri. For further details see my intro. (p. XXXVII) to *Gaṇitaśāstra*.

P 51 L 17. This may remind one of the fact that Hemacandra Sūri has composed two works viz. *Anyayogavyavacchedaśāstra* and *Anyayogavyavacchedaśāstra*. *Anyayogavyavaccheda* occurs in Vol. II p. 165 L 24.

P 51, L 24. Mānaka is explained by me on this very page.

P 51 L 23. Āyama is a synonym of Buddha.

P 51 ll 28-30. The Āyama view is that the power to generate produces an act in question by making a full use of it, but its power does not perish in doing so. It can produce another act hereafter.

P 55 ll 30-31. See Notes on p. 107.

P 56 ll 6-7. Here is noted a nyāya. This word 'nyāya' is differently translated by different scholars e.g. an apposite illustration, a popular medium, an inference from familiar instances and an idiomatic

1-3 In this connection the late Prof. A. B. Dhruva has observed as under in his Notes (p. 8) on SM:-

"(1) अथैव शेषो. It is a fusion of non-possession & of demonstration that truth does not fall to belong to the Jñāna system. This is certainly belongs to it; the construction is a self part of Hemacandra's work (संयुक्त). (2) अथैव शेषो. It is a fusion of the position that truth might belong to either of the systems, & of demonstration that truth does not belong to either system; the deductive or negative part of the undertaking (संयुक्त)."

3 See also *Śāstra* & *Śāstra* in *Śāstra* & *Śāstra*.

4-5 See *Śāstra* & *Śāstra* (p. 1) collected by U. A. Jadhav.

expression<sup>1</sup> There is no exact equivalent in the English language for it. A *nyāya* is more concise than a proverb and has at the same time all the force of the latter. It is based upon experience. We come across it in works on grammar, philosophy and rhetoric. It is difficult to say who the first person was to coin this word and mention a *nyāya* or *nyāyas*. Amongst the *Jainas*<sup>2</sup> Haribhadra is perhaps the first, in case we do not consider the word 'andhakantaīja' occurring in *Āyāra* as a *nyāya*.

The *nyāya* in question is explained in ll 28-31. But the word 'gaḍu' is not explained. It occurs in *Kāvijaprahāsa* (IX, 83), and in *Mahābhāṣya*. It is a homonym, and has five meanings (i) crooked, hump-backed, (ii) a hump on the back, (iii) a javelin, (iv) a water-pot and (v) any useless or good-for-nothing object. None of these suits the context. So, for the present I take it to mean 'a boil', and interpret this *nyāya* as 'out of frying pan into fire'.<sup>3</sup> This *nyāya* is not noted in any of the three parts of *Laṅkāhanyāyāṅga*. It, however, occurs in *Tattvopaplavāṣa* (p. 23).

It seems that the mentality of the Indians of olden days to present many a thing as an aphorism (*sūtra*) is the origin of *nyāyas*.

The phrase 'śabda-gaḍu' occurs on p 323, l 11. It occurs in the *Mahābhāṣya* on III, 1, 26 (Vol. II, p 36).

P. 56, l 25 'Ksunna' means pounded, the original root being 'ksud'. Ubhayapaḍin. It occurs on p 91, ll 10, 27 & 28, p 290, l 15, p 313, l 8, p 355, l 10, and, in Vol II on p 184, l 5.

P 57, l 6 Attachment to one's own system of philosophy is difficult to let go. This idea is expressed by Hemacandra in *Vitarāgastotra* (VI) as under —

“कामराग-क्षेहरागावीषत्करनिवारणौ ।  
इष्टिरागस्तु पापीयान् दुरुच्छेद सतामपि ॥ १० ॥”

The expression 'अहो दुरन्त स्वदर्शनानुराग' occurs on p 101, l 8, and 'अहो दर्शनी मोह' on p 44 where we have 'अपूर्वो विघ्नम्'.

P 57, ll 10 & 11 'Prasajya-pratisedha' means negative statement and 'paryudāsa' means an exception, a prohibitive rule. The former is rendered as 'express negation' by Prof. Cowell in his translation of *Sarva-darśanasāṅgraha*. In a foot-note (p 250) he explains it as under

"Where the negation is prominent it is called *prasajya-pratisedha*, but where it is not prominent we have the *paryudāsa* negation. In the

<sup>1</sup> See "Notes" (p 64) on SM

<sup>2</sup> See my article कर्तव्य न्याय published so far in three instalments in *Jaina-dharma prakāśa* (Vol LX, Nos 2-4)

<sup>3</sup> Mr P I Tarkas does not accept this view. He traces it to *Nyāya-vārtika* (p 134) and takes it to refer to an episode of Bali and Vāmana, an incarnation of Viṣṇu.

former the negative is connected with the verb: in the latter it is generally compounded with some other word; as, for example, (a) Not a drum was heard, not a funeral note. (b) Unwatched the garden bough shall swing. The former corresponds to the logicians' *atyantābhāva*, the latter to *anyonyābhāva* or *bhāva*.<sup>1</sup>

Both the forms of negation occur in *Mahābhāgya* on *Apādhyāyī* (I, 4 50) and in *Vākyapadīya* (II, 86). Verses defining the two are quoted in *Sāhityadarpaṇa* (ch. VII, p. 214) as under —

“अप्राप्तत्वं निषेधेन प्रतिषेधे प्रवृत्तता ।  
 ‘प्रसम्प्रतिषेधो’ऽस्ती किंवा सप्त नम नम ॥”  
 “प्रवृत्तत्वं निषेधेन प्रतिषेधेप्रवृत्तता ।  
 ‘पहुंदात’ छ निषेधो नमोदरपदेन नम ॥”

The word *pramāṇya* *pratiśedha* occurs on p. 207 l. 8 and in Vol. II, p. 217 l. 6 & p. 218, l. 4, too.

The word *‘paryudāsa* occurs on p. 208 l. 3 and in Vol. II p. 218, l. 4 and in *Sāhitya-dhāraṇya*.

P 58 l. 9 *Arhan mata* means Jainism—a system propounded by an *Arhan* a *Jaina Tīrthavikāra*.

P 59 ll. 6 ff. Every thing is both existing and non-existing.

P 60 ll. 7-8. *कुशाग्रबुद्धिर्विचोदित* means put forward by one whose intelligence is as sharp as the point of the blade of the *kus'* grass. *Kus'āgrabuddhi* hence means having a penetrating-sharp intellect. On p. 128, l. 26 and in Vol. II on p. 175, l. 10 & p. 176 l. 13 we have *ग्रन्थबुद्धि* which, too means the same. *Kus'* a *Pāṭya* equivalent of *kus'* occurs in *Vēdārasaṃyā* (I, 6 para 121).

P 60 l. 14. *Mecaka* is a *homonym*. Here it means a kind of gem. It has five colours (vide Notes p. 278 on SM).

The word *mecaka* occurs on p. 180, l. 9 p. 159 ll. 7 & 24 p. 160, l. 11 and p. 202 ll. 4 & 16.

P 62, ll. 7-8. These lines form an answer to the objection raised on p. 11 ll. 4-6. The existence does not reside by totally avoiding non-existence. But they somehow co-reside.

P 65 ll. 4-5. This verse differs very little from one on p. 11. The slight variation introduced here turns the allegation into refutation! It is thus a *pāṭya-pakṣa-śloka-pardartana*. For parallel examples see *infra*.

P 65 l. 10 As already mentioned here in “Notes (p. 260) the *Jainas* do not look upon *dārmīn* as absolutely distinct from *dharma*, but they look upon them as distinct from one view point and non-distinct from another view point. They do not deny the distinction in a certain sense between *dārmīn* and *dharma*, but they do deny absolute distinction between them. If there was absolute distinction there can be no such

<sup>1</sup> Quoted from *Lambika yāgyavalki* (pt. II p. 50).

relation as that of *dharma* and *dharmin*. In other words the *dharma* would be a total stranger to the particular *dharmin* and would be in no way etc

P 65, l. 20 'न ह्यभ्युपगमा एव बाधायै भवन्ति' occurs many a time. See l. 25 of this very page, p 365, l. 9, and Vol II, p 17, ll 12-13

P 66, ll 29-30 The shape, substance and colour are noted as the *dharma*s of a *ghata*, a *dharmin* 'Budhna', a homonym, here means the bottom of a vessel, viz *ghata*. A *ghata* is described in the *Bhāṣya* (p 122) on TS (I, 35) as under —

“ऊर्ध्वकुण्डलोष्ठायतवृत्तग्रीवोऽथस्तात् परिमण्डल ॥”

In *Uttaragghayanacūṇṇi* (p 14) composed by a pupil of Govāliya Mahattara we have —

“ऊर्ध्वकुण्डलोष्ठायतसूत्रग्रीवादिरूप ॥”

A *ghata* is described by Hemacandra in his com (665) on *Vaiśeṣā* (v 1552) as under —

“पृथुदुधोदरोर्ध्वकुण्डलोष्ठायतवृत्तग्रीवादिरिति वक्ष्यदायै” ।

Munīcandra, Sūri has defined 'ghata' as one which has an expansive bottom and belly, and whose neck is round and long, and whose lips resemble an ear-ornament.

P 67, l. 25 'Vaiśeṣikā' (lit the investigator of distinctive properties) is the name of the follower of the *Vaiśeṣika* system of philosophy. It is founded by Kanāda<sup>2</sup> known as Kanabhakṣa<sup>3</sup>, Kanabhuj<sup>4</sup>, Kānāda<sup>5</sup>, Ulūka<sup>6</sup> and Aulukya<sup>7</sup>. Pāśupata is another name for a *Vaiśeṣika*.

As regards this *Vaiśeṣika* system, the late Prof. A. B. Dhruva has made the following observations

(i) "The *Vaiśeṣika* and the *Nyāya*, as observed before, originated as separate systems, but the former which was in its origin a child of the *Pūrva-Mīmāṃsā*, soon become a supplement—an adopted child, to use a metaphor—of the latter. Thus, *Vātsyāyana*<sup>8</sup>, the *Nyāya-bhāṣyakāra*, treats the *Vaiśeṣikā* as a 'prati-tantra Siddhānta' of *Nyāya* — intro (p XLI) to SM.

(ii) "'Atom-eater', as the nickname of the founder, might not be probable, because an atomic theory is not special to the system, and the *Vaiśeṣika* is not the first pioneer of the theory" — Notes (p 24) to SM

1 This is split up as कुण्ड लोष्ठायत in the printed edition. It is a slip, for, the three words are कुण्डल, ओष्ठ and आयत

2-4 This means corn-piece eater'

5 Literally it means a crow eater

6 It means an owl, and it is equated at times with a crow-eater

7 For the various views regarding the significance of these designations, see "Notes" (p 25) to SM

8 He is also called Pakṣilasvāmīn



(III) "The characteristic method of investigating Truth adopted in the Vaiśeṣika system is to find out the *Vidheśa*-i. e. the difference or distinguishing properties of things. This gives the name to the system."  
— *Ibid.* (p. 25)

The Vaiśeṣika system admits six categories or entities viz. *dravya* (substance) *guṇa* (quality), *karmaṇ* (action) *sāmānya* (generality), *viśeṣa* (particularity) and *samavāya* (inherence). This is what we learn from the *Vaiśeṣikāsūtra*, its *Bhāṣya*<sup>1</sup> by Praśastapāda<sup>2</sup>, and works of Haribhadra and Saṅkara. Śrīdhara<sup>3</sup> Udayana<sup>4</sup> and Śivāditya<sup>5</sup> the later writers, have added *abhāva* (negation) to these six categories, as they do not look upon it as a nonentity but regard it as a *padārtha* like the other six. For the nine types of *dravya* etc. see "Notes" on p. 4, II. 26-29 of Vol. II.

Vaṇivatsala Śānta Śāri in his *Pāṭya* com. on *Uttāraśikṣayana* and its *Nijyūti* mentions in *Pāṭya* on p. 172a, the six original *padārthas*, nine *dravyas* 17 *guṇas* 5 *karmas*, 3 *sāmānyas* and then he explains in *Saṅkṛta* three varieties of *sāmānya* and notes a difference of opinion regarding this exposition. Further he mentions in *Pāṭya* two varieties of *viśeṣa*.

The Vaiśeṣika system admits two *pramāṇas*. This is the usual view and it is accepted by Haribhadra and Vidyānanda. But Siddharṣi in his *Nyāyakośābhāṣyā* (p. 9), Hemacandra in his com. on his own work *Pratimānandīśa* (I, 1, 9) and Maheśvarin Hemacandra in his com. (p. 606) on *Vidheśa* have said that the *Vaiśeṣikas* admit three *pramāṇas* viz. *pratyakṣa*, *anumāna* and *āgama*. Devabhadra in his *Tippaṇi* (p. 9) on the *Nyāyakośābhāṣyā* says that Siddharṣi has here followed Vyomasīva<sup>6</sup> otherwise Kandalikara mentions only two. Gandhabartin Siddhasena Guṇi who seems to be earlier than Vyomasīva has said that the *Vaiśeṣikas* admit either two or three *pramāṇas*. So it seems that by his time somebody

- 1 This is not a regular exposition of each Vaiśeṣika sūtra but it is an independent work running along the lines of the Vaiśeṣika sūtra. It is called *Padārtha-dharma-saṅgraha*.
- 2 The general view is that he flourished after Dharmāga, and thus he belongs to the fifth century. The late Prof. A. B. Dhruva has however assigned to him a date prior to Dharmāga.
- 3 He composed *Nyāyakośābhāṣyā*, as he tells us in 991 A. D. It is a com. on Praśastapāda's *Bhāṣya*.
- 4 He is an author of *Lalapaśavali*, *Kṛpāśavali*, *Kurumāśavali* etc. From *Lalapaśavali* we learn that he flourished in 984 A. D.
- 5 He has composed *Saṅkṛtapaśavali*.
- 6 I take him to be the same Vyomasīkhara, the author of *Vyomasīvaśāstra*, a com. on the *Bhāṣya* of Praśastapāda. ~ *Vyomasīvaśāstra* composed earlier than *Nyāyakośābhāṣyā*. But I can not say whether he can be identified with Śivāditya (the author of *Saṅkṛtapaśavali*) or not.

must have propounded the other view Who that person is is a question to which I invite the attention of veteran scholars

In the *Vaiśeṣikasūtra* there is no mention of Īśvara (God) whereas the *Nyāyasūtra* proves His existence

The *Vaiśeṣikas* believe in the doctrine of 'pilupāka' (heating of atoms) whereas the *Nyāyikas* that of 'pitharapāka' (heating of molecules) Vide Dasagupta's *A History of Indian Philosophy* (Vol I, pp 305 & 327)

P. 68, l. 5 'Pratiti-saciva' means one assisting conviction This phrase occurs on p 258, l. 13

P 68, ll. 6-7. See p 13

P. 69, l. 9 'Nāntariyakatva' means a state of being invariably connected, inseparability This word occurs on p 144 l. 8 and p 212, l. 22

On pp. 365, 373 and 374 and in Vol II, p 192, l. 10 we come across the phrase 'nāntariyaka'. The word 'nāntariyakatva' occurs in Patañjali's *Mahābhāṣya* (p Vol II, p 144) on *Astādhyāyī* (III, 3, 18) The portion in question is as under —

“कश्चिन्मासार्थी मत्स्यान् सशकलान् सकण्टकानाहरति<sup>1</sup>। नान्तरीयकत्वात्। स यावदादेय तावदादाय शकलकण्टकान्युत्सृजति। एवमिहापि”

The same passage is repeated in the *Mahābhāṣya* (Vol II, p 245) to IV, 1, 92

नान्तरीयकत्वम् = व्याप्तिः। अन्तरा विना भवम् अन्तरीयम्। अन्तरीयमेव अन्तरीयकम्। न अन्तरीयकं नान्तरीयकम्। येन विना यद् न भवति तद् नान्तरीयकं नियतसम्बद्धम्। तस्य भावो नान्तरीयकत्वं नियतसम्बन्धः साहचर्यनियमो व्याप्तिर्वा।<sup>2</sup>

P. 70, l. 8 & p 71, ll. 3-5 The objection raised on p 13, ll. 6-7 is here noted and refuted.

P. 70, l. 15 'Vāndhyeya' means a son of a barren woman i. e. an impossibility of which the following verse is a typical example —

“मृगवृष्णिकाम्मसि ज्ञात शशशृङ्गधनुर्धरः।  
एष वन्ध्यासुतो याति खपुष्पकृतशेखरः” ll<sup>3</sup>

'Vandhyāsuta', a synonym of 'vāndhyeya', is met with on p 173, l. 26, p 346, l. 3, p 355, l. 7, p 371, l. 7 and in Vol. II on p 1, l. 11, p 28, l. 9, and p 141, ll. 16 & 29

'Kha-puspa' means a sky-flower This word occurs in Vol II, p 198, l. 5 'Kha-kusuma', a synonym of 'kha-puspa' occurs on p 346, l. 3 and its another synonym 'ākās'a-kusuma' on p 323, l. 8 and in Vol. II, on p 216, l. 22 'Ambarāravinda', a sky-lotus, is met with in Vol. II, p 7, l. 17 and its synonym 'vyomāravinda' on p 81, l. 30, 'puskarapuskara' and

1 For a parallel idea see Vācaspati-misra's *Tātparyāṭhā*, a com. on *Nyāyasūtra* (IV, 1, 54) For other details see my article "Prohibition of Flesh eating in Jainism" published in "The Review of Philosophy and Religion" (Vol, IV, No 2, pp. 238-239)

2-See Prof A. B. Gajendrakar's Notes (p 288) on *Kāyavaprakāśa*,

3 Vide Apte's Dictionary

'Akāṣapadma in Vol. II, p. 214, l. 5 & l. 16 resp. and gaganārvinda in Vol. II on p. 87 l. 30.

'Kharaviśāṇa a horn of an ass, is another illustration of impossibility for no ass has horns. This phrase occurs on p. 91, l. 18 p. 252, l. 17 and in Vol. II on p. 7 l. 15, p. 53, l. 26 p. 55 l. 5 p. 86 l. 25 p. 96 l. 7 p. 99 l. 30 p. 141 l. 5 p. 214, l. 25 and p. 215 l. 21.

'Saa viśāṇa which is a synonym of 'saa-sṛṅga and which means 'a horn of a hare occurs on p. 149 l. 18 and in Vol. II on p. 80 l. 12 p. 86, ll. 14-15. The word 'mṛga tṛṣṇikā meaning a mirage occurs in Vol. II on p. 76 l. 30. For other details about it see p. 282.

P 71 ll. 6-11. The allegation made on p. 14 ll. 3-4 is here mentioned and refuted.

P 71 ll. 12-18. This verse and the following three occur in *Śāstra-vārtikāśaṅkucāya* as v. 115-158 as quotations. They are explained in the *śaṅkucāya* com. (pp. 72b-73a) but the wording differs. These verses are attributed to Vṛddha. See the intro. (p. X0IV).

P 71 l. 19. कश्चिद् This reminds me of the following quotation occurring in Siddhasena Gaṇī's com. (p. 377) on TB (V 29) —

“न नर सिद्धयस्तत्र सिद्धो नरकया ।  
इत्यविद्यामन्त्राणां विद्यामन्त्रं हि तद न”

P 72, l. 3. This is the same line as l. 10 of p. 15 but it is here used in a different context.

P 73 l. 12. Vaidhikarāṣya means the state of having different substrata. It is absence of a common abode, dislocation.

P 74, l. 7. Tantra is a homonym. Here it is used in the sense of a system of philosophy — Jainism. The word tantrāntariya occurs in the *Bhāṣya* (pp. 121, 232 and 354) on TB. Gaudīyācārya in Siddhasena Gaṇī explains it as वैतन्त्रिक्य on p. 121. The word 'va-tantra meaning Jainism occurs on p. 175 l. 19 and 'tantra in Vol. II p. 181 l. 4 and p. 238, l. 26. On p. 101 l. 19 we come across the phrase लघुतन्त्रांतरिक्यम्

P 74, l. 25. What works are meant by vṛddha-granthas is not stated in the super-commentary. They may be some work or works of Siddhasena Divākara, Mallavādin or some such personage who is senior to Haribhadra.

P 76 ll. 7-11. These lines are by way of refutation of the allegation made on p. 18 ll. 11 — In the Notes (pp. 164-165) on SM, it is said —

When one knows an object (एत), he distinguishes it from like as well as unlike objects (other of y vessels and also एत). Thus, in knowledge, there is a negative element in addition to the positive element. It is only with the help of the form *c* that we fix the nature of an object, which would otherwise remain a halcyon, float, i. g. vague, undelimited. This refers to विद्यामन्त्राणां विद्यामन्त्रं लघुतन्त्रम्

In *An Introduction to Logic* (pp. 172-173) H. W. B. Joseph says—

"Hence we must accept the negative Judgment as expressing the real limitation of things, but we must allow that it rests upon and presupposes the affirmative. The reciprocal exclusiveness of certain attributes and modes of being is the real truth underlying negation. But for that, everything would be everything else, that is as positive, as these several modes of themselves"

John Caird observes in *An Introduction to the Philosophy of Religion* (p 219) as under:—

"Nor, again, can you reach this unity merely by predication or affirmation, by asserting, that is, of each part or member that it is and what it is. On the contrary, in order to apprehend it, with your thought of what it is you must inseparably connect that also of what it is not. You cannot determine the particular number or organ save by reference to that which is its limit or negation. It does not exist in and by itself, but in and through what is other than itself. It can exist only as it denies or gives up any separate self identical being and life—only as it finds its life in the larger life and being of the whole. You cannot apprehend its true nature under the category of Being alone, for at every moment of its existence it at once is and is not, it is in giving up or losing itself, its true being is in ceasing to be. Its notion includes negation as well as affirmation"

P 76, l. 29. 'Sautra' means pertaining to 'sūtra'. Here it means the text viz AJP

P 78, l. 30 'Kṣayopasāma' means partial destruction and partial subsidence. This word occurs in Vol II on p 225, l. 7 and the word 'kṣayopasānika' in Vol II on p 218, l. 12

P 79, ll 5-6. For refutation see pp 80-82.

P 79, ll. 6-7 For refutation see p 82, ll 8-9

P 79, l. 7 & p. 80, ll. 3-4 For refutation see p 83

P 79, l. 23 If one is suffering from jaundice, everything—even a white conch, appears as yellow. In this connection Rāmānujācārya observes in his *S'rībhāṣya* (p 187<sup>2</sup>) on *Brahmasūtra* (I, 1, 1)

"पीतशङ्खादौ तु नयनवर्तिषित्त्वं यस्मिन्ना नयनरश्मयः शङ्खादिभिः संयुज्यन्ते । तत्र पित्तद्रव्य-  
गतपीतिमाऽभिभूतः शङ्खगतशुक्लिमा न गृह्यते । अतः सुवर्णानुलिप्तशङ्खवत् पीतः शङ्ख इति प्रतीयते । पित्तद्रव्य-  
गतपीतिमा चातिवृक्षमतया पार्श्वस्थैर्न गृह्यते, पित्तोपहृतेन तु स्वनयननिष्क्रान्ततयाऽविसामीप्यात् सूक्ष्ममपि

1 "It is tautological to say that the cold is cold, to say that it is not hot because it is cold informs us that hot and cold are mutually exclusive attributes. Cold is no more identical with not-hot, than odd with not-even, though the numbers which are odd are the same numbers as are not even." —*An Introduction to Logic* (p 172)

2 This is the page-number of the edition published by T. Śrīnivāsa Śarmā in A. D. 1916 along with *Śrutaprakāśikā*



सामग्रीदित्वम्, तत्कृत ग्रहणदित्वम्, तत्कृत आशयाकारदित्व चेति निरवयवम् । अतः सर्वं विज्ञानजातं यथार्थमिति सिद्धम् ।"

The following verse of S'osanāga's *Paramārthasāra* otherwise called *Ādhārakārikā* and *Āryapañcas'atī* mentions a few illustrations—

"मृगतृणायामुदकं शुक्लं रजतं मुजद्गमो रज्ज्वाम् ।

तैमिरिकचन्द्रयुगवद् भ्रान्तं निखिलं जगद्वपम् ॥ २२ ॥"

P. 80, ll. 4-5. For refutation see p. 83, ll. 6-8

P. 80, I. 10 The history of Buddhism can be divided into three stages (a) the original teachings of Gautama Buddha, (b) Buddhism of the Pāli canon and (c) Mahāyāna or Samskr̥ta Buddhism. The original teachings are supposed to have been embodied in the 'Tīpitaka' or the three baskets of the Pāli canon. They are *Sutta-piṭaka*, *Vinaya-piṭaka* and *Abhidhamma-piṭaka*. The last is later than the other two, and even these in their present form belong linguistically to the age succeeding that of Asoka's edicts<sup>1</sup>.

All was painful (*duḥkha*), all was transitory (*kṣanika*), all was nothing at all (*sūnya*) or nothing but ideas (*prajñapti* or *vyjñānas*) or a mere creation of mental habits (*vāsanā*) or imagination (*vikalpa*)—are the doctrines which in their rudimentary form may be taken as part of the original teachings of Lord Buddha and which are clearly mentioned in the Pāli canon. These are elaborately treated in the Mahāyāna, which is the third and the last stage of the history of Buddhism and which is the only form of Buddhism known to most of the *Jaina* and *Vardika* writers.

Buddhism is expounded in *Vivakavilāsa* (VIII, 265-275). These verses are quoted in *Sarvadars'anasangraha* (pp. 46-47, Government Oriental Series No. 1).

'Sautrāntika' is the name of one of the four schools of Buddhism, the other three being (i) *Vaiśhāṣika* or *Āryasamitiya* or *Sarvāstivāda*, (ii) *Yogācāra* or *Vijñānavāda* and (iii) *Sūnyavāda* or *Mādhyamikavāda* or *Nairātmyavāda*. The followers of the Sautrāntika school attach greater importance to the *sūtras* of Lord Buddha than to the commentaries, and hence this name of their school. This school holds that the external world is not directly perceived but only indirectly inferred from the images it creates in the mind. Dharmatrāṭr, Ghosa, Vasumitra and Buddhadeva are the well-known writers of this Sautrāntika school.

The *Vaiśhāṣika* school is so called as it attaches a very great importance to *vaiśhāṣā*, the com. on *Abhidhamma-piṭaka*. It admits the existence of the past, present and future. It considers both knowledge (*jñāna*) and objects of knowledge (*jñeya*) as real. It believes in the existence of the external objects as perceived by the *matyākṣa pramāṇa*. In short, according to this school all is real, and that shows the significance of its

<sup>1</sup> See intro. (p. LXVII) to SM.

designation as *Sarvāstivāda*. Further this school believes that every thing lasts for four *kāpas* origination, duration, old age and death. Even *āman* named as *puṭgala*, lasts for four *kāpas*. Further knowledge is formless, and it originates along with the object from the same material.

The literature of the *Vaiśāṇika*s is available to-day in the Chinese language. It comprises *Jñānaprasthānaśāstra* (also known as *Mahāvibhāṣā*) of Kātyāyanīputra, *Dharmaskandha* of Śāriputra, *Dhātukāya* of Pārśva, *Pratyaptiśāstra* of Maudgalyāna and *Vijñānabhāṣya* of Devakṛema.

Vasubandhu has written *Abhidharmakośa* known as *Vaiśāṇika-kīrti* and has written a *Bhāṣya* on it, and thereby refuted the *Sautrāntika* doctrines. Later on, Yasomitra, a *Sautrāntika* has written a *vyākhyā* on it, and it is styled as *Abhidharmakośavyākhyā*.

*Yogācāra* is so named as its leaders practised *yoga* for according to this school only those who by practising *yoga*<sup>1</sup> attain the ten *bhūmīs* of *Bodhisattva*, acquire *bodhi*. The other view is that the *Brahmanas* gave this designation to this school on coming across *Aśvaga*s *Yogācāra-bhūmīśāstra*. *Yogācāra* asserts that there is no external reality either directly perceived or mediately inferred. This sort of idealism is a natural outcome of the practice of *yoga* which is mainly concerned with the mental life.

*Aśvaga* alias *Āryaśvaga* (480 A. D.), Vasubandhu, Nanda, Dīdāga, Dharmapala and Śīlabhadra are the principal acaryas of the *Yogācāra* school.

The *Mādhyamika* school denies reality of the ends, being (*bhāva*) and non-being (*abhāva*) and affirm it of the centre (*madhya*) only which is neither being nor non being but simply *śūnya* or emptiness.<sup>2</sup>

The doctrines of all the four schools are briefly noted in the following quotation occurring in Devabhadra's *Tippaṇa* (p. 78) on *Siddharṣi*'s com. on *Nyāyśāstra* (v 29) —

“नदीं क्षान्तमन्त्रितो महीयता वैमारिकेनेष्टते  
प्रसक्तो च हि नास्वस्त्युत्तरेण सौमार्तिकेणमिता ।

- 1 *Yoga* is assigned an important place in Buddhism. Lord Buddha had practised *yoga* before attaining *bodhi*. Those which are known as the five *yāmas* and the four *bhāṣā*s in Jainism are looked upon as prominent constituents of *dharma* even in Buddhism. The latter has treated four *ārya-saṃgas*. In the *Mādhyāna* sect there is detailed description of *dhyāna*, *pāramita*, *samādhi* etc. There are four schools of the *Bauddha* *tantra*: (i) *kriyā-tantra*, (ii) *ca yā* *tantra*, (iii) *yoga-tantra*, and (iv) *anuttara-yoga-tantra*. Amongst them *yoga-tantra* is of great importance. The five *śākhā*s of *yoga* are treated in *anuttara-yoga-tantra*. See p. 427 of *BM* edited by Jagadīścandra.

<sup>2</sup> *Śāstra* in *Śāstra* 80.

योगाचारमतानुगैरभिहिता साकारबुद्धिः परा

मन्यन्ते वत मध्यमा कृतधियः स्वच्छा परा सविदम् ॥”

Dr P L Vaidya attributes the authorship of this verse to Jñānasrī with a query This verse is incorporated by Bhāvapiṇḍha Sūri in his *Paryāya on Nayopades'a* (v 119), with some variants e g. रमिता (?) for रमिहिता and स्वर्षा for स्वच्छा

As regards the *S'ūnyavādins* Amulyacandra Sen in his *Schools and Sects in Jaina Literature* says on p 46 —

“The Śūnyavādins who deny the existence of all visible world and all future are told in answer that as astrologers, dream-interpreters and other kinds of diviners are sometimes able to predict future events it cannot be said that there is no future”<sup>1</sup>

On p 27 he observes —

“According to another school it is not only the soul that does not exist but nothing exists Every thing is mere appearance, a mirage, an illusion, a dream or phantasy. There rises no sun nor does it set, there waxes no moon nor does it wane, there are no rivers running nor any wind blowing, the whole world is unreal” The Mādhyamika school of the Buddhists and the popular māyāvāda which arose as an off-shoot of Vedānta owe their origin to this school which is met here in the literature of the Jainas for the first time in the history of Indian philosophical thought<sup>2</sup>

On p 354 of pt I of Gandhastin Siddhasena Gaṇi's com. on TS (V, 22) we have a reference to three *Bauddha* schools as under —

“अस्ति आर्यसम्मि(?) मि)तीयानामात्मा, सौत्रान्तिकानां तु चित्ततश्चकसन्ततौ तत्पुद्गलप्रज्ञप्ति, चित्तसन्ततौ वैदनासञ्ज्ञा चेतनादिधर्मयुक्ताया चक्षुरादिसंहिताया च चित्तेनान्योन्यानुविधानात्, इत्येषा चित्ततश्चकानां धर्माणां सन्ततिरदृक्कारवस्तुत्वादात्मेत्युपचर्यते, तथा पुनः पुनर्गत्यादानात् ‘पुद्गल’ इत्युपचर्यते, योगाचाराणां तु विज्ञानपरिणाम पुद्गलः ॥”

From this exposition it must have been realized that the four-fold division of Buddhism is based upon two main questions

(1) Is there at all any reality mental or non-mental?

(2) How is external reality known to exist?

Of these the first is a metaphysical question and the second an epistemological one The metaphysical question is answered in three different ways —

(1) The *Mādhyamikas* reply that there is no reality mental or non-mental, that all is void Thus they are nihilists

1 In *Sūyagaḍa* (I, 12) we have —

“संवच्छरं सुविण लक्खणं च निमित्तदेहं च उप्पाइयं च ।

अदृक्कमेयं बहवे अहिता लोकाणि जाणन्ति अणागयाइ ॥ ९ ॥”

2 This is what we learn from *Sūyagaḍa* (I, 12) The verse is .

“नाइच्चो उदेहं न अत्थमेइ न चन्दिमा वड्डइ हायई वा ।

मल्लि न सन्दन्ति न वन्ति वाया वन्तो नियजो कसिणे हु लोए ॥ ७ ॥”

3 These italics are mine.



(ii) The *Yogādśtras* answer that only the mental world is real, and that the non mental or the material world is completely void of reality. They are thus subjective idealists.

(iii) Another class of the *Bauddhas* reply that both the mental and non mental are real. Thus they are realists and are rightly styled as *Sarvāstivāśiddhins*<sup>1</sup>

When these *Sarvāstivāśiddhins* are asked the epistemological question as to how external reality is known to exist, some give one answer and the rest another. Thus there are two answers to this question. The *Sautrāntikas* reply that external objects are not perceived but known by inference. They are therefore styled as *Bāhyaśūnśrya-śiddhins*, and they are thus representationists or critical realists. Others known as the *Vaiśāhikas* reply that the external world is directly perceived. They are therefore styled as *Bāhya-pratyakṣa-śiddhins*, and they are thus direct realists.<sup>2</sup>

Different dates are assigned to the four schools of Buddhism. Yamakami Sogen notes the following tradition in this connection in his *Systems of Buddhist Thought* (p. 104)

"Thus the *Vaiśāhikas* arose in the third century after Buddha's death, the *Sautrāntikas* in the fourth; the *Mādāyśwīka* school, as *Śrīyadeva* states, came into existence five hundred years after the *Nirodha* of Buddha, and *Asaśga*, the founder of the *Yogādśtra* or the *Vijñānaśiddhins* is, at least, as late as the third century of the Christian Era.

The late Prof. A. B. Dhruva has said that this view is not sound as here propagators are looked upon as founders. Further he has opined:

*Vijñānaśāśtra* existed long before the time of *Asaśga* and *Vaśva-bandhu*, and so there is no reason to make it posterior to the *Sānyavāśa* of *Nāgārjuna*. From the position of the *Sautrāntika* who is half an idealist, the next step is naturally to that of the *Yogādśtra* who is a complete idealist rather than to the *Mādāyśwīka* who is a Nihilist. —intro. (p. LXX) to SM.

Dr. Keith holds a contrary view as can be seen from his *Buddhist Philosophy* (p. 238).

Of the 32 *Dāśtrīśāśtras* of *Siddhasena Divākara*, XV deals with the various schools of Buddhism. The four schools noted above are briefly described in *Upamāśa* (IV p. 438). While pointing out the systems of philosophy which resort to the last four *śāśtras*, *Nyāyśāśtra* *Yasovijaya* Gapi in his *Nāyopadeśa* (v 119) says that the *Sautrāntika* school arose from *Rjorāśtra*, *Vaiśāhika* from *Sāśda*, *Yogādśtra* from *Samabhirādśha* and *Mādāyśwīka* from *Saśmāśhīka* respectively. This statement of his is probably based upon *Tattvabodhaśāśtraśyāśtri* (p. 378), a com. on *Saśmaśā-pāyāśaśa* (I, 5). For there it is said:

1 This term is used in a slightly different sense by some *Bauddha* writers.

2 See *An Introduction to Indian Philosophy* (pp. 163-164) by Dr. S. C. Chatterjee and Dr. D. M. Datta.

"सौत्रान्तिक-वैभाषिकी भाष्यार्थमाधितो ऋजुसूत्र-शब्दौ यथाक्रमम् वैभाषिकेण नित्यानित्यशब्द-  
वाच्यस्य पुद्गलस्यान्त्युपगमात् शब्दघनयेऽनुप्रवेशस्तस्य । वाह्यार्थप्रतिक्षेपेण विज्ञानमात्र समभिरुद्धो योगाचारः ।  
एकानेकधर्मविकल्पतया विज्ञानमात्रस्याप्यभाव इति एवम्भूतो व्यवस्थित एवम्भूतो माध्यमिक इति व्यवस्थितमेतत्  
तस्य तु शब्दादयः शास्त्रप्रशङ्काः सूक्ष्ममेदा इति ।"

In this com the word माध्यमिक occurs on p. 378, योगाचार on pp 378 & 463, वैभाषिक on pp 185, 378, 397, 400, 401, 458 & 459, सौत्रान्तिक on pp 400 401 & 463 and आर्यसमितीय on p. 458

In *Bauddha Dars'ana*, a Hindi work by Rāhula Sāṅkṛtyāyana we come across the life of Gautama Buddha, fundamental principles of Buddhism, and life, tenets and works of Nāgārjuna, Asanga, Dinnāga and Dharmakīrti

P. 80, l. 17. The *pūrva-paṭṭha* begins on p 79, l 3 and ends on p 80, l 5

P 81, l. 11 See Vol. II, ch. V

P. 81, l. 14 For explanation of causes see pp 251-252 and "Notes" (pp. 198-210) by Y V Athalye on Annambhaṭṭa's *Tarkusaṅgraha*

P 83, l. 11. 'As'akyaparibhāra' means 'one which cannot be avoided'.

P. 86, l. 4 The expression 'को वा किमाह' occurs in Vol II on p 14, l. 7, p 42, ll. 4-5 and p 131, l. 4 It is met with in *Lalitavistara* (p 3b) 'क एवमाह' occurs in Vol. II, p 230, l. 4

P 86, l. 19. By 'अन्यै' are meant Kumārila and others.

P 87, l. 24 'Ākūta' means 'intention' So 'parākūta' means another's intention. This phrase occurs on p 285, l. 14 and p 322, l. 18

P 88, l. 28. 'Civara' means a garment. The Guj. word 'cīra' is derived from it.

P 90, ll. 6-7. This verse resembles the one noted on p 17, ll. 5-6.

P 90, l. 9 The view of the *Vars'eṣikas* is stated here They agree with the *Jainas* in admitting that a thing exists as regards its own *rūpa* and it does not exist as regards the *rūpa* of another But they do not look upon existence and non-existence as the *dharma*s of a thing Further, they consider *dharma* as absolutely distinct from *dharmin*

*Dharma* can be distinct, non-distinct or both from *dharmin* The first two views are not admitted by the *Jainas* who maintain that *dharma* is somehow distinct from *dharmin*, and at the same time it is somehow indistinct from it, too

P 90, l. 10. 'Siddhasādhya' means 'establishing what is already established'. This word occurs on p. 188, l. 7, p 189, l. 4 and in Vol. II, p. 232, ll. 9-10

P 91, l. 18 See "Notes" (p 280)

P 93, l. 9 The *Vars'eṣikas* propound the doctrine of *samavāya* in order to establish a relation between *dharma* and *dharmin* This doctrine is here refuted by saying that there is really nothing like *samavāya* as its

existence cannot be logically established. None perceives three realities viz. *dharma dharmin* and *samavāya*. If it is argued by the *Naiyāyikas* that the experience thus *pata* is in the *śāntus* bears testimony to the residence (*vṛtti*) of the former in the latter it may be noted that this line of argument will require them to recognize a *samavāya* in a *samavāya* and so on *ad infinitum* for this sort of experience is realized in *samavāya*, too. If, to meet this difficulty it is argued by them that a distinction is made by them between the two *samavāyas* saying that while one is primary the other is secondary it may be replied that the distinction is imaginary. Moreover the statement that a *pata* is in the *śāntus* goes against the common experience<sup>1</sup>.

P 94 l. 18. *Samavāya* is here defined as the cause of the experience of *ādharma* say a *pata* residing in an *ādharma* say (*śāntus*, the *ādharma* and *ādharma* which are proved to be inherent and inseparable. *Samavāya* is looked upon by the *Vaiśeṣikas* as residing in *dravya*, *guna*, *karman*, *sāmānya* and *viśeṣa*, and it is called *vṛtti*, too. It is further said to be one, permanent, all pervading and incorporeal. *Samavāyavāda* is refuted here and in *Dharmasamgrahani*<sup>2</sup>.

P 96 l. 3. This marks the beginning of section II. It refutes the doctrine of absolute permanence and that of absolute impermanence and establishes that an object is both permanent and impermanent. In *Aśāka-prakaraṇa* there are three corresponding *śāstas*. Nos. XIV XVI *Sāstra* *vārtikāsamuccaya* (v 248 ff) deals with this subject.

P 100 l. 10. *Ākāśa* is explained in l. 26 as so long as there is time. It occurs on p. 103 l. 6 p. 167 l. 4 and p. 212 l. 8.

P 101 l. 6. *Paryānuyoga* means an inquiry with a view to contradict.

P 104 l. 6. Here the definition of absolute *śūnya* (referred to on p. 17 ll. 8-9) is stated with a view to refuting it.

P 104 l. 30. *Sarāva* a homonym here means an earthen vessel resembling a tray. In Gujarāṭi it means water. Its Pāli equivalent *salavaka* occurs in *Mṛgśāstrakāṇḍa* (VIII p. 211). *Sarāva* occurs on p. 183 l. 21 p. 278 ll. 6 & 70 p. 279 l. 7 p. 81 l. 17 p. 28 l. 21 p. 283 l. 18 p. 285 l. 9 p. 86 l. 14 p. 20<sup>2</sup> ll. 11 1<sup>10</sup> & 20 p. 94, ll. 25 & 31 p. 95 l. 15 and in Vol. II on pp. 33-35 154 & 155 and in *Sādharaṇaśāstra* on *Brahmasūtra* (II, II, 1).

P 104 l. 30. *Udaṣṭana* a homonym, here means an earthen bracket a pail for drawing water out of a well according to the Sanskrit-English dictionaries. It is explained as *viṣṭa* by Haribhadra in his com.

1 See Note (p. 79) on BM.

2 See p. XV of the Intro to this Vol.

(p 278) on ΔJP This word seems to be the origin of the Guj. word હોદો The word 'udañcana' occurs on p 278, ll. 6 & 20-21, p 279, l. 27, p 282, l. 21; p 283, l. 18, p 285, l. 9, p 286, l. 14, and in Vol. II on p 155, l. 20.

P 105, l. 21 Just as *Pramānaviniścaya* is referred to as *Viniścaya* (vide intro p LXXXIII) so hero the word 'Vārtika' is used for *Pramānavārtika* This may remind one of the word Bhāmā which is at times used for Satyabhāmā, a name of one of the wives of Kṛṣṇa, and of Bhīma used for Bhīmasena This *Pramānavārtika* is in verse<sup>1</sup>, and it is divided into four sections On p 200 and in Vol. II on pp 59, 162 and 218 the word Vārtika is used for Dharmakīrti's own com on *Pramānavārtika* Thus this is an example where both the text and the *svopajña* com have been given the same name<sup>2</sup> by Haribhadra *Pramānavārtika* is a com on *Pramānasamuccaya*, and it deals with the first three chapters of it out of six. It is difficult, for every word and meaning here are as it were weighed on scales It is edited by Rāhula Sāṅkṛtyāyana There is a *bhāṣya* on this *Pramānavārtika* by Prajñākaragupta<sup>3</sup> A fragment is available, and it, too, is edited by Rāhula Sāṅkṛtyāyana There is a com on *Pramānavārtika* by Manorathanandin It is very useful in understanding ΔJP It is published along with the text in eight instalments as appendixes to JBORS (vide Vol. XXIV, pt 3, pt 4, Vol XXV, pt 1, pt 2 & pts 3-4, Vol XXVI, pt. 1, pt. 2 & pt 3) There is another com by Karnakagonin. This is a com on Dharmakīrti's com on *Pramānavārtika* (pariccheda III, svārthānumāna) of which the extent is 3,000 *śloka*s This, too, is published.

Verses II-11, 12 and I-68, 72 of *Pramānavārtika* are quoted in *Vyomavati*<sup>4</sup> on pp 306, 307 and 680<sup>5</sup>

1 In all there are 1452½ *lārihās*

2 In Vol II, on p 180, there is perhaps a quotation viz यदि तत्राप्य-  
शस्य इति If so, this, too, is another example of the type in  
question. Mammata's *Kāvya-prakāśa* and its *svopajña* com. have  
been styled as *Kāvya-prakāśa* by Mammata himself Same is the  
case with Hemacandra Sūri's *Kāvya-nuśāsana* *Kasāyapāhuda* is the  
name given to itself and its two commentaries, viz Yatīśrabha's  
*Cunṛisutta* and Uccārānācārya's *Uccārānāvṛtti* as these two became  
as it were inseparable limbs of the original text See the Hindi  
intro (p 10) to *Kasāyapāpuda* with *Cunṛisutta* and *Jayadhavalā*  
(pt I)

3 Rāhula Sāṅkṛtyāyana has written an article "प्रज्ञाकरगुप्त और उनका भाष्य"  
It is published in *Bhāratīya Vidyā* (Vol. III, No. 1, Nibandha-  
sāgraha) In this article several *Bauddha*, *Brāhmaṇa* and *Jaina*  
scholars of the 1st to the 12th century are mentioned.

4 In this work on p 617 the following line of *Hetubindu* (1st  
pariccheda) is quoted.—

"हिण्डिकराग परिलज्ज्य अक्षिनी निमील्य"

5 Vide intro. (p 11) of *Prameyakamalāmārtanḍa*



Another example is furnished by v 61 of *Jñyāhappabhāsa*. For, here, Jinabhadra Gaṇi means *Vīśeṣā*° by *Āvassaya*. Moreover, the phrase "निरीये वक्ष्याम" occurs in Kotyācārya's com (p 95) on *Vīśeṣā*. Here by *Nīrīya* is meant a com on it. Siddhasena Sūri in his *Uṇṇa* (p 1, v 8<sup>1</sup>) on *Jñyāhappa* has used the word 'Āvassaya' in the sense of its bhāsa viz *Vīśeṣā*. Haribhadra has used *Āvas'yaka* (*Āvassaya*) for *Āvas'yakatīkā* in his com (p 61) on *Nandī*. The pertinent line is "तानि चावसरप्राप्तान्यपि उरनियोगात् नम, किन्तु आवश्यके वक्ष्याम "

P 116, l. 21. 'Gaganāvanatī' means bending down of the sky. Such an appearance is due to the distance.

P 116, l. 21 'Māyodaka' means illusion of water which arises when there is a mirage.<sup>2</sup> Its synonym 'māyājala' occurs on p 249, ll 19 & 21

Rāmānūjācārya has mentioned the following illusions in his *S'ribhāṣya* (p 187-8) on I, 1, 1 —

(i) A white conch seen yellow by the jaundiced eye, (ii) a crystal gem lying close to a china rose apprehended to be red, (iii) a mirage, (iv) the circle of fire produced by the rotation of a fire-brand, (v) one's own face in the mirror and such other things, (vi) a direction in space, (vii) two moons, (viii) *timira* and such misguiding causes<sup>4</sup>

P 116, l. 21 'Sthānu', a homonym, here means a branchless trunk or stem. In Guj it means शावतु डुडु. From a distance this is mistaken for a man

P 116, l. 29 'Kācakāmala' is an eye-disease. See "Notes" (p 282) and those on p. 182, ll. 18-19. Seventy-six eye-diseases are mentioned in *Sus'ruta*.

P 118, l. 23 'भूतात्मनो देतादितदेशनावत्' means it resembles propounding at one time that there are more than one soul and at other time that there is only one soul.

P. 118, ll 23-24 ब्राह्मणस्य मृतजायाऽमृतदेशनावत्. Practically this very phrase occurs on p 163, ll. 11-12. It means A Brāhmana says that his wife is not dead, though dead.

P. 119, ll. 10-11 A substance cannot be without its modifications and vice versa. They are at once distinct and non-distinct, of course, from different view-points. The idea embodied in the first hemistich is expressed

1 "नाणाण नाणीण म् हेऊण म् पमाणणहराण म् पुच्छा ।

अविसेसो विसेसा विसेसियाऽऽवस्यमि अणुवममणा ॥ ८ ॥"

2 From this it follows that *Āvātyakatīkā* was not composed at this stage, and thus *Nandī* is earlier than it

3 See p 282

4 For explanation of all these phenomena in English see M. Rangāchārya's translation (pp 188-191) of *The Vedānta-Sūtras with the Śrībhāṣya*

in *Paṇḍyanāṣṭra* (I, 12) and *Sammatpayarāṣa* (I, 12) respectively as under —

“पञ्चदशित्वं दध्ने दध्मिन्नुप व पञ्चवा वरिव”

“दध्ने पञ्चदशित्वं दध्मिन्नुप व पञ्चवा वरिव”

P 121. l. 22. I take this *majjā* as the Sk. equivalent for *majjā* (P) which occurs in *Paṭyalocchānamāla* (p. 36 No. 772), *Rayadevī* (VII, 2) and *Paṇḍyanāṣṭradhāra* (dāra 258). The last work notes *rasālu* as its synonym and explains it as under

“दो वनका मधुपर्क दधिवस्तुमार्थं विरिच वीसा । -

इतः सप्तशतकवारं पतः रसात्” निवर्तनोप ४ १४१६ ४

*Rasālu* is an article of food meant for a king. It contains two *palas* of clarified butter one *pala* of honey half an *āḍānya* of curds, twenty *chillies* and ten *palas* of sugar and treacle. Here ‘*majjā*’ is said to contain treacle, curds etc.

P 121. IL 25-28. Here is a suggestion that a swan separates water from milk.

P 122, l. 9. The clay of a potsherd is not absolutely distinct from that of this jar.

P 124, IL 23-24. Here the words *द्वय* and *वर्ग* are explained.

P 125 l. 27. The author is here referred to as *Ācārya* and as *Sātri* on p. 127 l. 19 and p. 127 l. 22.

P 127 l. 11. *नय* means by means of *na* (negative). As a parallel example I may quote “ननाचार इत्येव नना कुस्तारत्वात्” from SM (com. on v IX).

P 129 l. 20. The phrase *nāhaka-dvīpa* occurs on p. 122, l. 15 p. 342, l. 4 and in vol. II on p. 124, IL 12, 16 20 26 & 30 p. 125, IL 27 28 and p. 126, IL 15, 17 & 22. It literally means Coconut Island. In this connection in *Loubhikasāyāsāṅgā* (pt. III, pp. 70-71) we have

“The following passage from Professor Beal’s translation of Hsien Tsang’s work (Vol. II, page 252) is supposed to refer to this island:— The people of this island are small of stature, about three feet high their bodies are those of men, but they have the beaks of birds; they grow no grain, but live only on coconuts. The editor and translator of Itsing’s Record thinks that the island in question is one described by that pilgrim as lying to the north of Sumatra and therefore probably one of the Nicobar group. See page XXXVIII of that work.

In *Nyāyadārśin* on III, l. 67 we have:

नहि नारिकेलीवपासिबोप्रसिद्धोन्नयत् ननुपासिभवर्षापीरतिर्भवति

Bṛidhara in his com. on *Prasastopādaśa Vaisaṅkika-bhāṣya* (p. 122)

says

“नारिकेलीवै वनामयत्वात् तत्रतो कोकोप्रसिद्धोन्नयति”

According to *Prasastopāda* (p. 267 l. 6) people of south India were at that time as unacquainted with the camel as those islanders were with the cow.

The ignorance of these islanders is referred to in *Nyāyamañjarī* (pp 118, 121 & 391) and in *Tātparyatīkā* (p 66)

P 132, ll. 11-12. This verse occurs in *S'āstravārtāsamuccaya* as VII, 32, 1 e. v 508

P. 132, l. 30 Himavat means the Himālaya mountain It is referred to on p 220, l. 23 and in *Raghuvams'a* (IV, 79)

P 132, l. 30 'Vindhya' is the name of one of the seven principal mountains. It forms the southern boundary of Āryāvarta The word 'Vindhya' occurs on p 220, l. 23 and in *Raghuvams'a* (XII, 31)

P. 133, ll. 3-4 This verse occurs in *S'āstravārtāsamuccaya* as VII, 33, 1 e. as v 509

P. 133, ll. 7-8 When this distinction-cum-non-distinction is thus established by a valid proof, raising of opposition by persons discloses nothing else but their evil habit or their dull-wittedness

P 135, l. 27 This is quoted in *Nyāyapraves'akavrtti* (p 35) and explained in its *pañyikā* (p 76) It is quoted in *Aṣṭasahasrī* (p 118), *Siddhiviniscayaṭīkā* (p 75 b), *Syādvādaratnākara* (p. 621), TRD (p 16a) and *Nyāyakumudacandra* (p 534)

P 135, l. 31 'Badara' (Guy बोर) means the fruit of the jujube tree known in Sk. as badarī, karkandhu, karkandhū, kōli and kuvalī. This may remind one of 'kunda-badara-nyāya' occurring in *Sāṅkara-bhāṣya* on *Brahmasūtra* (II, 11, 17) The phrase कुडबदर occurs on p. 144, l. 16 and the word 'badarikā' on p 278, l. 9

P 136, l. 27 Devadatta is a proper name of a person. This word occurs on p 177, l. 18, p 187, l. 21, p 371, l. 7, p 375, l. 4, and in Vol. II on p 229, ll. 5, 14, 15, 19, 20, 21-22 & p 230, l. 9 'Kaṭa' a homonym here means a mat

P 137, ll. 5-6 See p 164, ll. 3-5

P 137, l. 11 The word 'manaskāra' occurs on p 228, l. 14, p 281, l. 14, p 283, l. 20, and p 285, l. 29

P. 138, ll. 5-6 For refutation see p 145 ll. 4-7

P 138, ll. 6-7 For refutation see p. 148, ll. 4-11

P 138, l. 7 For refutation see p 150, l. 4

P 138, ll. 7-8 & p 139, ll. 3-10 For refutation see p 152, ll. 6-7

P 138, l. 13 अवग्रहादिक्रमेण means the order of अवग्रह, ईदृ, अवयव and धारणा The word 'avagraha' occurs on p 167, l. 8, p 175, l. 5; p 187, l. 15, p 236, l. 8, p 237, l. 4, p 238, l. 26, p 239, l. 20 & 30, p 240, l. 10, p 244, ll. 7, 9 & 11, and p 380, l. 8, and it is explained on p 175, l. 8 For other details see JRL (Vol. I, pp 105-107)

P 139, ll. 10-12 & p 140, ll. 3-4 For refutation see p 180, ll. 3-9 & p 18, ll. 3-5

P. 140, ll. 4-5. For refutation see p 188, ll. 3-4



P 140, 1 5. For refutation see p. 188, 1 5.

P 140 11 5-6. For refutation see p. 189 1 3.

P 140 1 6. For refutation see p. 190 11 3-4.

P 140 11 6-7. For refutation see p. 190 1 5.

P 140 1 7. For refutation see p. 190 1 7.

P 140 1 7 & p. 141 1 3. See p. 190 11 9-10.

P 141, 11 3-4. For refutation see p. 190 1 11 & p. 191, 1 11.

P 141 1 4. For refutation see p. 191, 11 4-6.

P 141 11 4-6 & p. 142, 11 3-4. For refutation see p. 191 1 8.

P 142 11 5-6 & p. 143, 11 3-7. For refutation see p. 196 1 15, & p. 197 11 3-4.

P 142, 1 24. Here three *pramāṇas* are mentioned.

P 143 11 4-7. For refutation see p. 196 1 15 & p. 197 11 3-4.

P 143 1 8. For refutation see p. 216 11 4-6.

P 146 11 11-12. *Pradhāna* and *mahat* are the technical terms of the *Sākhya* system. From *pradhāna* springs *mahat*. For details see "Notes" (pp. 297-301). *Pradhāna* occurs on pp. 282, 290-292, 318, 327-331 & *mahat* on p. 282.

P 148 1 28. *Niscaya-naya* means a transcendental view point. For details see JRL (Vol. I p. 126).

P 149 1 13. For *śaśaviṣṭa* see "Notes" (p. 280).

P 152 1 9. *Chadmantha* occurs on p. 173 1 5 p. 174, 11 11 & 14 p. 181 11 7 & 25 p. 196 1 15 & in Vol. II on p. 13, 1 24 p. 16 1 4 and p. 226 1 18. It means non-omniscient. Literally it means one having *chadman* i.e. *ghatitarmāṇa*.<sup>1</sup>

P 152, 11 8-10. Cf. the following verse of *Vācas*!

“सद्वारं सुमन्वानो वसति सुखं च विप्रदाते हि ।  
उत्तरवत्सपदेनैव च ह्युत्तरवत्सपदेनैव ॥ १४११ ॥”

*उत्तरवत्सपदसिद्धेः* means the piercing of one hundred lotus-leaves (with a needle or so). This expression with *vat* added to it occurs in S II (com. on v 12 p. 76). In its "Notes" (p. 143) it is said:

...when we run needle into a file of lotus-leaves we imagine that we have pierced all of them *simultaneously*; but, as a matter of fact, it is obvious that they have been pierced one after another.

In *Nyāyavārtika* (p. 37) we have *उत्तरवत्सपदसिद्धिरित्युक्तं* and in *Mīmāṃsāśāstravārtika* we have the following verses:

वसतिवत्सपदं सुमन्वानोऽपि त्वं न ।  
सुमन्वानं वत्सपदं वत्सपदसिद्धेः त्वं ॥ १४११ ॥”

1 In *Lalitavistara* (p. 23) we have: “उत्तरवत्सपदसिद्धिरित्युक्तं वत्सपदसिद्धेः” Abh. yad va Śāri in his com. (p. 53 b) on *Jāṇaka* (a. 72) & yā: “उत्तरवत्सपदसिद्धिरित्युक्तं वत्सपदसिद्धेः त्वं न । वत्सपदसिद्धेः त्वं ॥ १४११ ॥”

P. 153, l. 7. For refutation see p. 157, ll 8-10 & p 158, ll. 3-4

P. 153, l. 8 For refutation see p 158, ll 4-5

P 155, l 22 'Ropha' (P 'rebha') means a snarl. It stands for र Letters other than this are named with 'kāra' affixed to them in Sk. e. g 'śākāra' But such is not the case with this letter

P. 156, l 8 The Pāya equivalent of 'alātacakra' is 'alāyacakka'. It occurs in *Vīśeṣā*° (v 2433) 'Alātacakra' means an illusion of a circle generated by quickly revolving a fire-brand (*alāta*<sup>1</sup>) In *S'ribhāṣya* (p 187) this phenomenon is explained as under —

“अलातचक्रेऽपि अलातस्य द्रुततरंगमनेन सर्वदेशसयोगादन्तरालाग्रदणात् तथा प्रतीतिरुत्पद्यते । चक्रप्रतीतावप्यन्तरालाग्रदणपूर्वका तत्तद्देशसयुक्तचक्रद्वस्तुग्रहणमेव । क्वचिदन्तरालाभावादन्तरालाग्रदणम्, क्वचिच्छेदपादग्रहणमिति विशेषः । अतस्तदपि यथायेनम् ।”

P 156, l 29 What work is meant by 's'āstrāntara is left to be ascertained by a reader

P 157, l. 6 'Īhā' is explained on p 176, ll 2-3 This word occurs on p 187, ll. 17, 21 & 22, p 179, l 14, p 187, l. 25, p 238, l. 9 & p 244, l. 11.

P 157, ll 8 & 22-23 A sense-organ is two-fold *dravyendriya* (objective-sense) and *bhāvendriya* (sense-faculty) The former has two varieties viz *nirvṛttindriya* (the organ itself) and *upakaranendriya* (its protecting environment) See *Ārḥata darśana dīpikā* (pp 385-387) and Eng trans (pp 64-65) of TS

P 158, ll 30-31 Buddha once ate an elongate 's'askuli' I have not come across any such reference in the Pāli literature

P 158, l. 31 The word 's'askuli' occurs in *Yājñavalkya-smṛiti* (I, 173), in *Siddhāntakaumudī* (p 505)<sup>2</sup> and in Hemacandra Sūri's *Dvyās'raya* (V, 116) Its Pāya equivalent 'sakkuli is met with, in *Panhāvāgarāṇa* (II, 5, a. 29, p 148 a), *Dasaveyāliya* (V, 1, 71), *Kappa* and *Vīśeṣā*° (v 299) 'Saskuli' is a homonym It has three meanings (1) the orifice of the ear,<sup>3</sup> (ii) a sesamum cake and (iii) rice-gruel The word शकुलि is explained as “स्नेहपक्वगोधूमविकारः” in the com. on *Yājñavalkya-smṛiti*. Apte in his *Practical Sanskrit-English Dictionary* (p 912) gives its meaning as “kind of baked cake” Abhayatīlaka Sūri in his com ( ) on *Dvyās'raya* explains it as 'khādyā' The translator takes it to be 'jalebi' which is unwarranted. For, Haribhadra in his com. (p 176 b) on *Dasaveyāliya* explains it as 'tilaparpatikā' (Guj 'talapāpadi'<sup>4</sup>, the actual wording being “शकुलि रितुपपटिका” So it means 'a sesamum cake'

1 This word occurs in *Kumārasambhava* (II, 23)

2 Here we have धानाशकुलि It is given as an example of Dvandva compound consisting of common names not denoting an animal

3 This may remind a Deccani of 'kārañjī', a dish having the appearance of an ear-lobe.

4 Abhayadeva Sūri, too, has given this very meaning in his com. (p 153 b) on *Panhāvāgarāṇa*

The 239th verse of *Vāseṣa*<sup>1</sup> is as under:

“सुखदुःखसंवेदे च बुद्धियानुसंगे परिहारः ।

समर्थं च सुखदुःखसंवेदे निमुखाप्युक्तवद्वा ॥ २३९ ॥”

This means It appears that the objects are simultaneously realized on account of bad attention paid to the time of *avagraha* etc., when a hundred petals of a blue lotus are plucked or when a dried sesamum cake is being eaten. Maladhārṇa Hemacandra while commenting upon this verse adds *dirgha* (elongate) as an adjective to this cake. He says as the cake is dried, *śabda* (sound) arising from it is heard when it is being eaten this would not have been the case, had it been soft. At the same time its *rūpa* is realized as it is long. When the *śabda* and *rūpa* are both being realized its *gandhā* too, is realized, and it is to illustrate this realization of smell that the example of *saskuli* is selected for it has a powerful smell, which is however not to be found in a sugar-cane, though long. While *śabda*, *rūpa* and *gandhā* are being experienced, the knowledge of its *rasa* (taste) and *sparsa* (touch) takes place at that very time. So it seems as if all the five objects of sense are being simultaneously realized but this is really not so, for the various knowledges based upon the five sense-organs are not generated simultaneously.

Vācaspatinara in his *Tattvevāṇīśruti* on *Yogasūtra* (IV 10) says:<sup>2</sup> “दीर्घदुःखसंवेदौ नवद्विषयव्यापकसंवेदौ”<sup>3</sup> ‘This topic is associated with the size of the mind.

The word *saskuli* may remind a student of Mīmāṃsā of the word *संवेद* occurring in *Sāhara-bhāṣya*. The word *दीर्घदुःख* may similarly remind a student of logic of Malhinātha's com. on *Tārakaraṭṭa* 29 *Nyāyaprakāśa* on the definition of *manas* in *Tārakaraṭṭa* (p. 126) and *Nyāyamañjari* (p. 497)<sup>4</sup>—the three works noted in *Larubhāṣyaśikṣā*<sup>5</sup> (pt. III, p. 62).

P 163, ll 6 & 31. This is ridiculing the statement. It is a satire. For other instances see p. 212, ll 8-9 & p. 249 ll 3-4.

P 163 l 11. The word *āpta* occurs in Vol. II on p. 121 l 8 & p. 122, l 16. *Āpta* originally meant a kinsman or a friend. Of the line occurring in the *Rig-veda* (VII, 88, 6) “य वासिनिरो वसन् विवा सत्” Later on, it came to signify one who declared the truth or was competent to declare the truth, and hence one whose word was an authority. This is what we learn from Vācaspatinara's com. on *Yogasūtrabhāṣya* where he says:-

“सत्यवर्तमानकाम्यकारणव्यापिहृत्तन्त्र आतिरिक्तं सत् सर्वत इत्यादि ॥”<sup>6</sup>

1 See p. 190 l. 30 (B. S. P. Series, 2nd edn., 1917).

2 “सुखदुःखं द्वौषधं दीर्घदुःखं प्रत्यक्षदुःखम् ।  
बुद्धियानुसंगे परिहारः पक्षे सुखदुःखसंवेदः ॥”

3 Here *दीर्घदुःखसंवेद* is noted.

4 This is quoted in “Not (p. 5) on 311

Mallisena in his SM (com on v 1) defines 'āpta' as under:—

“आप्तिर्हि रागद्वेषमोहानामैकान्तिक आत्यन्तिकश्च क्षयः सा येषामस्ति ते खलु आप्ता”, अर्थादित्याद मत्वर्थीयोऽच्प्रत्यय ।”

Samantabhadra, a *Digambara* Ācārya has composed *Āptamīmāṃsā*. It has a com. named *Aṣṭas'atī* by Akalaṅka. This has a super-com named *Aṣṭasahasrī* by Vidyānanda, and Nyāyācārya Yaśovijaya Gaṇi has composed a *vivarana* on it. All of them are published

P. 163, ll. 19 & 24 In both these places the text is referred to as 'sūtra' by Haribhadra Sūri. Same is the case on p 164, l 18

P 165, l 15 'Vādin' and 'prativādin' may remind one of a plaintiff and a defendant. They may be translated as objector and refuter. The word 'vādin' occurs in Vol II on p 63, l 15, too. Similarly 'prativādin' is met with in Vol. II on p 63, ll 15 & 19, and 'siddhāntavādin' in Vol II on p 135, l 21 & p 136, l 25

P 166, ll 17 & 18 The words *abhyāsa* and *vāsanā* are here explained—defined.

P 167, l 7. 'Jñānāvaraṇa' is same as 'jñānāvaraṇīya-karman', and it means one that acts as an obstruction to the manifestation of knowledge. 'Darsanāvaraṇīya-karman' is similarly known as 'darsanāvaraṇa'.

P 167, l 8 For explanation of 'avāya' and 'dhāraṇā' see AJP (p 176). The word 'avāya' occurs on p 237, l 6

P. 168, l 12 The words 'alpa' and 'mahat' are explained in the com as 'chagana etc' and 'vatsa' respectively. In the super-com it is said that a 'chaganaka', though small, appears from a distance as 'vatsaka' in Mar-war for no other reason but the nature of the ground. Do these words stand for a cow-dung and a calf respectively? If so, the sense is rather unusual. So is it that instead of 'chaganaka', it should be 'chagalaka' meaning a goat?

P 169, l 6 'Pata' means a piece of cloth, a garment and 'kata' (a homonym), a mat or a kind of grass

P 170, ll 13-19 In the absence of the grand-father and the like there is not the possibility for a grand-son and the like

P 170, ll 23-24 सञ्चेत्तरगोविषाण occurs in Vol II on p 137, l 8 सञ्चेत्तरगोविषाणश्च means 'like the left and the right horns of a cow'

P 171, ll 5-9, p 172, ll 3-7 & p 173, ll 3-4 The topic here discussed is that every thing has more than one attribute. This view is not only proved here but it is supported by quoting the *Sāṅkhya* and *Bauddha* authorities

P 171, ll. 23-24 Natures of *sukha*, *duḥkha* and *moha* are noted here.

P 172, ll 15 & 18 The *Sāṅkhyas* are the followers of the *Sāṅkhya* system of philosophy founded by Kapila alias Paramarsi<sup>2</sup> who was born in

1 In Jagadīścandra's edn (p 8) we have “अभ्रादिस्वात् मत्वर्थीयोऽप्रत्ययः”

2 His followers are consequently called Paramarsis



The late Dr. A. B. Dhruva in his intro. (pp. XXXIII-XXXIV) to SM observes —

"The Sāṃkhya and the Yoga are the two oldest<sup>1</sup> 'Darśanas', the former being found in a sufficiently evolved form in the later Upanisads, and the practices of the latter being also old<sup>2</sup> and known to Gautama Buddha<sup>3</sup> as an established method of discovering Truth"

On p XXII (intro to SM) he remarks

"The essential difference between सांख्य and योग is more correctly formulated as the difference between the theoretical and the practical side of a single system of philosophy than as the difference between two Sāṃkhyas, one of which was 'nirīśvara and the other seśvara' (atheistic and theistic), as is sometimes done"

The Sāṃkhyas admit twenty-five *tattvas*<sup>4</sup> (principles) which consist of —

(1) *Avyakta* i.e. the Unmanifest or the Potential Reality. It is known as *pradhāna*, the Great Abode or Reservoir and also as *prakṛti*<sup>5</sup>

(2) *Mahat* i.e. the Great Principle viz the *Buddhi* or Intelligence. It is generally understood as the Cosmic Intelligence—the Intelligence manifested in the macrocosm, and hence 'mahat'

Ancient India" from "Some Problems in Indian Literature" by Winternitz and Ehot's *Hinduism and Buddhism* (pt. II, 6-7) are referred to

1 Dr. S K Belvalkar in his "Notes" (p 174) on *Brahmasūtras* says "Jainism has suffered in estimation as an ethical and metaphysical system by being deemed as more or less contemporaneous in origin with the other more evolved systems like the Sāṃkhya, Vedānta and Buddhism."

2 "Recently Marshall has opined that it existed even in the pre-Vedic civilization of the Indus valley"—intro (p XXXIV) to SM

Some of the *Jamas* believe that Marici, a son of Bharata and a grand-son of Lord Rṣabha, is the originator of the Sāṃkhya system.

3 On p XXXV it is said "That 'Kapila' was known as a historical person long before the time of Gautama Buddha is clear from the name of the birth-place of Gautama which was 'Kapila-vastu', 'the residence of Kapila'. Some believe that the real word is 'kapila-vāstu'. It remains to be ascertained as to which Kapila is referred to in the following line of *Śvetāśvatara* Upanisad (V, 2):

"ऋषिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्विमर्ति शायमान च पश्येत्"

4 In the *svopañja* com. (p. 343) on *Abhidhānacintāmaṇi* (III, 526) we have "पञ्चविंशतेस्तत्त्वानां सङ्ख्यानं सङ्ख्या । तदधिकृत्य कृतं शास्त्रं साङ्ख्यम्"

5 "प्रकृति प्रधानं ब्रह्म अव्यक्तं बहुधानं कमायेति पर्याया"—*Bhāṣya* on *Sāṃkhyakārikā*. In *Sāṃkhya-tattva-samāsa* we have "अव्यक्तस्यामी पर्यायशब्दा भवन्ति अव्यक्त प्रधानं ब्रह्म परं हेतु प्रधानकमक्षर क्षेत्र तम प्रसूतमिति"

a Kṣatriya family Like the *Jainas* and the *Bauddhas* they do not consider the *Vedas* as authority They believe in plurality of souls and thus agree with the *Jainas*. They accept, no doubt, the *parameśvara* but in a restricted sphere i. e. so far as it is associated with matter only They do not believe in God. They attach importance to deeds and not to birth. They lay full emphasis on philosophy and non-violence and condemn *kṛti* including sacrificial *kṛti*—the cult of the *Mīmāṃsikas*. It seems the *Sākhya*s along with the followers of Yoga, Jainism and Buddhism represent a culture different from that of the *Brāhmaṇas*. In *Rg-veda* we come across a saint with matted hair and we get a glimpse of a sect which jeers at the hymns of *Rg-veda*.<sup>1</sup> In *Yajurveda*, too there is mention of sages who were opposed to the *Vaidika* religion. In *Aitareya* and other *Brāhmaṇas* we come across sects which do not believe in the *Vedas* and which attach greater importance to austerity, celibacy, control of sense-organs etc. than to ritualism. In *Mahābhārata*, too we find splendid examples of those who practice severe penance and who do not believe in the importance of birth. These non-*Vaidika* sects noted in the *Vaidika* literature may be looked upon as the pioneers of the ascetic culture or Kṣatriya culture of which eastern India—Magadha etc. seems to be the cradle.<sup>2</sup> The *Upaniṣads* are mostly the products of personages who subscribed to this ascetic culture.<sup>3</sup>

- 1 This may remind one of the "Mandūkya-sūtra" (V, 103) and of *Mṛchakatika* (III) where women speaking in Sanskrit are said to be sniffing like a young female-cow newly nosed.
- 2 Those who have critically studied the history of Indian philosophy hold that there is a gap in the philosophical evolution of thought at the close of the *Brāhmaṇa* period. This has led to the postulation of an indigenous stream of thought in eastern India. It has been named differently by different scholars: Jacoby has designated it as Popular Religion; Leumann has named its propounders as *Parivrajakas*; Garbe has associated it with the Kṣatriyas. Rhys Davids has recognised the influence of well-organised sophistic wanderers; Winternitz has referred to these ideas as Ascetic Poetry and A. N. Upadhy has "Magadhan Religion" (vid p. 12 of Upadhy's intro. to *Bṛhatkathāśloka*). Upadhy in his preface (pp. 12-13) to *Āraṇyakaśāstra* has said that this Magadhan Religion was essentially pessimistic in its worldly outlook, metaphysically dualistic if not pluralistic, animistic and ultra-humane in its ethical tenets, temperamentally ascetic undoubtedly accepting the dogma of transmigration and karma doctrine, owing no racial allegiance to *Vedas* and *Vedic* rites, subscribing to the belief of individual perfection, and refusing unhesitatingly to accept creator. This view is criticised by H. D. Velankar on p. 41 of JBDRAS (Vol. 21).
- 3 See the Hindi Appendix IV to SM edited by Jagadīśchandra. Here an article of H. D. Chandra on Brahmanism (read at the time of the 21st Indian Science Congress of 1934), the chapter Ascetic Literature in

The late Dr. A. B. Dhruva in his intro. (pp. XXXIII-XXXIV) to SM observes —

"The Sāṅkhya and the Yoga are the two oldest<sup>1</sup> 'Darśanas', the former being found in a sufficiently evolved form in the later Upaniṣads, and the practices of the latter being also old<sup>2</sup> and known to Gautama Buddha<sup>3</sup> as an established method of discovering Truth"

On p XXII (intro to SM) he remarks

"The essential difference between साख्य and योग is more correctly formulated as the difference between the theoretical and the practical side of a single system of philosophy than as the difference between two Sāṅkhyas, one of which was 'nirīśvara and the other seśvara' (atheistic and theistic), as is sometimes done"

The Sāṅkhyas admit twenty-five *tattvas*<sup>4</sup> (principles) which consist of —

(1) *Avyakta* : i. e. the Unmanifest or the Potential Reality. It is known as *pradhāna*, the Great Abode or Reservoir and also as *prakṛti*'<sup>5</sup>

(2) *Mahat* : i. e. the Great Principle viz the *Buddhi* or Intelligence. It is generally understood as the Cosmic Intelligence—the Intelligence manifested in the macrocosm, and hence 'mahat'

Ancient India" from "Some Problems in Indian Literature" by Winternitz and Ehot's *Hinduism and Buddhism* (pt. II, 6-7) are referred to

1 Dr. S K Belvalkar in his "Notes" (p 174) on *Brahmasūtras* says "Jainism has suffered in estimation as an ethical and metaphysical system by being deemed as more or less contemporaneous in origin with the other more evolved systems like the Sāṅkhya, Vedānta and Buddhism"

2 "Recently Marshall has opined that it existed even in the pre-Vedic civilization of the Indus valley"—intro (p XXXIV) to SM

Some of the *Jainas* believe that Marici, a son of Bharata and a grand-son of Lord Rṣabha, is the originator of the Sāṅkhya system.

3 On p XXXV it is said "That 'Kapila' was known as a historical person long before the time of Gautama Buddha is clear from the name of the birth-place of Gautama which was 'Kapila-vastu', 'the residence of Kapila'. Some believe that the real word is 'kapila-vāstu'. It remains to be ascertained as to which Kapila is referred to in the following line of *Śvetāśvatara Upaniṣad* (V, 2)

"ऋषि प्रसूत कपिलं यस्तममे शानैर्विभक्तिं शायमानं च पश्येत्"

4 In the *svopāñja* com. (p 343) on *Abhidhānacintāmaṇi* (III, 526) we have "अश्वविश्वेस्तस्मान् सङ्ख्यान् सङ्ख्या । तदधिकृत्य कृतं शास्त्रं साङ्ख्यम्"

5 "प्रकृति प्रधानं ब्रह्म अन्यत् बहुधानकं मायेति पर्याया"—*Bhāṣya* on *Sāṅkhyakārikā*. In *Sāṅkhya-tattva-samāsa* we have "अन्यत्कस्यामी पर्यायशब्दा भवन्ति अन्यत् प्रधानं ब्रह्म परं ह्येव प्रधानकमक्षरं क्षेत्रं तमं प्रसूतमिति"



(3) *Akṣikāra* i. e. the Ego. This should not be confounded with *puruṣa* or *ātman*. *Puruṣa* or *ātman* caught in the trammels of *prakṛti* appears as *aham* — ego.

(4) *Five tanmātrās* i. e. the five essences of sound, touch, taste, smell and colour. They are the seeds of sound etc.

(5) *Eleven indriyas*. They comprise of the five *buddhindriyas* or cognitive organs, five *karmendriyas* or organs of activity and *manas*, the organ of mentality.

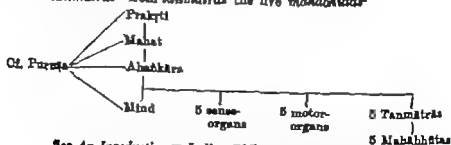
(6) *Five mahābhūtas* i. e. the five Great material Elements viz. *akāśa* etc.

(7) *Puruṣa*, also known as *Īś* or *Ātman*. It does not function in the cognition of the objective world. Bondage and emancipation do not belong to *puruṣa*.

Of these, one viz. *avyakta* is the original *prakṛti*, and it is in no way *vikṛti* even viz. *maheś* *akṣikāra* and the five *tanmātrās* are both *prakṛti* and *vikṛti* i. e. they are *vikṛtis* of their antecedents and *prakṛtis* of their consequents on the list sixteen viz. eleven *indriyas* and five *mahābhūtas* are pure *vikṛtis*, and *puruṣa* is neither *prakṛti* nor *vikṛti*.<sup>1</sup>

*Avyakta* i. e. *prakṛti* is without beginning, middle or end. It has no parts. It is common to all that is to say. It is an all-embracing principle. It has no qualities such as *sabda* etc. (the qualities are its later evolutions) and it is changeless. It is constituted of three *guṇas* viz. *sattva*, *rajas* and *tamas*. Of them *sattva* is regarded as buoyant and effulgent, *rajas* as stimulant and mobile and *tamas* as heavy and overwhelming. Like the wick and the oil of a lamp their function is for one (common) purpose viz. giving light, although they are opposed in nature.

From *avyakta* springs *maheś* from *maheś* *akṣikāra* from *akṣikāra* five *tanmātrās* from *tanmātrās* the five *mahābhūtas*.<sup>2</sup>



See An Introduction to Indian Philosophy (p. 306).

*Maheś* i. e. *buddhi* is like a double-faced mirror in which *at-sakti* is reflected on one side and the objective world on the other. This *maheś* is regarded as *śeṣa* or non-sentient. This view about the character of *buddhi* agrees with that of the Vedāntins.

<sup>1</sup> "ब्रह्मसूत्रसिद्धिर्देहात्मा मनुष्यसिद्धिर्मात्रा एव ।  
बोधवस्तु विज्ञाने न मनुष्यसिद्धिर्मात्रा पुनश्च न न" — *Sādhyaśruti*

<sup>2</sup> मनुष्यसिद्धिर्मात्रा एव बोधवस्तु ।  
एतस्मात् बोधवस्तु मनुष्यसिद्धिर्मात्रा एव । — *Ibid.*

From *Sūyagada* (I, 1, 3, 6)<sup>1</sup> we learn (some say that) the world with animate and inanimate objects with happiness and misery was created by Īśvara, others say from *pahāna* (Sk *madhāna*) etc. The first of these views can be ascribed to the followers of a theistic school and the second to the *Sāṅkhya* system or these views respectively refer to the theistic and atheistic adherents of the *Sāṅkhya* philosophy

For comparison of the Greek philosophy with the *Sāṅkhya* system see Prof. A. B. Keith's *Sāṅkhya System* (ch. VI, p. 65 ff)<sup>2</sup>

Whether the *Saṅkhya* school had at all any ancient *sūtras* like the other schools is a moot point. The oldest definite text of this system that is mentioned in *Nandī* (s. 42) etc., and quoted from but now extinct, is *S'astitantra*. The short summary of its contents is given in *Ahurbudhnyasamhitā* (XII, 18-30), a voluminous work in 60,000 *ślokas*. The *Sāṅkhya-lārikā*<sup>3</sup> of Īśvaraakṛṣṇa (c 150 A. D.) is based upon *S'astitantra* but it has neither incorporated its *ākhyaṇikās* (parables) nor controversies with other schools.

The oldest com on *Sāṅkhya lārikā* is the *Māthara-vṛtti* which was translated into Chinese by 450 A. D. There is Gaudapāda's *Bhāṣya* on it and a com by Śaṅkarācārya named *Jayamangala*<sup>4</sup>. There is another com known as *Sāṅkhya-tattva laumudī* by Vācaspati-miśra (840 A. D.). The other important work belonging to this school is *Sāṅkhya-pravacana-bhāṣya* of Vyāṣṇabhikṣu (1650 A. D.). TRD notes *Ātreyatāntra*<sup>5</sup> Vārsaganya<sup>6</sup> Vindhyaṇ<sup>7</sup> and Vādamahārṇava<sup>8</sup> are the other writers of this school.

1 "इसरेण कडे लोप पहाणाइ तहावरे ।

जीवाजीवसमावत्त सुहृदुक्खसमन्निप ॥ ६ ॥"

2 The views of Empedocles (whose all the works are in verse) and those of Anaxagoras bear a great resemblance with the *Sāṅkhya* doctrines. Vide धर्मोनु मिलन (p 33)

3 Its ninth verse is quoted in *Āyārācunn* (p 252), and its v 22 and v 3 are incorporated as v. 70 and v 71 in *Lokatattvanirṇaya*

4 See Catalogue of South Indian Sanskrit Mss Asiatic Society's monograph (p 201) noted in हिन्दू तत्त्वज्ञाननो इतिहास (Vol I, p 98).

5 On p 44a we have साङ्ख्यानां तर्कग्रन्था षष्ठिचक्रोद्धाररूप, माठरभाष्यं, साङ्ख्य-सप्ततिनामक, तत्त्वकौमुदी, गौडपादं, आत्रेयतन्त्र चैत्यादयः"

6 He is mentioned in Mbh (XII, 319, 59) with several more

7 See intro (p XXXII)

8 One line is quoted from his work in SM (p 97) as under —

"बुद्धिदर्पणसक्रान्तमर्थप्रतिबिम्बक द्वितीयदर्पणकल्पे पुन्यध्यारोहति तदेव भोक्तृत्वमस्य न त्वात्मनो विकारापत्तिरिति"

In AMP edition (p 123) Vādamahārṇava is said to be a work of the Vedāntins. In SM (p 358) Dr A B Dhruva takes this to be a mistake and looks upon it as a work of the *Sāṅkhya*s and not the name of a *Sāṅkhya* writer.

For some of the *Sāṅkhya* teachers see Intro. (pp. LXXIV & LXXIX) and for Vāṇaganya see also fn. 7 of p. LXXX and for Mādhava in 4 d p. LXXX.

Angiras, Nanda, Sanaka, Sanātana, Sanātakumāra and Vojhu are some of the *Sāṅkhya* philosophers whose only names are known.<sup>1</sup>

In TRD (p. 38a-p. 38b) the apparel and equipment of the *Sāṅkhya* sages are noted. Therefrom we learn that they keep either three *daṇḍas* or one and wear a lion-cloth. Their garments are red like *dāḍiṣ* (metal). Some keep a tuft of hair some a matted one and some have their heads shaven. All of them use a hide of a deer for their seat. They take meals at the *Brāhmaṇas* and eat only five morsels and mutter a prayer consisting of twelve letters. They keep a wooden mouth piece called *bṛā* in Mbh, and a cloth to filter.<sup>2</sup> They ask their devotees to use one for a similar purpose.

The words *prahṛī* and *isvara* occur on p. 181 l. 28 and the word *puruṣa* on p. 331 l. 28 & p. 332, ll. 23-25

P 172, l. 14. *Qamaka* a homonym here means indicative. The word in this sense is used in *Mālaṭīmādhava* (I, 7).

P 174 l. 12. *Qāntira mohanīya* is one of the two varieties of *mohanīya-karmān* which generates infatuation. *Qāntira-mohanīya* prevents a living being from practicing ideal conduct.

P 175 ll. 5-6. At times we come across the word *apāya* for *avāya*.

P 175 l. 6. *Matijñāna* is one of the five kinds of knowledge. It is based upon sense-organs and the mind, and it is different from one acquired by the study of scriptures etc. It has several varieties. For details see JRL (pp. 103-109).

P 175, l. 8. *Avagraha* is here defined as realization of objects by sense-organs. It is a base concept, and is preceded by *darśana*.

P 175 l. 8 & p. 176 ll. 2-5. For exposition of *avagraha* etc. see *Ḥandī* (pp. 63-75) *Yāsa* (v 178-208 230-260 & 312-316), *Tallatīrtharajavāṛīka* (pp. 42-44) etc. For its elucidation in English see JRL (pp. 103-107).

P 176 ll. 9-10. These define *śāṅkya* and *dāḍiṣ*. *Śāṅkya* is the desire for ascertaining the object comprehended by means of *avagraha*. *Dāḍiṣ* means holding the knowledge as a permanent possession in the mind.

The reasons for the validity (*pramāṇya*) of *śāṅkya* etc. are given on p. 203 l. 6 & p. 210 ll. 3-4.

1 See J. G. S. d. edition of SM (p. 423).

2 A piece of cloth which is 36 *angula* in length and 20 in breadth is worn by the *Sāṅkhya* sages.

P 177, ll. 11-12 The three varieties of 'dhāranā' are here noted. Of them the first is mentioned on p 239, l 15

P 180, l 21 'Bhānaka' means 'one who speaks'.

P. 181, ll 13-16 There are several words for water in Sk. e g अप्, अम्बु, अम्भस्, उदक, जल, तोय, नीर, पयस्, पायस्, पानीय, वार, वारि, विष and सलिल. Of them the word 'nīra' speedily conveys the idea of water to Southerners

P 182, l 3 'Indranila' is a kind of jewel known as 'sapphire'. This word occurs on p 183, l 4, & p 186, l. 15, and it is met with in *Mrechakatika* (IV, p 132) and *Kādambari* (pūrvabhāga, p 53 of P V Kane's edition) For names of other jewels see *Lokaprakāśa* (V, 9-11), *Abhidhānamāntāman* (IV, 129-134) and *Mrechakatika* (IV, pp 131-132)

P 182, ll 18-19 These lines mean Those whose eyes are weak see the orb of a lamp etc. as having a form of an eye in a pea-cock's tail and having blue and red colours Prajñākara Gupta in his *Pramānavārtikālan-kāra* (p 101) explains this verse as under —

“नीलाद्याकारमेदमिन्न भास्वर सपरिवेष प्रदीप पश्यन्ति तिमिरमन्दीकृतनयनशक्तयः”

The detailed exposition is given as under in *Manorathanandam* (p. 239) —

“मयूरचन्द्रकाकारम्, अन्तरा अन्तरा नीललोहितभास्वर दीपप्रदीपादेर्मण्डलमविद्यमानमेव मन्द-  
चक्षुषः पश्यन्ति, दीपस्य तादृशस्वरूपमाभावाद् ज्ञानस्यानुभवत्वेन स आकार इति द्वैरूप्यसिद्धिः”

P 182, ll. 28-29 Persons whose eyes are affected by a defect like *kāca* see the flame of a lamp as a group of *guñjas*, the red black berries of a shrub of this name 'Guñjā' in Gujarātī means चणोड़ी, and this word occurs in *Vikramorvas'īya* (I, p 25)

P 184, ll. 3-8, p 185, ll 3-8 & p 186, l. 3 All these lines make up one sentence having 'a chain of reasoning'

P. 186, l 7 The definition of 'adhyaksa' (pratyaksa) here referred to is given on p 223, l 4

P 191, l 3 The topic of 'apoha' is treated on pp 333 ff

P 193, l 15 'Panasa' (P फणस) is the name of a fruit and a tree; too The tree is called फणस in Gujarātī, कटहर in Hindi and jack-fruit<sup>1</sup> tree in English. Here this word stands for a tree of this name and not for its fruit Further, it does not here mean 'a thorn' The word 'panasa' occurs on p 194, l 23, p 318, l 21, p 371, l 12, & p 398, l 21, and the word फणस in *Panhāvāgaṇana* (I) and *Paumacarīya* (XXXIII, 2) In Principal Karmarkar's edition (p 214) of *Mrechakatika* (VIII) there is the word फणमफल The word 'phanasa' occurs in the following verse of *bhāsa* (? *nyajuttī*) on *Kappa* —

“अत्यस्त दरिसणमि वि लुद्धि ण्यन्ततो न सम्भवद ।  
दहु पि न याणन्ते बोधिय पण्डा फणस सत्तु ॥ ४७ ॥

In its com. (p. 18) by Malayaguri Būri we have: "नोकिन्न एदिमहीन  
वसिनो म्हेन्ना वनसं इह्मन्ति वनसां वसेन न वानरे"

The word *panasa* occurs in the following line of *Ācāśyaśūpa*:

"वरा वनसफले पारसिगा वदून् वि पयसमेतं वि पतानि शकसुराणि नो उपक्रमन्ति"

In TRD (p. 68b) it is said that the *panasa*' tree gets fructified when embraced by a woman.

P 193 l. 15. *Vāhlika* is one born in the *Vāhlika* country.<sup>1</sup> This word occurs on p. 318, l. 21 & p. 371 l. 12. It is known in Pāya as *Bahali* and *Vahali*, too. A woman of this country is called *Bahali*. Vide *Bāyādāhammabala* (I, 1) and *Ovassāya*. *Vāhlika* is the name of a Pāya dialect. In v. 47 of the *bhāṣa* (? *śaṅkṣā*) on *Kappa* we have *bahiya*. Can it be equated with *vāhlika*?

Prof. A. B. Gajendragadkara in his Notes (p. 281) on KP makes the following observation in this connection —

"वाहि (the same as वासिह or वासिह) is the name of a country represented by modern Punjab. The Mahābhārata Karpasparvan Adhyaya 41 describes the inhabitants of this country as impure, irreligious, unscrupulous in the matter of food and drink and immoral." Promiscuity prevailed among them. They were regarded as the creation, not of Brahman, but of two goblins known as *Vahi* and *Hika*.

Here *Vāhlika* means an inhabitant of this country. He is called a bull by Mammata in his com. (p. 19) on KP (II, 7), because he is dull and stupid. *Vāhlika* can be interpreted in other ways, too: (i) an out-caste by taking *ba* and *va* as non-distinct, (ii) a carrier of a plough i. e. a poor farmer and (iii) a carrier of loads, a coolie. But, I do not think that these interpretations are here relevant.

P 103 l. 22. Cf. *वसिष्ठेष्टुनं वनसं वनेन* occurring in *Vāṣṭ* (v. 2502) and "ही वनी वननमरे वननमरे" occurring in its com. (p. 1000) by Hemacandra and "वसिष्ठेष्टुनं वनसं वनेन वननमरे वननमरे" occurring in *Sīlānka*'s com. (p. 406a) on *Sūyogaḍa*. Negation of negation is the original position.

P 197 ll. 3 & 11-12. *Kavalin* means omniscient. Such an individual perceives all the objects and phenomena of the past, present and future directly by the soul and not by utilizing any of the sense-organs or the mind. So in the case of a *kavalin* there is no place for inference. Omniscience is attained on the complete annihilation of *jñānāvarāṇa* which is simultaneously accompanied by that of *darsanavarāṇa* and *antardya* and which takes place within an *antarmukhīrta* after the destruction of *mohasīya* *karmāṇa*. These four *karmāṇa* are the *avarāṇa* i. e. veils—obstacles that obstruct the inherent powers of the soul.

- 1 Other meanings of *Vāhlika* are a Balch-bred horse, saffron and asafetida.
- 2 See verses 7 ll. 12, 13, 41 and 42.
- 3 This is what we gather from the description of a quarrel between *Karna* and *Mada*, when both of them incriminate each other and abuse their respective countries and customs.

P 197, ll 16, 18, 20, 22, 27 & 28 Vrsabha alias Rsabha is the name of the first *Tirthankara* out of twenty-four that flourished in our country in the present age known as *Hundāvasarpinī*. His father's name was *Nābhi*. For a biographical sketch of Lord Rsabha see JRL (pp 25-27)

P 197, l 21 Vardhamāna alias Mahāvira is the 24th *Tirthankara* Rsabha being the first. For Lord Mahāvira's life see JRL (pp 20-23).

P 198, l 15 'Siddhārtha' is the name of the grove

P 198, l 15 Rjupālikā' is the name of a river. Kalyānavijaya Gam in his Hindi work "श्रमण भगवान् महावीर" (pp 357-8) says that it is difficult to exactly identify this river, it may be somewhere near Campā

P 198, ll 15-16 According to Jainism there is a wheel of time that works in India and such other countries. It is divided into two cycles ascending and descending. They are known as *utsarpinī* and *avasarpinī* respectively. Each of these cycles is further sub-divided into six *aras* (spokes). The names of the six *aras* of the *avasarpinī* cycle are —

(i) *Susamā-susamā*, (ii) *Susamā*, (iii) *Susamā-duhsamā*, (iv) *Duhsamā-susamā*, (v) *Duhsamā* and (vi) *Duhsamā-duhsamā*

Thus सुप्तदुष्मादुष्मसुप्तमान्तादौ काले means in the period which is the end of the third *ara* and the beginning of the fourth.

P 198, ll 21-22 दुष्मसुप्तमान्ते means at the end of the fourth *ara*

P 199, l 22 'Yugādideva' is the name of Lord Rsabha. He is so called as he is the first God (of the *Jarnas*) in the present *avasarpinī* period

P 199, l 25 'Nābhi' is the name of the seventh *kulakara* (patriarch). He had a wife named Marudevi. She gave birth to Lord Rsabha.

P 199, l 25 Siddhārtha was a king of Ksatriya-kunda. His wife's name was Trisālā. She gave birth to Lord Mahāvira.

P 200, l 3 For refutation see pp 200-203

P 200, ll 4-5 For refutation see p 203, ll 6-11, p 204, ll 3-11 & p. 205, l 3

P 200, l 5 For refutation see p 205, l 3

P 200, l 6 See p 205, l 5

P 200, l 7 See p 206

P 200 l 15 By *Vārtika* is here meant Dharmakīrti's com on his own work *Pramānavārtika*, for, the latter is in verse whereas the quotation here is in prose. This is my conjecture

This is another instance where the name of the com is given as that of the text, the first being one noted on p 116, l 13 and occurring in the case of *Sammarpayaraṇa*

P 201, ll 6-8 Four possibilities about the interpretation of the firmness of perception (*pratyaya*) are here mentioned.

P 206, ll 10-11 For refutation see p 208, ll 9-10

P 209 ll. 3-5. For refutation see p. 214 ll. 5-10.

P 209 l. 5. For refutation see p. 216 ll. 8-10.

P 209 l. 11. Here the word *s'ipraka* is given as a synonym of *sukti* meaning a nautilus or a pearl-oyster. But I do not find this word in any of the dictionaries available to me. It seems the Gujarati word *શિપ્ર* is derived from this word *s'ipraka*.

P 212, ll. 8-9. 'કલોલં મમ્મ જાણતુ' may be compared with 'મ જાણતા મમ્મ: વશિષ્ઠ' occurring in *Lokatattvanirṇaya* (v 15). The word *Apta* is used sarcastically. For an example of *vakrokti* see Vol. II, p. 159.

P 215, l. 7. *અવ-સિદ્ધિ-પ્રત્યક્ષ*. These respectively stand for the three *pramāṇas* viz. *dgama*, *anumāna* and *pratyakṣa*.

P 221 ll. 10-12. These note the four possible natures of the *adhiḡama* in question.

P 223 l. 3. The conclusion arrived at is that *pratyakṣa* is not absolutely *nirvāṇa*.

P 223, l. 4. The definition of *pratyakṣa* is being attacked.

P 223, l. 4. 'સત્યં...જ્ઞાનં' is quoted in *Syāddedāratnākara* (p. 23), and there Vādin Deva Sūri mentions as its source Dharmakīrti's *Nyāya-vinīśaya* (1st pariccheda). But it appears that instead of *Nyāya-vinīśaya* it should be *Pramāṇavinīśaya*. In *Nyāyakumudacandra* (p. 46) where this line is quoted its source is stated to be *Nyāyabindu* (p. 11); but it is not correct for the wording differs. Same may be said about the sources *Nyāyapraveśa* (p. 7) and *Pramāṇasamuccaya* (p. 8) for there we have *સત્યં જ્ઞાનમસીદ્ય* only and not *જ્ઞાનં*. In *Tattvasaṅgraha* (p. 366) we have however the verse as under —

“સત્યં જ્ઞાનમસીદ્યમપ્રાપ્તમધિકાશિની :

મધીશિઃ જ્ઞાનવા સ્તુતિરેતુલાભાશિવસ્ય ન દુઃખં સત્યં જ્ઞાનં”

P 225, l. 4. The qualifying word *abhrānta* occurring in the definition of *pratyakṣa* is out of place.

P 226 l. 3. *Ataimirika* means one who is not suffering from *taimira* an eye-disease.

P 226 l. 15. *Sakṣt* means excrement, ordure.

l. 25 l. 13. In *Nyāyakumudacandra* (p. 658) the quotation is: “અત્યંતં સિદ્ય” Its source is not known; but this view is explained in *Tattvasaṅgrahapāñjikā* (p. 653).

P 231 l. 6. *Śikṣapā* is the name of a tree also called *s'ikṣā*. It means the *Avoka* tree, a well. This word occurs on p. 365, l. 11 p. 372, ll. 6 9 10 10 21 23 & 29 p. 373 ll. 4, 5 9 14 17 19 21-23 and in *Śikṣāyāna* (*Sundarakāvya*). Its Pāli equivalent *શિક્ષ* occurs in *Lokativinīśaya* (p. 31). The Devāna word for it is *શિક્ષ*. It is noted in the com. on *Uṇṇ* sūtras (v 1031). For its use see p. 372 l. 20.

P 235 l. 14. *સત્ય* means one's own scripture.

P. 236, l. 23 'शब्दारूपितत्वेन' means on account of the state of being decorated—indicated by a word.

P. 239, ll. 6-12, p. 240, ll. 3-8 & p. 241, ll. 3-8 That an object has many a nature such as *dravyatva* etc., is the *Jaina* view. This is here fully expounded to show how it differs from the *Bauddha* one.

P. 241, l. 9 The *Varśeśika* view that a jar is absolutely different from *sattva*, *dravyatva* etc., is being examined and refuted

P. 244, l. 24 The *vāden* is addressed in the singular as *tava* Same is the case on p. 258, l. 8 and p. 344, l. 3

P. 245, l. 11 'That knowledge which apprehends what is already apprehended is nothing else but *apramāna*', is the topic taken up here for refutation.

P. 249, l. 3 Here the word 'susthitā' is used ironically as is suggested in l. 17. It is an instance of *upahāsa* For such other examples see p. 401, ll. 10-11 and Vol. II, p. 175

P. 249, ll. 3-4 See p. 271, ll. 9-10

P. 249, l. 12 & p. 250, l. 3 For refutation see pp. 264-265

P. 250, ll. 5-6 For refutation see p. 266, ll. 8-11

P. 250, l. 14 'Kuñcikā' means a key and also a shoot of a bamboo Here the first meaning is applicable

P. 251, l. 21. 'को वा किमाह' occurs in Vol. II, p. 168, l. 7

P. 252, ll. 21-22. 'स्वविषयान्तर' is the pratika of a quotation from *Nyāyaśāstra* (I, pp. 17-18) The complete sūtra is "स्वविषयान्तरविषयसहकारिणा इन्द्रियज्ञानेन समनन्तरप्रत्ययेन जनितं तत् मनोविज्ञानम्"

P. 252, l. 22 'Ālaya' means *ālaya-vijñāna*, one of the two kinds of *vijñāna*, the other being *pravṛtti-vijñāna* 'Ālaya' occurs on p. 254, l. 11.

P. 254, l. 10 See p. 256, l. 4 up to p. 258

P. 255, l. 8 Your *sahakārtha* is two-fold. For its refutation see p. 259

P. 256, l. 4 A synonym for 'atīśaya' is given here

P. 257, l. 31 In *Mīmāṃsās'lokaṣṭikā* (śābda, v. 43) we have "न च पर्यनुयोगोऽत्र"

P. 260, ll. 16-17 The *anus* of sand cannot generate oil singly So even when they take the help of one another they cannot do so, for their natures are contradictory

P. 266, l. 30 & p. 267, l. 12. The word 'dongara' is a 'Des'ya' word, and I interpret it as a small mountain. Cf. the Gujarātī word 'dugara'

P. 268, ll. 9-10 'Itaretarās'rayadosa' literally means a fault based upon mutual dependence It thus stands for an argument in a circle.



P 271 l 5. The word *manakāra* occurs on p. 283, l 20 and p. 285 l 20

P 274 l 9. एक विद्वत् may be compared with l 4 of p. 20.

P 274 l 27 *Mālapārūpaka* means the very first primary objection and not an objection within an objection. The word occurs in Vol. II on p. 205 l 25 p. 208 l 20 p. 209 l 14 p. 218 l 31 p. 224, l 29 p. 227 l 24 p. 231 ll 22-23 p. 232, ll 15 & 20 p. 235 l 26 and p. 236, l 17

P 275 ll 7-8. To suppose that the word *akalanika* stands for *Akalanka*, a *Digambara* author is unwarranted as can be easily seen from the context.

P 275 l 10 According to Jainism, space has *ananta* (infinite) *pradesas* (space-units) but none of these can get separated from space, and thus they differ from the *pradesas* of *padgala* (matter).

P 277 l 7 *Devānam-priya* is explained as a fool in l 21. In the edicts of Asoka we find the phrase "देवानं प्रियं" In *Vedāgaraya* (I, 1) and some other *Jaina āgamas* we come across the Pāliya word *devānaṃ-priya* (Sk. *devānupriya*). But there it has not this derogatory sense for there it means a noble-minded person, a straight-forward person. The phrase "देवानं प्रियं" means a goat and an ascetic who renounces the world. Once it meant dear to the gods' an epithet of Śiva. Subsequently it meant an idiot like a brute beast as in *Kāṇvaśāstra*. G. H. Valins is right when he makes the following observations in his *Words in the Making*

"Like ourselves, like life itself, all words are changing—many of them imperceptibly yet none the less certainly. Sometimes they go up in the scale of dignity—as when a slang word gets a place in the dictionary—and sometimes down; sometimes they grow wider in meaning and use, and sometimes narrower" —p. 61

"As Feste hinted— words may be turned inside out, like a kid glove.

—p. 63

*Vediya* and *paññā* are instances of Guj. words that have fallen in dignity. Such a word in Sanskrit is *tapasvin*

In Ghata's *Lectures on Rāgveda* (intro. pp. 11-12) it is said:

"... words often change their material into a spiritual meaning. As an instance of this I may mention the roots *gy* and *vy*.

P 277 ll 7-8. This is a reference to the objector showing his foolishness and his being brought up in happiness.

1. *D vapriya* is used in this sense in *Bṛhatkathakosa* (73, 133). *Devānam pi vallabhaḥ* occurring here (23, 24) is perhaps used here in the sense of a fool.

2. Of. Christian and Quaker

3. Of. knave, wench, cunning and crafty

4. Of. deer, worm, fowl, lily, engine, wife and girl.

P. 278, ll. 3-4. 'Sahrdaya-tārkika' means a logician who is good-hearted i. e. sincere and appreciative as well. The word 'sahrdaya' is explained by Hemacandra in his *Viveka* (p. 4) on his own *Kāvyaṇṇusāsana* (I, 3) as under —

“यस्य तु काव्यानुशीलनाभ्यासवशाद् विगदीभूते मनोमुकुरे वर्णनीयतन्मयीमवनयोग्यता सहृदय-संवादमाकु स सहृदय”.

P 278, ll. 3-12 This is an objection. It is answered on p. 279

P 278, ll. 6-7 'Ustrikā' here means an earthen wine-vessel of the shape of a camel, and not a she-camel. This word occurs on p. 279, l. 27, p. 281, l. 17, p. 282, l. 21, p. 283, l. 18, p. 285, l. 9, p. 286, l. 14, and in Vol. II, p. 155, l. 20

P 278, l. 8 'Hima' is 'snow', 'tusāra' frost, and 'karaka' (Guj. karā) hail. All these three words occur on p. 283, l. 19.

P. 278, l. 8 'Aṅgāra' (Guj. angāro) means a charcoal, 'murmura' chaff-fire, and 'jvālā' (Guj. 'jhāla') flame. 'Murmura' occurs in Vol. II, p. 185, l. 28 and 'mummura' its Pāīya equivalent in *Sūyagada* (V, 1, 10)

P 278, l. 9 'Jhañjhā' means a hurricane, a gale

P 278, l. 9 'Mandalikā' means that wind which describes circles, Its Pāīya equivalent 'mandalikā' occurs in *Jivavyāra* (v 7)

P 278, l. 9 'Utkalikā' means the wind that blows downwards, The Pāīya equivalent 'ukkahyā' occurs in *Jivavyāra* (v 7)

P 278, l. 9 'Khadira', a homonym, here means a kind of tree, Acacia Catechu, noted in *Yājñavalkyasmṛti* (I, 302). In Guj. it means खेर. Its Pāīya equivalent 'khaīra' occurs in *Āyāra*

P 278, l. 9 'Udumbara' is a homonym. It means here a kind of fig-tree, *Ficus Glomerata*. Its Pāīya equivalent 'umbara' occurs in *Panhāvāgarana* (I), and *Vāhapanatti* (XI, 33). Eating of its fruits is prohibited in Jainism

P 278, l. 9 Badarikā means 'jujube tree'. It means बोरडी in Guj.

P 278, l. 21 For 'loṭṭaka' see "Notes" (pp. 288-289)

P 278, l. 21 'Añhāra' is an earthen water-jar. The Pāīya word for it is also 'añhāra', and it occurs in *Thāna* (VI, 2)

P 282, l. 3 The word 'is'vara' occurs on p. 291, ll. 27 & 28, p. 292, l. 14, and p. 318, l. 28

P 286, ll. 7-9 & p. 287, ll. 3-7 & p. 288 The question about the nature of 'vāsana' is raised here

P 288, ll. 3-4 A wave in a sea has no existence without wind.

P 292, ll. 4 & 19 The great conclusion is that only *samāna-parināma* is *sāmānya*. Cf. *Syādvādaratnākara* (pt. IV, a. 3-5).

P. 294 l. 4 'Madhuraṅka' means poison.



P 312, ll 5, 6 & 15-16 'Mūsikā' here means a female rat and not a crucible. 'Alarka' means (i) a mad dog, (ii) a fabulous animal like a hog with eight legs, (iii) a kind of worm and (iv) a kind of tree called Arka. But here it signifies a mad (rabid) dog. There are after-effects of the poison of a female rat, and so is the case with the poison of a mad dog. The after-effects of the latter are seen in the rainy season etc. This is a popular belief. So says Haribhadra. That these poisons are harmful is the opinion of the modern medical science.

In *Uttararāmacarita* (I, 40) we have 'आलर्के विषमिव सर्वतः प्रसृतम्'

P 315, 1 26 'Nigada', a homonym, here means mention. So 'nigadasiddha' means established as soon as there is mention. i. e. to say it is practically self-evident.

Pp 317-365 The refutation of absolute *anabhilāpya* is taken up first, and it runs up to p 365.

P 318, 1. 3 'Apoḥa' means exclusion. For the doctrine of 'apoḥa' see "Notes" (pp 312-313).

P 318, ll 4-5 For refutation see p 323, ll 11-12 & p 324, ll. 3-4

P 318, ll 7-9 For refutation see p 328, ll 5-6

P. 318, 1. 8 (9) For refutation see p 332, ll. 3-5

P 318, 1. 8 (9) & p 319, 1. 3 For refutation see p 332, 1. 6 & p 333, ll. 3-4

P 318, 1. 20 When the word 'ksurikā' (knife), 'anala' (fire) and 'acala' (mountain) are uttered, the mouth ought to get cut or burnt or filled by these words respectively. But such a thing never happens. Therefore *vastu* and *śabda* (word) are not identical. Bhadrabāhusvāmin says

“अभिहाण अभिहेया उ होइ भिण्ण अभिण्णं च ।  
सुरअग्निमोयगुच्चारणम्मि जम्हा उ वयणसवणाण ॥  
न वि छेओ न वि दाहो न पूरण तेण भिन्न तु ।  
जम्हा य मोयगुच्चारणम्मि तत्थेव पच्चओ होइ ॥  
न य होइ स अन्नत्थे तेण अभिण्ण तदत्थाओ ।”<sup>1</sup>

The last two lines mean when the word 'moyaga' (Sk. 'modaka') is uttered, the thing denoted by this word is presented to the mind and not anything else. So it follows that the word (*abhidhāna*) is not distinct from its sense (*abhidheya*).

That *abhidhāna* (word) is both distinct and non-distinct from *abhidheya* (*vācya*) is the *Jaina* view.

The word 'ādi' occurring in 'क्षुरिका-ज्जल-सञ्चलादि' stands for water, and it may cause 'kledana' (wetness). This is what we can learn from p 367, ll. 24-25.

1 Quoted by Devabhadra in his *Tippaṇa* on *Nyāyāvatāraṇṭī* and in SM (com on v 14)

P 319 ll. 4-5. For refutation see p. 333 ll. 6-7

P 319 l. 5. See p. 344, ll. 6-7

P 319 l. 28. *Māṇavaka* has four meanings (i) a youngster a lad, a boy (used contemptuously) (ii) a dwarf, a little man (iii) a religious student and (iv) a pearl necklace of sixteen or twenty strings. That the last meaning is inapplicable here is certain. As regards the rest, all are pertinent, but I prefer the third.

P 323 l. 11. For *gṛāṇa* see "Notes" (p. 275).

P 325 ll. 12 & 16. *S'ākya* and *Vipaśvin* are two *Sugatas* out of seven. See "Notes" (p. 284).

P 325 l. 15. In *Systems of Buddhist Thought* (p. 72), the *Bauddha* conception of *Sumeru* is given. There it is spoken of as the "mountain of wonderful height" or "excellent brilliance". Further there is a following remark made there —

"It is said to rise out of the ocean to a height of 84 000 *yojanas*, while its total altitude is computed to be 168,000 *yojanas*. This mountain is supposed to be made up of gold, silver, malachite and crystal and to be surrounded by seven concentric circles of rocks, which are known as the Seven Golden Mountains. — On the four sides of Mt. *Sumeru* and the Seven Golden mountains, Buddhist cosmology places four continents. — All human beings have their habitation in one or other of these four continents.

For the *Jaina* view about *Meru* see *Sāyagada* (VI, 9-14).

P 325 l. 25. *Binduka* is a name coined for *Meru*.

P 326 l. 2. *Dhūmadhvaja* means fire. This meaning is not noted on this page in the com. but it is so given on p. 342 where this word occurs.

P 326 l. 5. *Nairātmya* means soul less-ness.

P 327 ll. 16-17. *Vandhya-sabda* means a word lacking in meaning.

P 328 l. 5. See Notes on *bhāṣa vargaṇā* (pp. 250-251).

✓ P 333 ll. 5-7 & p. 334 ll. 3-8. The *Bauddhas* believe that any and every thing is *kṣaṇika* (momentary). The idea of *jāti* presupposes the observation of a common characteristic in different individuals and this is possible, if these individuals live longer than a *kṣaṇa*. But this is not possible according to the *Bauddha* view. So there is no scope for the idea of *jāti* in their case. Hence convention cannot be understood in the *jāti*. Likewise it is not possible to refer the convention to *gūṇa*, *kriyā* and *śītyā* as the three are also regarded as permanent, and so they have no place in *Buddhism* for no permanent thing exists in the world according to the *Bauddhas*. Convention with reference to the individual is also impossible on account of *anātmya* and *vyabhicāra*. Such being the case the *Bauddhas* conclude that it is impossible to get any positive idea of entities from words. What words signify therefore is the distinction of things from others which they are not (*anāpekṣasamāhāra*). The word *go* gives us no idea about a bull. It conveys to us that the entity

we call 'go' is not a-go i.e. it is not a horse, a camel etc. This is the *apoha* (distinction, difference or exclusion) which, according to the *Bauddhas*, is the conventional meaning of words.

✓ *Apoha* is three-fold (1) व्यावृत्तस्वरूप, (ii) अन्वयवच्छेदमात्र and (iii) विकल्पबुद्धिप्रतिभास

*Apoha* or the doctrine of negative denotation is a logical necessity of *śāṅkhavāda*, and it is endorsed by all the schools of Buddhism. Cf. Stcherbatsky's *Conception of the Buddhist Nirvāṇa* (p. 155, fn. 3). "But the school of Dinnāga have a special theory of their own about the meaning of words according to which words express only relations, or mutual negation (अपोह = परस्परपरिहार = अन्यव्यावृत्ति = व्यवच्छेद = परिच्छेद), between point-instants".<sup>1</sup>

*Ratnakīrti* who flourished in the tenth century A. D., who is an author of *Kṣāṇabhaṅgasiddhi*, *Sthirasiddhidūṣana* and *Crīṭādvṛṭṭasiddhi* and who is "very bitter against Dharmottara" has composed a work entitled *Apohasiddhi*. This is the first of the *Six Buddhist Nyāya Tracts in Sanskrit* edited by Haraprasād Shāstri and published by the Asiatic Society of Bengal in 1910 A. D. In its preface (p. 1) we have

"The first, *Apohasiddhi* deals with the imports of words. The theory it propounds is that a word denotes something positive and at the same time differentiates it from all others. The two acts, one positive and the other negative, are simultaneous. It is not a positive action followed by negation, nor is it a negative act followed by assertion.

In establishing this, the author refutes successively the theories of (1) Kumāṛila, (2) Trilocana, (3) Nyāyabhuṣana, (4) Vācaspati Miśra and (5) Dharmottara."

*Ratnakīrti* has not put forward this doctrine of *apoha* in the extreme form in which it has been taken by its critics. This is borne out by *Apohasiddhi* (p. 3) where he has said:

"नासाभिरपोहशब्देन विधिरेव केवलोऽभिप्रेतः । ज्ञाप्यन्यव्यावृत्तिमात्रं, किन्तु अन्यपोहविशिष्टो विधिः शब्दानामर्थः । ततश्च न प्रत्येकपक्षोपनिपातिदोषावकाशः ।"

The subject of *apoha* is discussed in *Mīmāṃsāślokaṭīkā* in *Tattvasaṅgraha* (v. 910-1012) and its *Pañjikā* (pp. 290-366), in Siddhārtha's *Nyāyāvatāraṇī* (pp. 4-5), in Jayanta's *Nyāyamaṅjarī* (vol. I, pp. 290-327) and in *Tattvabodhāvadhārynī* (pp. 173-270).

P. 334, l. 10. This line means words originate from the concepts of things and *vice versa*. Its second hemistich is as under —

"कार्यकारणतया तेषां नार्थं शब्दा स्पृशन्त्यपि ।"

It means words do not affect things as they are related as cause and effect. Thus the idea is to suggest that they are distinct from each other.

The complete verse with the second hemistich "तेषामन्योन्यसम्बन्धो नार्थान् शब्दा स्पृशन्त्यपि" is quoted in *Syādvādaratnākara* (p. 701), *Nyāyakumudacandī*.

1. Quoted from "Notes" (p. 352) on SM.

(p. 537)<sup>1</sup> and *Siddhantasayastika* (p. 200b). This verse with variants in this second hemistich is quoted in *Ngdyamaṣṭapart* (p. 163) *Nayacakraṣṭi* (p. 167a) etc.

P 337 ll 5-6. For refutation see p. 341 ll 6-11 & p. 342, ll 3-6. See also p. 342, l 7 & p. 343, ll 3-6.

P 337 l 7 *गृध्रादिना* means by holding by a horn

P 339 l 16. *Ḍiṭṭha* which is a Pāliya word, too has two meanings (i) an elephant made of wood and (ii) a person who is black, learned, handsome, young and pleasant to look at. It occurs in *Mammata's* com. (p. 12) on his own work *Kāvyaprakāśa'* (ll 2) and *Malayagiri's* com. (p. 84) on *Kaṣṇapāṇṭhi* (v 378).

P 343, ll 9-10. *Sālūka* means (i) a root of a water lily and (ii) nutmeg. Here it stands for the former—the meaning of the word *sālūka* occurring in *Dasavyākhyāna*. It is produced from *gomaya* meaning cow-dung. The word *sālūka* occurs in Vol. II, p. 182, l 9.

*Goloma* means hair on the body of a cow and *dārva* a kind of grass. The latter originates from the former. *Dārva* is bent grass, panic grass, and it is held sacred and is offered to deities at the time of worship.

P 346, l 10. For refutation see p. 349 ll 9-10.

P 347 ll 4-9. These are explained and refuted once more on pp. 350 & 351.

P 350, l 16. *Piṇḍārtha* means the meaning summed up the gist or the sum and the substance of the whole. Its Pāliya equivalent '*piṇḍattha*' occurs in *Dasavyākhyāna* (v 25) and '*piṇḍattha*' in *Malavikāgnimitra* (I, p. 19 of Kale's edn.).

P 351 l 12. *Vyaṭkena* means hair of the sky

P 352, l 8. For refutation see p. 362 ll 4-7

P 353 l 4. For refutation see p. 362, ll 8-9

P 353 ll 12-14. For refutation see p. 364 ll 5-7

P 353 l 14 & p. 354, l 2. See p. 364, ll 10-12.

P 356 ll 9-12 & p. 356 ll 3-11 & p. 357 ll 3-4. Here we come across 'id' in every sentence.

P 355 l 20. *Dikkarika* (Guj. *dīkari*) means a daughter. It is a Deśya word.

P 356, l 3. *Kriḍapaka* means a toy. The Hindi word *क्रीड़ा* is derived from this.

P 357 l 10. *सर्वसममते* which occurs in Vol. II, p. 175 l 24, too, means: there is no mutual dissent amongst us i. e. you and I agree on

1 The source is neither mentioned by the author nor indicated by the editor. See App. I (p. 7) of AJP.

this point. 'न विप्रतिपत्तिराद्योः' occurs in Vol. II, p. 40, ll 5-6 and अविप्रतिपत्ति in II, p. 42, l. 5.

P. 357, l. 19 'Pāṇinīya' means a follower of the school of Pāṇini.

P. 362, ll. 9-11 The *Jainas* do not hold that *dravya*, *guna* and *jāti* are absolutely distinct from one other, and thus they differ from the *Varis'esikas* who hold a contrary view. Further, the *Jainas* do not look upon *dravya* as *nirāṁs'a* only as is the case with the *Varis'esikas*.

P. 365, l. 8 Refutation of the absolute view about *anabhilāpya* ends here, and that of the absolute *abhilāpya* commences from here.

P. 365, l. 9 For refutation see p. 369, ll. 5-7

P. 365, ll. 9-10 For refutation see p. 369, ll. 9-10

P. 365, l. 10. For refutation see p. 372, ll. 5-10 & p. 373, ll. 3-8.

P. 365, ll. 11-12 See p. 373, ll. 9-10

P. 365, l. 12 & p. 366, l. 3. For refutation see p. 374, ll. 4-5.

P. 366, ll. 3-4 For refutation see p. 375, ll. 4-10.

P. 366, ll. 4-8 For refutation see p. 375, l. 12

P. 366, ll. 5-6, The verse is quoted in *Nyāyakumudacandra* (p. 140), *Tattvārthas'loka-vārtika* (p. 240), *Nyāyamañjarī* (p. 532), *Spandakārikā-vyākhyā* (p. 51), *Prameyakamalamārtanda* (p. 11) and with some variations in *Sammattīkā* (p. 380) and *Syādvādaratnākara* (p. 89). It is explained in the com. on *Vākyapadīya*, and this is reproduced in the fn. on NKC (p. 140).

P. 366, ll. 7-8 This verse with slight variations is quoted in NKC (p. 140), *Sammattīkā* (p. 380), *Syādvādaratnākara* (p. 79), *Tattvārthas'loka-vārtika* (p. 240), *Prameyakamalamārtanda* (p. 11b), *Spandakārikā-vyākhyā* (p. 51) and *Mīmāṃsās'loka-vārtika* (pratyakṣasūtra, v. 176) *śikā*.

P. 366, ll. 9-10 For refutation see p. 376, ll. 7-10 & p. 377, ll. 3-4

P. 366, l. 10 & p. 367, l. 3 For refutation see p. 378, ll. 3-4

P. 367, ll. 3-7 For refutation see p. 379, ll. 10-11 & p. 380, ll. 3-12.

P. 367, ll. 7-10 For refutation see p. 381, ll. 5-8

P. 367, l. 10 & p. 368, ll. 3-4 For refutation see p. 382, ll. 3-10

P. 368, l. 5 For refutation see p. 382, l. 11

P. 368, ll. 5-7 For refutation see p. 383, ll. 4-10

P. 368, ll. 7-8, & p. 369, l. 3 For refutation see p. 383, ll. 12-14 & p. 384, ll. 3-4

P. 368, l. 16 'Bhāṣyakāra' is used for Patañjali who has composed *Mahābhāṣya* on Pāṇini's *Aṣṭādhyāyī*. See p. 385, l. 10 where *Bhāṣyakāra* is explained as Patañjali.

P. 368, l. 17 'Pranava', a homonym here means 'omkāra', the sacred syllable 'om'. It occurs in *Bhagavadgītā* (VII, 8), *Raghuvamśa* (I, 11) etc.



(p. 537)<sup>1</sup> and *Siddhāntaśāstra* (p. 260b). This verse with variants in this second hemistach is quoted in *Nyāyamahatya* (p. 158), *Nayacātrayāli* (p. 167a) etc.

P 337 ll. 5-6. For refutation see p. 341 ll. 6-11 & p. 342, ll. 3-6. See also p. 342, l. 7 & p. 343 ll. 3-6.

P 337 l. 7 अग्रद्वारा means by holding by a horn

P 339 l. 15. *Plīthā* which is a Pāliya word, too, has two meanings (i) an elephant made of wood and (ii) a person who is black, learned, handsome young and pleasant to look at. It occurs in Mammata's com. (p. 12) on his own work *Kāvyaprakāśa* (II 3) and Malayagiri's com. (p. 84) on *Kappaniputtī* (v 378).

P 343, ll. 9-10. *Salūka* means (i) a root of a water lily and (ii) nutmeg. Here it stands for the former—the meaning of the word *salūka* occurring in *Dasavyāliya*. It is produced from *gomaya* meaning cow-dung. The word *salūka* occurs in Vol. II p. 182, l. 9.

*Goloma* means hair on the body of a cow and *dārva* a kind of grass. The latter originates from the former. *Dārva* is bent grass, panic grass, and it is held sacred and is offered to deities at the time of worship.

P 346 l. 10. For refutation see p. 349 ll. 9-10.

P 347 ll. 4-8. These are explained and refuted once more on pp. 350 & 351.

P 350 l. 16. *Pipdārtha* means the meaning summed up the gist or the sum and the substance of the whole. Its Pāliya equivalent *pipdāttha* occurs in *Dasavyāliya* (v 25) and *pipdāttha* in *Malavikāgnimitra* (I, p. 19 of Kale's edn.).

P 351, l. 12. *Viyatkaśa* means hair of the sky

P 352 l. 9. For refutation see p. 362, ll. 4-7

P 353 l. 4. For refutation see p. 362, ll. 8-9

P 353, ll. 12-14. For refutation see p. 364 ll. 5-7

P 353 l. 14 & p. 354, l. 3. See p. 364, ll. 10-12

P 355 ll. 9-12 & p. 356 ll. 3-11 & p. 357 ll. 3-4. Here we come across *til cat* in every sentence.

P 356 l. 20. *Dikkarika* (Guj. *dikari*) means a daughter. It is a Desya word.

P 356 l. 3. *Kridapaka* means a toy. The Hindi word (क्रीडा) is derived from this.

P 357 l. 10. *अभिमतमतेः* which occurs in Vol. II, p. 175 l. 24, too means: there is no mutual dissent amongst us i. e. you and I agree on

1 The source is neither mentioned by the author nor indicated by the editor. See App. I (p. 7) of AJP

this point 'न विप्रतिपत्तिरावयो' occurs in Vol. II, p. 40, ll 5-6 and अविप्रतिपत्ति in II, p. 42, l. 5.

P. 357, l 19 'Pāṇnīya' means a follower of the school of Pāṇini.

P 362, ll. 9-11 The *Jarṇas* do not hold that *dravya*, *guna* and *jāt* are absolutely distinct from one other, and thus they differ from the *Varis'epikas* who hold a contrary view. Further, the *Jarṇas* do not look upon *dravya* as *niramaś'a* only as is the case with the *Varis'epikas*.

P 365, l 8 Refutation of the absolute view about *anabhilāpya* ends here, and that of the absolute *abhilāpya* commences from here

P 365, l. 9 For refutation see p 369, ll 5-7

P. 365, ll 9-10 For refutation see p 369, ll 9-10

P. 365, l 10. For refutation see p 372, ll 5-10 & p 373, ll. 3-8.

P 365, ll 11-12 See p 373, ll 9-10.

P 365, l. 12 & p. 366, l. 3. For refutation see p. 374, ll. 4-5.

P. 366, ll. 3-4 For refutation see p 375, ll. 4-10

P 366, ll 4-8 For refutation see p 375, l 12

P. 366, ll. 5-6. The verse is quoted in *Nyāyakumudacandra* (p. 140), *Tattvārthas'loka-vārtika* (p 240), *Nyāyamāñjarī* (p 532), *Spandakārikā-vyākhyā* (p 51), *Prameyakamalamārtanda* (p 11) and with some variations in *Sammattikā* (p 380) and *Syādvādaratnākara* (p 89). It is explained in the com on *Vākyapadīya*, and this is reproduced in the fn on NKC (p 140)

P 366, ll. 7-8 This verse with slight variations is quoted in NKC (p 140), *Sammattikā* (p 380), *Syādvādaratnākara* (p 79), *Tattvārthas'loka-vārtika* (p 240), *Prameyakamalamārtanda* (p 11b), *Spandakārikā-vyākhyā* (p 51) and *Mīmāṃsās'loka-vārtika* (pratyaksasūtra, v 176) *tikā*.

P 366, ll. 9-10 For refutation see p 376, ll. 7-10 & p 377, ll 3-4

P 366, l. 10 & p 367, l 3 For refutation see p. 378, ll. 3-4

P 367, ll. 3-7 For refutation see p 379, ll. 10-11 & p 380, ll 3-12.

P. 367, ll. 7-10 For refutation see p 381, ll 5-8

P. 367, l 10 & p 368, ll. 3-4 For refutation see p 382, ll 3-10

P 368, l 5 For refutation see p 382, l 11

P 368, ll 5-7 For refutation see p 383, ll 4-10

P 368, ll. 7-8, & p 369, l 3 For refutation see p 383, ll. 12-14 & p 384, ll. 3-4

P 368, l 16 'Bhāsyakāra' is used for Patañjali who has composed *Mahābhāṣya* on Pāṇini's *Aṣṭādhyāyī*. See p. 385, l 10 where *Bhāsyakāra* is explained as Patañjali

P 368, l 17 'Pranava', a homonym here means 'omkāra', the sacred syllable 'om'. It occurs in *Bhagavadgītā* (VII, 8), *Raghuvamś'a* (I, 11) etc.

P 366 L. 22. Mantra means a charm a spell, a magical formula.

P 369 L. 10. What is tādātmya is a question raised here.<sup>11</sup> It admits of two answers: (1) just given on this page and (2) given on p. 371.

P 369 ll. 14-16 : Mūla-bhāṣā vādin is one who is establishing one's original thesis. 11 12

P 370 ll. 6 & 10. Dravyavargaṇa is a varjyaṇa from the stand-point of dravya and not from those of kṣetra etc. See "Notes" (pp. 250-251).

P 370 L. 20. Dharmāśikāya is one of the six śāstras of Jainism. Its function is to help the animate and inanimate objects in their motion without compelling or impelling them to resort to motion. Dharmāśikāya consists of pradeśas as it is an aśikāya.<sup>1</sup> For details see p. 382, L. 25 and JRL (p. 58).

P 370 L. 22. Aśikāya is usually interpreted as an aggregate of pradeśas. All the dravyas except time are so designated and hence their number is five according to the Svādāmbaras and the Digambaras as well. The five aśikāyas are (i) jīvaśikāya, (ii) dharmāśikāya (iii) adharmaśikāya (iv) ākāśaśikāya and (v) pudgalāśikāya.<sup>1</sup>

(1011) P 371 L. 7. Dāvadatta. For this word see "Notes" (p. 283).

P 371 L. 12. In Āyārduṣṭya (p. 3) we have: विपुलं वाहिकं लघुं चोदयति वेदा. Śālikā Būri in his com. (p. 5a) on Āyārdu says वेदादीनि वाहिकं लघुं चोदयति वेदा. For further particulars about Vāhika see Notes (p. 304).

P 372 L. 8. Dhava a homonym here means a kind of tree. This word occurs on p. 373, L. 6. In Pāṭya we have this very word, and it is used in this very sense in Paṭhāṅgarāsa (I), Oṣadhiya (a. 6 p. 4) and the com. (p. 429a) on Uccasapaya (v 1031).

P 377 L. 24. According to the Jains (the Svādāmbaras) even in their sūkṣma (subtle) condition are sthūla (gross) from the stand-point of their potency. Thus pavaneṣuṣu have greenness too as one of their dharmas.

P 385 L. 3. Sāṅhā means the dew lap of an ox or a cow. It occurs in Mahābhāṣya (p. 1) on I. 1. It has gāḥ-kambala as its synonym. In Pāṭya it is called लवण in Guj. गोरणी and in Marāṭhi गोरणी.

P 385 ll. 3-4. See p. 388, L. 5 etc. 11

P 385, ll. 3-5. Here is given the definition of śabda<sup>1</sup> from Mahābhāṣya (p. 10).

P 385, L. 4. Kakudā means the hump on the shoulders of an Indian bull. This word occurs in Mahābhāṣya (p. 1). Its Pāṭya equivalent is kanha or kakuha. Cf. the Guj. word khāṇḍha.

1 In *Dravyasādhāraṇa* śikāya is explained as uddeśa:—

"अस्तीति शब्देन, अथ हि यदा ज्ञानवर्तिनामो(बी?), अस्ति यदा अस्ति अस्ति, अस्तीति अस्ति अस्ति अस्ति"

P 385; 1. 4 'Khura' means a hoof. In Pāṇya we have this very word but in Guj we have 'khari'. The word 'khura' occurs in *Mahābhāṣya* (p 1)

P. 385, 1 5. For refutation see p. 390, ll. 10-11 & p. 391, ll. 3-4.

P. 385, 1 6 For refutation see p. 391, ll. 5-8.

P. 385, ll. 6-7 For refutation see p. 391, 1 9.

P. 385, 1. 7 & p. 386, 1. 3 For refutation see p. 391, ll. 11-12 & p. 392, ll. 3-7.

P 385, 1. 7 & p. 393, ll. 3-7 *Sphota* is explained in the super-*com*, on p 385 as one whereby the sense becomes clear Further, it is said here that according to some it is directly realized by means of the sense of hearing and according to others by implication (*arthāpath*)

That *sphota* is eternal, all-pervading and uncreated and 'that is revealed by *dhvams* produced by a person making an effort for it, is refuted on pp 391 & 392

According to the grammarians there are two kinds of words (1) eternal and (ii) non-eternal The eternal word is only one, called 'sphota', is revealed by the non-eternal words called 'dhvams' and is responsible for conveying the meaning of words This is borne out by the following two etymological explanations of the word 'sphota'

(1) स्फुट्यते—व्यज्यते शब्दैर्वर्णैर्वा ।

(ii) स्फुटयति—प्रकाशयत्यर्थम् or स्फुटति—प्रादुर्भवत्यर्थोऽस्मात् ।

The first refers to its characteristic of being revealed by the words or letters, and the second to its characteristic of conveying the sense.

Since 'sphota' is eternal, it is *niravayava* (without parts), for whatever has *avayavas* is impermanent. As it is without parts there is no scope for order or division in connection with it This 'sphota' is revealed by the comprehension of the last syllable of every word, assisted by the impressions left by the preceding syllables In whatever order these impressions of preceding syllables might arise they would not, at all, affect the *sphota* which is one, without parts, without order and without division It thus corresponds with the *Brahman* of the *Vedāntins*, which is also एक, नित्य, निरवयव, क्मातीत and अक्षण्ड Just as the various entities in the world are the impermanent embodiments of the eternal *Brahman*, so the various non-eternal words in the language are the revealers of the eternal 'sphota' or 'śabda-brahman'

In *Aṣṭādhyāyī* (VI, 1, 123) there is a reference to *Sphotāyana*, a predecessor of Pāṇini So it suggests how old the 'sphota' theory of the grammarians is Prof. A. B. Gajendragadkar says<sup>1</sup> that this theory was evidently developed in opposition to the *Naiyāyikas* and the *Mīmāṃsakas*

1 See "Notes" (p 194) on KS.

who believe in the expressive power of letters and who are hence known as *varṇa-vācaka* *vādins*. According to the grammarians the syllables or words suggest the *sphoṭa* which conveys the sense.

For exposition of *sphoṭa* in Sk. see *Sarvadarśana-saṃgraha*<sup>1</sup> (pp. 299-300), *Sīrabodhinī*<sup>2</sup>, *Siddhānta-candrikā*<sup>3</sup> (p. 85) on *śāstradīpikā*, *Vācaspatya*<sup>4</sup>, *Vākyapadiya* (I, 44 ff) and *Tattvabodha-vārtikā*<sup>5</sup> (pp. 431-430). For exposition of *sphoṭa* in Guj. see *Kāvyavārtā* (pp. 280-284).

P 385 l. 13. *Visarjanīya* as it is uniformly called by the *Prāti-*  
*śāhīyas* and by *Pāṇini* stands for what is ordinarily called *visarga*.  
W. D. Whitney in his work *A Sanskrit Grammar* says on p. 69 —

This "appears to be merely a surd breathing, a final *h*-sound (in the European sense of *h*), uttered in the articulating position of the preceding vowel.

P 385 l. 21. *Arthāpatti* and *anupalabdhi* are admitted as the fifth and the sixth *pramāṇas* by the *Mīmāṃsākas* and some of the *Vedāntins*. Some translate it as presumption while some as implication. *सर्वज्ञ इति वाच्यं - अज्ञानं सर्वज्ञ इति*. It is defined as "उपपत्त्यनेन उपपत्त्यकल्पनमर्थोक्तिः"

In the "Notes" (p. 269) on KP it is said

"It consists in the presumption or supposition of a thing to account for something else on account of our knowledge of that something which is to be accounted for. The stock example of *वर्तमान* is 'यतो देवदत्तो विप्रः स पुत्रः'. The fatness of Devadatta is here *उपपत्त्य* or the thing to be accounted for. We possess the knowledge of Devadatta's fatness. To account for it we presume *वर्तमान* or that he must be eating at night. This is the nature of *वर्तमान*."

Presumption is of two kinds (i) *dr̥ṣṭārthāpatti* and (ii) *śr̥ṣṭārthāpatti*. The former can be rendered as factual actual or virtual presumption and the latter as verbal presumption. *Prabhākara* and his followers recognize the former whereas *Kumārila Bhaṭṭa* and his followers the latter<sup>1</sup>.

There is a very slight difference between *arthāpatti* and *anupalabdhi* (vide Vol. II p. 64 l. 22). The *Jainas* include the former under the latter.

P 386 ll. 3-6. For refutation see p. 392 l. 10.

P 386 ll. 6-7 & p. 397 ll. 3-4. For refutation see p. 393 l. 10 & p. 394 l. 3.

P 397 l. 6. *Anuvāka* means a chapter of the *Vedas*. In the super. com. II iii explained as a *Vaidika* sentence and even one sentence of that type is given as an illustration.

P 397 l. 6. For refutation see p. 398 ll. 4-10.

P 397 l. 16. *अनुवृत्तिः शब्दो* is the first part of I 83 of *Vākyapadiya*. The complete verse is quoted in *Vidyakumudacandra* (p. 769) and in *Syātāntarāvalīkara* (p. 6-0). In the latter it is explained.

1-4 The tract have been given in Notes (pp. 193-194) on KP.

5 For further detail about these two kinds of presumption see "Notes" (pp. 270-271) on KI.

P. 387, l. 23. पुण्य एवेदं हि occurs in *Vājasaneyi-saṁhitā* (XXXI, 2), and *S'vetāśvatara upaniṣad* (III, 15)

P. 387, ll. 29-30 This verse is quoted by Hemacandra in his com. (p 71a) on *Yogasāstra*, and it is attributed to the *Laṅkāras*. It is also quoted by Malayagiri Sūri in his com (p 90) on *Kaṭṭhāyāṇīya* (v 296), and *Rikāśasamuccaya* is mentioned as its source by its editors

P. 388, ll. 7-8 This is an ironical remark.

P. 394, l. 26 'Bhāsā-varganā' is explained in "Notes" (pp 250-251)

P. 396, ll. 7-8 This verse is explained in *Vyomavatī* (p 584) and in the *svopajña* com on *S'āstravārtāsamuccaya* (v 666) Both these explanations are reproduced in the foot-notes of *Nyāyākumudacandra* (p. 553) where this verse is quoted as is the case with *Vyomavatī* (p 384?), *Nyāyamañjarī* (p 31), *Prameyakamalamārtanda* (p 446), *Sammattikā* (p 260) and *Syādvādaratnākara* (p 710)

P. 396, ll. 9-10 This verse with the first foot as 'अन्यथैवास्मिन्नुपाद्' is quoted in NKC (p 553) Here *Vākyapadīya* (II, 425) is mentioned as its source It is quoted with or without a variant in *Vyomavatī* (p 584), *Nyāyamañjarī* (p 31), a Ms (p 44b), of *Nayacakravartī*, *Tattvasaṅgrahapañjikā* (p 280), *Prameyakamalamārtanda* (p 447), *Sammattikā* (pp 177 & 260) and *Syādvādaratnākara* (p 710)

P. 398, l. 3 A particular kind of jewel cures head-ache This quality of this jewel is noted in Vol II on p 15, l. 21

P. 398, l. 10 'Mithyātva' is the opposite of 'samyaktva', a correct belief or faith

P. 398, ll. 25-26 'Avirati' means 'vow-less-ness', 'kasāya' 'passion' and 'yoga' 'activity'

P. 398, l. 26, 'Bandha' means 'bondage'.

P. 401, l. 5. 'Sañtāṅka' is explained as 'sambandha' in the com This word occurs in Vol. II, p. 7, l. 26 and in S'ilāṅka's com (p 134b) on *Sūyagaḍa* (V, 1, 27)

P. 401, ll. 10-11 This is another illustration of *upahāsa*, the first being one given on p 249, l. 3 For others see Vol II, pp 116 & 175. The last is from *Hetubindu*

P. 402, l. 7 The first foot occurs in *S'āstravārtāsamuccaya* (XI, 27 l. v 670) There, too, it seems to be a quotation from some *Bauddha* work. In *Abhidharmakośa* (IV, 2) we have "संस्कृत क्षणिक यत्"

P. 402, ll. 9-10. This verse occurs in *S'āstravārtāsamuccaya* (XI, 27 l. v 670)

P. 403, l. 7 *Ratna traya* means a triad of jewels It comprises right faith, right knowledge and right conduct.

who believe in the expressive power of letters and who are hence known as *varpa-vācaka* *vādins*. According to the grammarians the syllables or words suggest the *sphoṭa* which conveys the sense.

For exposition of *sphoṭa* in Sk. see *Sarvadarśana-saṅgraha*<sup>1</sup> (pp. 299-300) *Sūrabodhinī*<sup>2</sup> *Siddhānta-saṅgraha*<sup>3</sup> (p. 95) on *Sāstra-tīkṣā*, *Vācaspatya*<sup>4</sup> *Vākyapadiya* (I 44 ff) and *Tattvabodha-viśāyini* (pp. 431-436). For exposition of *sphoṭa* in Guj. see *Kāvya-vivara* (pp. 280-284).

P 385 l. 13. *Visarjanīya* as it is uniformly called by the *Prāṭiśākhya* and by Pāṇini, stands for what is ordinarily called *visarga*. W. D. Whitney in his work *A Sanskrit Grammar* says on p. 69 —

This "appears to be merely a surd breathing, a final *h*-sound (in the European sense of *h*), altered in the articulating position of the preceding vowel.

P 385 l. 21. *Arthāpatti* and *anupalabdhi* are admitted as the fifth and the sixth *pramāṇas* by the *Mīmāṃsā* *śāstras* and some of the *Vedāntins*. Some translate it as presumption while some as implication. *नरसः सर्वादि-कस्य न सर्वादि*. It is defined as 'सर्ववस्तुत्वेन उपपन्नकस्य न सर्वादि'.

In the "Notes" (p. 269) on KP it is said:

"It consists in the presumption or supposition of a thing to account for something else on account of our knowledge of that something which is to be accounted for. The stock example of *सर्वादि* is 'रात्रौ देवदत्तो निरा' ॥३॥ The fatness of Devadatta is here *सर्ववस्तु* or the thing to be accounted for. We possess the knowledge of Devadatta's fatness. To account for it we presume *रात्रौ निरा* or that he must be eating at night. This is the nature of *सर्वादि*."

Presumption is of two kinds (i) *dyōtārthāpatti* and (ii) *śrōtārthāpatti*. The former can be rendered as factual, actual or virtual presumption and the latter as verbal presumption. *Prabhākara* and his followers recognize the former whereas *Ānandabhaṭṭa* and his followers the latter<sup>5</sup>.

There is a very slight difference between *arthāpatti* and *anupalabdhi* (vide Vol. II p. 64 l. 102). The *Juīnas* include the former under the latter.

P 386 ll. 3-6. For refutation see p. 302 l. 10.

P 386, ll. 6-7 & p. 397, ll. 3-4. For refutation see p. 303, l. 10 & p. 304 l. 3.

P 397 l. 5. *Anuvāka* means a chapter of the *Vedas*. In the super-com. it is explained as a *Valdika* sentence and even one sentence of that type is given as an illustration.

P 397 l. 6. For refutation see p. 304 ll. 4-10.

P 397 l. 10. *सर्ववस्तुत्वेन* is the first part of I 83 of *Vākyapadiya*. The complete verse is quoted in *Vākyapadiya-mudrā-candra* (p. 759) and in *Syāmalakṣaṇa-nibhaṇa* (p. 600). In the latter it is explained.

1-4 Extract have been given in "Notes" (pp. 193-194) on ES.

5 For further details about these two kinds of presumption see "Notes" (pp. 270-271) on KP.

P. 4, l 5 Why an external thing cannot be an *avyavahārikā*, is the topic that is commenced here

P 4, l 6 For refutation see p. 43, ll. 9-11

P 4, l 25 In Dharmottara's com (p. 122) on *Nyāyabindu* (III) we come across the line "असर्वगत द्रव्यपरिमाण मूर्ति."

P 4, ll 26-29 *Dravya* is nine-fold inasmuch as it comprises (i) earth, (ii) water, (iii) fire, (iv) wind, (v) space, (vi) time, (vii) direction, (viii) soul and (ix) mind. Of these the first four and the last are limited in space whereas the rest are all-pervading. The dimension of the earth etc. which are not all-pervading, is called 'mūrti'.

P 5, l 5. For refutation see p. 43, l 11 & p. 44, l 3.

P. 5, l 26. प्रसार्यपादार्पणप्रायम् means. (this is) like giving a foot by stretching it to one who wishes to catch it. It thus comes to propounding that very view which the opponent wants to uphold. This may remind one of 'pādaprasārika' *nyāya* noted in *Larukha Nyāyāṅgalī* (pt. 2, pp. 46-47).

P. 6, l 28 'Bāhyārthavādīn' means one who accepts the reality of external objects. This phrase occurs on p 7, l 12

P. 7, l 6 'Pala' means a weight equal to 4 *karṣas*. See p. 323

P 7, l 12 'Abhisandhi' means 'implied sense' (of the passage).

P 7, l 26. घटाकोटिसण्टकुमाटीकते lit means 'comes within the range of reasoning-propriety'

P 8 l 25 'Kṣīna-nīra-nyāya' is an apposite illustration of milk and water. It is used to point out the most intimate union of two or more things. The oldest example known to me, is in *Mahābhāṣya* (p 208)

on l 2 32 It is as under —

"क्षीरोदके सम्यक्त आमिश्रीभूतत्वात् शयते कियत् क्षीरं कियदुदकं कसिन्नवकाशे क्षीरं कसिन्नवकाशे उदकमिति ।"

Writers on rhetorics<sup>1</sup> employ this *nyāya* to exemplify the figure called *sankara* (commixture) in which there is a combination of other things. It differs from *samsreṭi* (collocation) which is compared to the union between rice and sesamum, which is less intimate and easily distinguishable. There is a third kind of combination which is likened to that of man and lion. All these three kinds are noted in *Kuvalayananda* (p 337)

P 9, ll. 7-8 & p 10, ll 3-4 For refutation see p 45, ll 6-9

P. 9, l. 12 'Saptapūyādaḥ' means in a collection of seven *pūlas* (bundles) etc. The Guj. word पूकी is based upon the word 'pūlikā'

P 10, ll 4-7. For refutation see p 49, ll 3-7

P 11, ll. 9-10 दुष्टकेशविज्ञान means knowledge of wicked hair, etc.

See "Notes" (p 291)

<sup>1</sup> Cf "एषा 'तिलतण्डुल'न्यायेन मिश्रत्वं ससृष्टिः । 'क्षीरनीर'न्यायेन तु सङ्करः ।"



78

P 1 L 13 14 p. 2 L 3-9 & p. 3 L 3-5 These point out the reasons an external thing cannot be paradigmatic and establish their non-existence by means of paradigms

P 2, ll. 3-4. For refutation see p. 12, ll. 6-11 & p. 13 ll. 8-4.

P 11 7-8. For refutation see p. 16 L. 6.

P 2.1.17 Alaya occurs in Vol. I on pp. 252 and 254.

P 3, L 5. As noted on p. 8 the *Vaisnavas* divide all cognizable in the world into seven categories, one of which is *guna*. This *guna*

According to grammarians *paramā* *utra* is a jili and *paramā* *u* a fill-in-the word.

¶ 3, 11, 6-7 & p 4 11, 3-4. That an external thing cannot be a colle  
of paramd us is here being established.

1 This number refers to Vol. II and the same thing is to be understood relative to when a page of Vol. I will be alluded to, Vol. I will be specifically mentioned.

-2 1 4 6 7 8 9

3 For the same is of this view etc. see "Note" (pp. 233-234) on K1

P. 4, l 5. Why an external thing cannot be an *avyavahārikam*, is the topic that is commenced here

P 4, l 6 For refutation see p. 43, ll. 9-11

P 4, l. 25 In Dharmottara's com. (p. 122) on *Nyāyabindu* (III) we come across the line "असर्वगतं द्रव्यपरिमाणं सूति"

P 4, ll 26-29. *Dravya* is nine-fold inasmuch as it comprises (i) earth, (ii) water, (iii) fire, (iv) wind, (v) space, (vi) time, (vii) direction, (viii) soul and (ix) mind. Of these the first four and the last are limited in space whereas the rest are all-pervading. The dimension of the earth etc. which are not all-pervading, is called 'mūrti'.

P 5, l 5 For refutation see p 43, l. 11 & p. 44, l 3.

P. 5, l 26 प्रसायपादार्पणप्रायम् means (this is) like giving a foot by stretching it to one who wishes to catch it. It thus comes to propounding that very view which the opponent wants to uphold. This may remind one of 'pādaprasārika' nyāya noted in *Laukhika Nyāyāṅgula* (pt. 2, pp. 46-47)

P. 6, l. 28 'Bāhyārthavādīn' means one who accepts the reality of external objects. This phrase occurs on p 7, l 12

P 7, l 6 'Pala' means a weight equal to 4 *kāṣas*. See p. 323

P 7, l. 12 'Abhisandhi' means 'implied sense' (of the passage)

P 7, l. 26 वटाकोटिसण्टङ्कमाटीकते lit. means 'comes within the range of reasoning-propriety'.

P 8 l. 25 'Kṣīra-nīra-nyāya' is an apposite illustration of milk and water. It is used to point out the most intimate union of two or more things. The oldest example known to me, is in *Mahābhāṣya* (p. 208)

on l 2 32 It is as under —

"क्षीरोदके संयुक्तं आमिश्रीभूतत्वाच्च ज्ञायते कियत् क्षीरं कियद्दुदकं कसिन्नवकाशे क्षीरं कसिन्नवकाश उदकमिति ।"

Writers on rhetorics employ this *nyāya* to exemplify the figure called *sankara* (commixture) in which there is a combination of other things. It differs from *samsrṣṭi* (collocation) which is compared to the union between rice and sesamum, which is less intimate and easily distinguishable. There is a third kind of combination which is likened to that of man and lion. All these three kinds are noted in *Kuvalayananda* (p 337)

P 9, ll 7-8 & p 10, ll 3-4 For refutation see p 45, ll 6-9

P. 9, l. 12 'Saptapūlyādaḥ' means in a collection of seven *pūlas* (bundles) etc. The Guj. word पूली is based upon the word 'pūlkā'

P 10, ll 4-7. For refutation see p 49, ll. 3-7.

P 11, ll. 9-10 दुष्टकेशविज्ञान means knowledge of wicked hair, etc. See "Notes" (p 291)

1 Cf "एषां 'तिलतण्डुल'न्यायेन मिश्रत्वं संसृष्टिः । 'क्षीरनीर'न्यायेन तु संकरः ।"

—*Alankāra-sarvasva* (p 192)

P 11 l. 20. Skandha means an aggregate of paramāṇus.

P 12 l. 3. The line in question does not occur word for word, but its substance is found on p. 1. Same is the case with ll. 5-6. For their substance see p. 2.

p. 13 l. 8. Arvāg-dṛś means non-omniscient (see l. 24.) This phrase occurs on p. 14 l. 20 and on p. 226 l. 18.

P 14 l. 3. 'Śleṣma (Guj. શ્લેષ્મ) means phlegm

P 14 l. 3. 'Saraspa (Guj. સરાસ) means a mustard. It has two other meanings (i) a small measure of weight and (ii) a kind of poison but they are not relevant here.

P 14 l. 3. વાત્સ occurs in Vol. I p. 236 l. 27. It means faulty and it is opposed to amala. See p. 14 l. 8.

P 14 l. 20. I take bhāvanikā to be same as bhāva meaning purposeful. This word occurs on p. 41 l. 13.

P 15 l. 9. Pudgalastikāya is one of the five dravyas explained in "Notes" on p. 316. It means matter and it has colour taste smell and touch. Of the six dravyas this is the only dravya of which the *pradeśas* get separated from the original substance. Thus it is the only dravya which has paramāṇu. Each and every paramāṇu is *nirāśa* i. e. it has colour etc. As stated on p. 22 it has one kind of taste out of five, one kind of smell out of two one kind of colour out of five, and two types<sup>1</sup> of touch (out of four viz. hot and cold smooth and rough) and it is inferred from its product (say a jar). It occupies one *pradeśa*, and it has a *sparsa* (touch) of seven *pradeśas* (vide p. 10).

The Vaiśeṣikas believe that a paramāṇu is associated with colour etc. which are *anirāśa*. See p. 24 ll. 28-29.

P 17 l. 24. The Jīnās do not look upon a paramāṇu as absolutely *nirāśa*. For they believe that it is *nirāśa* from the stand point of dravya while it is *śāśa* from the stand point of *pariyāya*. See p. 10 ll. 4-5.

P 10 ll. 5-6. એ જગુ occurs with a variant એવજગુ in v. 432 in *1 śeṣa*. So the entry 'એવજગુ' (17) in A1 p. I p. 2 should be discarded. This quotation means that a paramāṇu occupies one *pradeśa* and it is in contact with seven *pradeśas*. This quotation is cited by Mādadhārin Hemacandra in his com. (p. 107-) on *1 śeṣa* (v. 2659).

P 10 l. 6. By *muni-dravastana* is meant the word of the best of the saints. Can be equated with Jinasthāna G21 the author of *1 śeṣa* where the quotation એ...જગુ with a slight variation forms the second item out of v. 43 the first being as under —

એવજગુ એ જગુ એ જગુ એ જગુ

1. The two types sh. ll. n. ll. of cjj. it. (ures) L. e. they cannot be both hot and cold both smooth and rough.

P. 22, ll. 5-6. This verse occurs as a quotation<sup>1</sup> in the *Bhāṣya* (p. 365) on TS (II, 25).

P. 22, l. 8 'Anye' means a section of the *Bauddhas* known as 'Sautrāntika' (vide ll. 20 & 24). This section believes that it is not one and the same *paramānu* that has colour, taste, smell and touch as well, but that there are four types of *paramānus* according as they have one of these at a time. They are named as *rūpānu*, (ii) *rasānu* (iii) *gandhānu* and *sparsānu*.

P. 25, ll. 6-8. See pp. 121 & 122 where these lines occur.

P. 25, l. 12 'Bādairbhavanti' means 'become gross', 'Bādara' has 'sthūra' as its synonym. See p. 26.

P. 26, l. 7 'Vajra', a homonym, here means a diamond. A diamond and a *bhānda* (? *bhṛndī*), though equal in weight, differ in value!

P. 26, l. 25 'Karsa', a homonym, here means a weight of gold or silver equal to sixteen *māṣas*. From Kautilya's *Arthasāstra* (II. 18. 17) we learn,

10 *dhānya-māṣas* = 1 *suvar na-māṣaka*

5 *guṇjās* = 1 " "

16 *suvar na-māṣakas* = 1 *larṣa* or *suvarna*

4 *larṣas* = 1 *pala*

For other details see Appendix II of *Gaṇtatīlaka*.

P. 27, l. 6 उत्पादव्ययधैव्ययुक्तं सत् is a *Jaina* definition of reality. For, according to Jainism it is characterized by origination, dissolution and permanence. This definition is challenged by the objector, and his objections are answered by Haribhadra. This topic is expounded by him in his comment on TS (V, 29), but its wording differs. So one cannot say which of these two expositions is first.

The *Jaina* notion of origination, dissolution and permanence is explained by Candrasena Sūri in *Utpādādisiddhi* and its *svopajña* comment.

P. 29, l. 16 'Aksaragamanikā' lit. means explanation of letters. For further particulars see "Notes" (pp. 249 & 310).

P. 33, ll. 22-23 'Granthāntara' means another work. Neither in the comment nor in the super-comment there is mention of the name of this work. But this much seems to be certain that it is a *Bauddha* work.

P. 34, l. 3 'Bodhamātratattvavāda' means *viññānavāda* i.e. *Yogācāra*.

P. 40 l. 27 'Kuṅkuma' means 'saffron'. This word occurs in *Nītiśataka* (I, 10, 25) and *Tisatthimamahāpurisagunālankāra* (I, 16). The Gujar word કુકુ based upon this word does not mean saffron at least now-a-days.

P. 41, ll. 7-8. According to the *Jainas*, an *avayavin* is not entirely different from the *avagavaś* constituting it, for, the former is only the modification of the oneness of the latter.

1 From this and such other quotations one can infer that TS is not the first Śk. work of the *Jainas*.

P 41 l. 9 Samandbhāra means total darkness. Darkness is one of the manifestations of matter See TS (V 24) and Siddhasena's com. (pp. 363-364) on it.

P 41 l. 25 Ūrdhva means hereafter See "Notes" (p. 326).

P 51, l. 11 For refutation see p. 72. This quotation is cited and refuted in *Aṣṭasāṭi* (vide the edn. of *Aṣṭasāṭi* p. 242). Its first hemistich is same as that of *Nyāyavivēka* (v 83).

P 54, l. 19 'Pakṣadharmatva' means the state of being a *dharma* of *pakṣa*. *Pakṣa* is the place where the thing to be proved exists. *Pakṣadharmatva* is according to the *Bauddhas* one of the characteristics of a true *keśu*, other two being *asapakṣatva* and *vipakṣavyakṛtī*. The *Nāyāyikas* admit all these three characteristics and add two more viz. *abādhitatva* and *anupratipakṣatva*. The *Jainas* however recognise *avindbhāva* alone as the characteristic of a true *keśu*. For details see "Notes" (pp. 126-128) on *Nyāyakūsumāṇjali*.

P 56 l. 4. Fallacies of a *keśu* are of three kinds *asiddha* (unproved), *viruddha* (contradictory) and *anaikāntika* (inconclusive). Of them the *asiddha keśu* is one the existence of which is not ascertained. *Viruddha keśu* is inseparably connected with the antithesis of *sādhya* (what is to be proved). *Anaikāntika keśu* is found in *pakṣa*, *asapakṣa* and *vipakṣa*. For details see "Notes" (pp. 185-186) on N K.

P 56 ll. 5-8 'यद्यथा विविधैः' occurs as the first foot of v 367 (i.e. IV 130) of *S'āradvāṭīśāstramūlā*. Originally it belongs to Vasubandhu's *Abhidharmakośa* (I 48). The pertinent verse is as under —

यद्यथा विविधैः निम्ना वनो जडकुलः ।

यद्यथा विविधैः देवैः च द्वापराब्जास्त्रिधाः सृजताः पृथक् ।

The *Bauddhas* hold that there are 18 *dāṭṭas* as under:—

rūpa	caḥya	caḥya-vijñāna
śabda	śrōtra	śrōtra vijñāna
gandha	ghrāṇa	ghrāṇa-vijñāna
rasa	jihvā	jihvā-vijñāna
spraṣṭavya	kāya	kāya-vijñāna
dharma	manas	mano-vijñāna

Of them the 1st, 4th, 7th 10th and 18th, which are the five external *dāṭṭas* are of two types (i) cognizable by the sense-organs viz. sense of sight etc. and (ii) cognizable by mind. The remaining thirteen *dāṭṭas* are cognizable by mind only.

P 57 ll. 4-13 p. 58, 3-10 & p. 59 ll. 3-10. Hereby it is shown that the *keśu* is *viruddha*.

P 60, ll. 3-6, p. 61 ll. 3-8 & p. 62, ll. 3-7 That the *keśu* is *anaikāntika* is proved here.

P 61 l. 14 Buddha-S'āradvāṭīputrodaya. According to Vasubandhu's com. on *Abhidharmakośa* (vol. I) S'āradvāṭīputrodaya is the

one meant here? Muncandra Sūri takes him to be one who adorned the *Bauddha* canon,

P 62, l. 7 & p 63 That the *hetu* is *asiddha* is pointed out here.

P 63, l 12, p 64, ll 3-7, p 65, ll 3-7 & p. 68, ll. 3-4 Here 'a view of the *Mīmāṃsakas* is noted and refuted

P 64, l. 12 ज्ञाते त्वनुमानादवगच्छति is a quotation that occurs on p 70, l. 12 whence it can be inferred that it belongs to a *Bhāṣya* on *Jarminīyāsūtra*.

P 64, ll 3-4 These seem to be a substance of the following verse of *Mīmāṃsās'lokavārtika* (p. 318).

“नान्यथा कथं सदभावो दृष्टः सद्यपपद्यते ।

ज्ञानं चेन्नेत्यतः पश्चात् प्रयाणमुपजायते ॥१८२॥”

P. 64, l. 30 'Leṣṭu' (Guy. लड्डु) means a lump of earth, clod This word occurs on p 69, l. 17. Its Paīya equivalent 'leṭṭhu' occurs in *Vīśeṣā* (v. 2496), and *Oṣavārya*

P. 67, l. 24 अनुपसितगुरोर्वच means this is the the speech of one who has not served the preceptor.

P 67, l. 26 तिलतुपत्रिसायमात्रम् means even one-third of a husk of sesamum

P 68, l. 5 Here the word 'guru' in 'असदगुरुमि' means a 'pūrvācārya' (vide l. 12) and not the direct preceptor. For a similar use see intro. (p. XXVI) of A J P (vol I)

P 68, l 17 'Pāmara' is here a noun and not an adjective It hence means (i) an idiot; (ii) a wicked man and (iii) a low man. I take it to mean a helpless man

P 70, l 12 Is this *Bhāṣyakāra* *S'abarasvāmin*?

P 70, l. 28 By 'Bhaṭṭa' is meant 'Kumārila Bhaṭṭa'

P 75, ll 23-24 A dream is not altogether an unreality. The causes of a dream are (iv) the objects experienced, seen, thought of and heard, (v) the results of *prakṛti* such as phlegm etc., (vi) a celestial being, (vii) a country having a great quantity of water, (viii) merit and (ix) demerit. Hence a dream is not a non-entity like a flower in the sky

P. 76, ll. 5-6 *Vijñāna* may be absolutely *grāhya*, *grāhaka*, both or none. Each of these four possibilities is untenable, as each is faulty in one way or other

P. 80, l 6 See p 83, l. 5

P 81, ll 6-7 For refutation see p 83, ll 3-5

P 89, ll. 20-21 न हि सुशिक्षितोऽपि कश्चित् स्व स्कन्धमारोहति This means that no one though well-trained mounts on his own shoulder This idea is met with in *S'āṅkarabhāṣya*

P 95, ll. 4 & 18 'Kāraka' means 'productive' and 'jñāpaka' 'indicative' or 'informative' A *kāraka* *hetu* is the cause It actually produces or brings into existence a certain thing or a certain state of affairs.

A seed of a sprout is an example of it. A *jñāpaka-ketu* merely indicates i. e. informs us of a certain thing or a certain state of affairs. For instance smoke on the mountain informs us that the mountain possesses fire.

In poetry the *Aśta* is two-fold productive and indicative.<sup>1</sup> In *Kāvyaśāstra* (II 235c) of Daṇḍin we have “अष्टादश” That there are two kinds of *Aśta* is borne out by *Agnipurāṇa* (CCU XLIV). There it is said

\*આમનો પાપક રસી રિખા સોડ્યુપકુમ્પતે । ૧

The upper line is as below and it defines Actus:

\*निपाथविनिपाथेक्ष एवमवर्ति सायकः ॥ १९॥

A *kāraṇa* *hetu* is also called '*nūpādana* *hetu*' and it forms the proper province of *kūrya* *linga* whereas a *jñāpaka* *hetu* that of inference.<sup>2</sup>

Two poetical examples of each of the *kiraka-śloka* and *śūlapada-śloka* are given in *Kūṣṭhāraṇa* (II). They are:

- (I) अवस्थान्मोक्षिणीयचन्दनद्वयसह ।  
यस्यारक्षति सर्वस्य प्रीतिं मलयमावनः ॥ १११ ॥"
- (II) "वन्द्यमादयमादय रक्षता मलयनिर्मातृ ।  
वसिष्ठमादयमादय वन्द्योऽयमुपस्थितः ॥ ११२ ॥
- (III) "गन्तोऽयमर्थो गन्तोऽयमुपस्थितः कामाक्ष दक्षिणः ।  
हर्षात्मा गन्तोऽयमप्यवस्थान्मोक्षिणी ॥ ११३ ॥"
- (IV) "अप्यवस्थान्मोक्षिणीयचन्दनद्वयसह ।  
हर्षोऽयमर्थो गन्तोऽयमुपस्थितः कामाक्ष दक्षिणः ॥ ११४ ॥

(1) Here the fragrant wind actually produces delight.

(ii) Here the fragrant and cool breeze is expected actually to cause the death of travellers who are separated and unhappy

(ii) Here the free expressions in the first hemistich indicate a particular time of the day viz. evening

(iv) Here the torments of her body find ease that her mind is  
 afflicted with love

P 95 11 11 12. For refutation see p. 97 L 8.

1 P. 1.13 & p. 60 L. 2. For refutation see p 97 IL 11-12 &  
p 99 L. 2.

P 00 11 2-4. CL 1.4 of p. 41 of Vol. I. Asaiahbinires a means  
wrong attachment

I don't like that in and below. In a M.A. as we go on reading it the idea of the leaf that a seal is placed below and hence it is justifiable to use the word in the sense. In modern terminology it means *supra*. Similarly *infra* means *below* but here it means *infra*.

I LI Nam system man ul absolute destruction at  
the extent of all the destroyed

1. The first of these is the fact that the Commission has not yet received any information from the Government of the United States regarding the results of its investigation of the activities of the Committee for the Liberation of the Americas (CLA) in the United States.

2. Fuel and Gas Notes (p. 71) on K.

P 101, l. 3 नावश्यं भवन्ति Is this a quotation? It occurs on p 115, l 19.

P 101, l 8 'Mahānasa' means a kitchen, and even 'anās' a homonym means the same Thus the adjective 'mahat'<sup>1</sup> is here superfluous. A parallel instance is furnished by the word 'mahendra' The Pāīya equivalent 'mahānasa' occurs in *Nāyādharmakāhā* (I, 8), *Gāhāsattasā* (v. 13) etc

P 101, l 29 Valmika, a homonym, here means an ant-hill (Guj. राफ्फो). This word occurs on p 112, l 11 and in *Meghadūta* (I, 15) Its Pāīya equivalent 'vammīa' is met with in *Sūyagada* (II, 1, 26)

P. 103, ll 5-7 For refutation see p 108, ll 12-13

P 104, l. 3 'S'akramūdhana' means an ant-hill, and thus it is a synonym of 'valmika'

P 106, l 3 'Vidhyāpita' means extinguished How this form is arrived at is a matter where scholars differ

(i) In *Siddhahemacandra* (VIII, 2, 28) we have the sūtra viz. "इन्धौ ज्ञा" This is explained in the *svopajñā* com as under —

"इन्धौ धातौ सञ्जुक्तस्य ज्ञा इत्यादेशो भवति । समिज्ज्ञाह । विज्ज्ञाह"

This suggests that विज्ज्ञा is derived from the Samskrta root इन्ध् with वि. Its causal will be विज्ज्ञाव The Samskrta equivalent of it is the basis in 'vidhyāpita'.

(ii) Some derive विज्ज्ञाव = विज्ज्ञाव from विध्यापय्, the Samskrta root being धै with the preposition वि

(iii) Some suggest that विज्ज्ञाव is derived from विध्यापय्, the Samskrta root being धा, with the preposition वि

(iv) Some believe that विध्यापय् is a Sanskritization of the Pāīya विज्ज्ञाव, for, if we leave aside the *Jaina* Samskrta literature, no form of विध्यापय् is to be found In this connection I may say that I, too, have not come across any form of it in non-Jaina Samskrta literature In the *Jaina* literature, the oldest example<sup>2</sup> where 'vidhyāpita' occurs, is *Kalyānamandirastotra* of Siddhasena Divākara If this authorship can be proved to be wrong, the present instance occurring in AJP is the oldest Some of the Pāīya forms are found as under —

विज्ज्ञाज—*Nāyādharmakāhā* (I, I, p 66 & I, 14, p 190), *Paumacariya* (V, 182)

विज्ज्ञवियव्व—*Paumacariya* (LXXVIII, 37)

विज्ज्ञ इ—*Gāhāsattasā* (v 430)

1 'Mahat' compounded with the word 'brāhmarā' implies censure. Cf.—

"शदखे तैले तथा मासे वैचे ज्योतिषिके दिजे ।

यात्राया पथि निद्राया महच्छब्दो न दीयते ॥"

2 For other examples see my Samskrta intro (pp 32-33) to *Bhakti-mara*, *Kalyānamandira* and *Nā-*



विष्णुपात्र—*Gaṇḍavāha* (v 154).

विष्णुविग्रह—*Paṭmacariya* (XX, 92) and *Gaṇḍaśāstra* (v 333).

विष्णुविग्रह—*Paṭmacariya* (v 407).

विष्णुपात्र—*Gaṇḍavāha* (v 119).

विष्णुपात्र—*Santhāraṇa* (v 100).

P 110 L 5. *Pratipaccandra* means the moon on the first day the new moon particularly revered and saluted by some people. This phrase occurs in *Raghuvamśa* (VIII, 65). Mallinātha explains it as under—

“प्रतिपद्यन्तेन चर्चनीयो वसिष्ठाद्येन । प्रतिपद्यन्तेन विधीयात् सर्वे प्रतिपदि चन्द्रसार्वभौमः”

This phrase is met with in the state-śeal of Śivāji. The pertinent portion of the śeal is as under—

प्रतिपद्यन्तेन चर्चनीयो वसिष्ठाद्येन ।

शारङ्गदिवसीया शुभं मया राजते ॥”

The *Pāṭya* and *Guj.* equivalents of *pratipad* are *paḍivaya* and *paḍavo* respectively and each of them means the first day of either of the fortnights bright or dark-half. But *pratipaccandra* should be taken as the moon of the second day of the bright-half of the moon for the moon cannot be seen on the first day with naked eye, and if it is seen on that day then that day is really the second and not the first, and people regard it also so.

P 110 L 10. *Sthali* (*Guj.* *સલી*) means (i) an earthen pot or pan, a cooking pot and (ii) a particular vessel used in the preparation of *soma*. These are the meanings given in *Valḍya's The Standard Sanskrit English Dictionary*.

P 110 L 10. *Cullī* a homonym here means a fire-place. This may remind a *Gujarāṭī* of *cālo*.

P 110 ll 23-20 & p. 111 L 26.

P 114, L 3. *Antarjāyabhāva* means *વિજ્ઞાનવદા*.

P 115 L 9. *Vartikakāra* means *Dharmakīrti*.

P 116 ll 5-0. *Vihāra-kakṣā-praveśaṇa* literally means entering an apartment of the monastery. So this is another instance of an *upahāsa vacana*. See Notes (p. 319).

P 121 ll 8-11 & pp. 122-123. That there is reality of external objects, is established even by the words of the *āpta*.

P 122 ll 7 & 0 and p. 123 L 22. The three *dhātus* are explained as under in *Systems of Buddhist Thought* (p. 72)—

...suffering is not limited merely to the human world but spreads over all the six abodes of existence or “*gati*” as they are technically called, i.e. hell (*niya*), the golden world (*pari-loka*), among brute beasts (*tiya*), the human world (*manuṣya-loka*), the world of demons (*asura-loka*) and the world of gods (*deva-loka*). These six existences are classified into three realms (*dhātu*)—the Realm of Desire (*kāmadhātu*), the Realm of Form (*rūpādhātu*) and the Realm of Formless (*arūpādhātu*).

The Realm of Desire (Kāmadhātu) embraces the first five *gatis* and six out of the 28 sub-divisions of the *deva-loka* or the world of gods. The Realm of Form (Rūpadhātu) consists of 18 out of the 28 subdivisions which make up the world of gods, the Realm of Formlessness (*Arūpadhātu*) consists of the four remaining subdivisions of the world of gods."

P 122, ll 11 & 27 'Dāna-pāramitā' means the perfection (climax) of donation. Similarly 'sīla-pāramitā' means the climax of conduct. In all there are ten *pāramitās*, the remaining eight having a reference to *lṣānti* (patience), *vīrya* (strenuousness), *dhyāna* (meditation), *prajñā* (intelligence), *upāya* (employment of right means), *pranidhāna* (resoluteness), *bala* (strength) and *jñāna* (knowledge). The word 'pāramitā' occurs on p 199, l 18 and the phrase 'dāna-pāramitā' on p. 199, l 28.

P 125, l 5 'Arhanmata' means the doctrine of the *Jana Tirthan-laras* i.e. Jainism.

P 126, l 4 The complete verse is quoted in NKC (p 165), *Nyāya-vinścayatīlā* (p 135) and in *Prameyavatnamālā* (p. 48).

P. 126, ll 6-7 आदाय निभाव्यतामेतत्. This means may you see-ponder upon this by taking the lamp of reasoning and by discarding the darkness of undue attachment to your system of philosophy.

P 126, l 28 'Dhaukana' means offering, presenting.

P 131, l 10 & p 133, l 9 'Kṛta-nās'a'<sup>1</sup> means what is done is passing away into nothing, leaving no consequence behind.

P 131, l 10 & p 133, l 9 'Akṛtābhyupagama'<sup>2</sup> means liability for what is not done i.e. experiencing the fruits of acts for which one has not been responsible.

P 132, ll 6-11 This is challenged on p 135, ll 9-10.

P 132, l 10 'Nyāya' a homonym, here means a rule and not an apposite illustration. Same is the case with the word 'nyāya' occurring on p 162, l 4 and explained as 'niyama' in its com.

P 133, ll 9-10 See p 190, ll 10-11.

P 133, l 11 See p 190, l 11 and p. 191, l 3.

P 134, ll 3-5. See p 191, ll 7-9.

P 134, ll 9-10 This verse occurs [in *S'āstravārtasamuccaya* but there it is a quotation from some other work as can be inferred from 'यथोक्तमसद्भूदे' occurring on p 133, l, 27.

P 134, l 10. 'Karpāsa' (Guj 'kapāsa') means a cotton plant.

P. 135, l. 3 'Rasāyana' means a medicine prolonging life, an elixir. This word occurs in *Uttararāmacarita* (I v 36). Its Pāli equivalent 'rasāyana' is met with in *Vvāgasūya* (I, 7).

1-2 These two may remind one of SM (com on v. 18) of five evil consequences arising from *ksara-bhanga-vāda*, two being those noted here.

विष्णुवा—*Gaṇḍavaha* (v 154).

विष्णुविष्णु—*Paṇḍavāriya* (XX, 92) and *Gaṇḍavāriya* (v 383).

विष्णुविष्णु—*Paṇḍavāriya* (v 407).

विष्णुवा—*Gaṇḍavaha* (v 119).

विष्णुवा—*Santharaga* (v 109).

P 110 l. 5. *Pratipaccandra* means the moon on the first day the new moon particularly revered and saluted by some people. This phrase occurs in *Raghuvaṃśa* (VIII, 65). Mallinātha explains it as under —

“प्रतिपद्यन्ते विष्णुं दृष्ट्वा नो न विष्णुं दृष्ट्वा । प्रतिपद्यन्ते विष्णुं दृष्ट्वा नो न विष्णुं दृष्ट्वा ।”

This phrase is met with in the state-seal of Śivāji. The pertinent portion of the seal is as under —

प्रतिपद्यन्ते विष्णुं दृष्ट्वा नो न विष्णुं दृष्ट्वा ।  
आर्यसमुद्रिषीणा मुद्रा यन्त्राय एवमेव ॥

The Pāli and Guj. equivalents of *pratipad* are *paḍivaya* and *paḍavo* respectively and each of them means the first day of either of the fortnights bright or dark half. But *pratipaccandra* should be taken as the moon of the second day of the bright-half of the moon for the moon cannot be seen on the first day with naked eye, and if it is seen on that day then that day is really the second and not the first, and people regard it also so.

P 110 l. 10. *Sthali* (Guj. *sthalī*) means (i) an earthen pot or pan, a cooking pot and (u) a particular vessel used in the preparation of soma. These are the meanings given in *Vaidya's The Standard Sanskrit English Dictionary*.

P 110 l. 10. *Calu* a homonym here means a fire-place. This may remind a Gujarātī of *cōlo*.

P 110 ll. 23-29 & p. 111 l. 26.

P 114, l. 3. *Antaryāyabhāra* means 'vijñānavāda'.

P 115 l. 9. *Vārtikakāra* means *Dharmakīrti*.

P 116 ll. 5-8. *Vihāra kakeṣa praveśana* literally means entering an apartment of the monastery. So this is another instance of an 'upahāsa vacana'. See Notes (p. 319).

P 121 ll. 8-11 & pp. 122-123. That there is reality of external objects, is established even by the words of the *Āpta*.

P 12 ll. 7 & 80 and p. 123 l. 2. The three *dāntas* are explained as under in *History of Buddhist Thought* (p. 72).—

“... all things are not limited merely to the human world but spread over all the six abodes of existence or ‘gati’ as they are technically called, i.e. hell (‘niraya’), the goblin world (*preta-loka*), life among brute beasts (*tyāgiya*), the human world (*manuṣya-loka*), the world of demons (*asura-loka*) and the world of gods (*deva-loka*). These six existences are classified into three realms (*dāntas*) viz., the Realm of Desire (*kāma dānta*), the Realm of Form (*Rūpādānta*) and the Realm of Formless (*Arūpādānta*).



P 135 l. 5. *Lakṣā* (Guj *lakha*) is a kind of red dye. It is obtained from the cochineal insect and is produced by a number of trees of the *Species Ficus*. It was largely used as an article of decoration by women. The word *lakṣā* occurs in *Abhyāśanas'ākuntala* (IV v 4) and *Kirdār-janya* (V 23). Its Pālya equivalent *lakṣhā* is met with in *Nāyādharmakāṇḍa* (I, 1 p. 24).

P 135 ll. 6 & 18. *Mātuliṅga* (Marāṭhī *mahāluṅga* or *māvalaṅga*) is the name of a kind of citron tree and that of its fruit as well. *Bijapāraka* is its synonym and this may remind a Gujarāṭī of *bijorum*. The word *mātuliṅga* occurs in *Mālatīmādhava* (VI, v 10) and its Pālya equivalent *mātuliṅga* in *Rāyappasenaṅga* (a. ). *Bijāraya* occurs in *Mālavikāgnimitra* (III p. 37). This fruit is used in a ceremony known as *grahasānti*. It is considered auspicious like the coconut and fit to be presented to a great personage at a visit. In some Jaina temples a silver piece having the shape of a citron elongated both ways and usually gilt with gold is placed on the palm of the main idol of a Jaina *Tīrthāṅkara*.

P 135 l. 7. *Vaiśaṇa* means slaughter and anguish. Here the latter meaning is relevant. In the com. it is explained as *vyasana* meaning addledness.

P 136 ll. 8-10. For refutation see p. 205 l. 11.

P 136 ll. 11-12 & p. 137 ll. 3-5. According to your belief there is no scope for a cause and an effect. From what sort of a cause, is the effect that is being generated produced? Is this that cause which has perished? Or is it one that is unperished? Or is it one which has both perished and not perished? Further does the many fold cause generate an effect of one nature or an effect of many a nature? Besides, is it the one cause that generates an effect of one nature or an effect of many a nature? Thus three possibilities are suggested regarding the origin of an effect, and two pertaining to the nature of the effect associated with two types of the cause. That the first three possibilities are untenable is shown on pp. 137-150. This is followed by the refutation of the other possibilities. See pp. 150-153, p. 153, p. 153 and p. 153 respectively.

P 138 l. 16. Is it *Dharmakīrti* who is alluded to by *tārka* *cōdāmaṇi*?

P 145 ll. 6 & 27. *Pratīyoga* has been very well explained by *Abhyāse* in his *Notes* (pp. 197-198) on *Tarka-saṁgraha*. So I shall here reproduce what he has said there —

"The idea of a *प्रतियोगि* is one of those conceptions which are more easy to understand than to define; and consequently various definitions of *प्रतियोगि* are given according to the standpoints from which the writers view it. *प्रतियोगि* is no doubt relation but how can there be any relation between existence (*वस्तु*) and non-existence, between thing and nothing? *वस्तु* however is an independent entity according to *Nyāya* and hence this relation is possible. Besides *प्रतियोगि* is not an objective connection between two external things:

it is truly speaking a purely subjective relation existing between the subjective notions of those things. Though the things may be non-existent and immaterial, their notions are real enough to allow a relation between them. Thus an *अभाव* may be pure negation, but the notion of *अभाव* is positive and really exists in the mind, and it must therefore have some external object to which it corresponds. *अभाव* itself cannot be this object because it has no positive existence, and hence this object by which the notion of *अभाव* is produced and is to be explained must be found among the six positive *padārthas*. That *मावपदार्थ* therefore by which a particular notion of *अभाव* is explained is called the *प्रतियोगी* of that *अभाव*. A *घट* is thus called the *प्रतियोगी* of *घटाभाव*, and *पट* of *पटाभाव*, because the notions of those two negations depend for their existence on the prior knowledge of *घट* and *पट* respectively. This is one kind of *प्रतियोगितासंबन्ध*, and is called *विरुद्धत्व* (opposition). Another kind is called *वित्तिवेद्यत्व* and exists between a thing and its attribute, or rather between two objects and the relation between them, as for instance, when we say that a face is like the moon, moon is the *प्रतियोगी* of the *सादृश्यसम्बन्ध* residing in *मुख*. In this case also the notion of *सादृश्य* depends on the prior knowledge of the moon, but this *प्रतियोगिता* differs from the former in having a corresponding external object. The first *प्रतियोगिता* is a relation between two things of which one exists and the other does not, while the second lies between things which are both positive and existing. The first may be called contrariety as that between *घट* and *घटाभाव*, the second co-existence as that between moon and its attribute the *सादृश्य*, meaning of course those qualities which it has in common with *मुख*. Similarly the thing in relation to which this *प्रतियोगिता* is spoken of is called the *अनुयोगी* of the relation. Thus *मुख* of which the likeness to the moon is predicated is the *अनुयोगी* of the *सादृश्य*, while the *भूतल* of which *घटाभाव* is likewise predicated is called the *अनुयोगी* of that *अभाव*. Now *घट* is *प्रतियोगी* of *घटप्रागभाव*, and *पट* of *पटप्रागभाव*, so *कार्य* in general is the *प्रतियोगी* of the *प्रागभाव* of all products, that is of *प्रागभाव* in general."

P 154, ll 5-6 *अनेकं स्यात्* occurs in *Hetubindu*

P 154, l 9 & p 155, l 3 For refutation see p 158, ll 5-8 & p 159, ll 3-8

P 159, l 9 *माहेश्वर भौत* The words *माहेश्वर*, *जाया*, *जार*, *कारणिक*, *निवेदित*, *पृष्ट* and *भौत* respectively mean a worshipper of Śiva, a wife, a paramour, a judge, informed, asked and an attendant upon idols. '*Bhauta*' has four other meanings (i) demoniacal, (ii) relating to living beings, (iii) elemental and (iv) an assemblage of evil spirits. But I do not think any one of them is here relevant. Hence the entire phrase means an attendant upon idols who is a paramour of a Śaiva woman and who has been informed and asked by judges.

P 160, l 3 '*Upahāsa-sthāna*' means an abode of ridicule or satirical laughter

P 160, l 8 '*Vakrokti*' means sarcasm in general. It is also the name of a figure of speech consisting in evasive speech and reply, either by a pun (*s'leṣa*) or by a change of tone. It is defined in K P as under:—

P 135 L 5. *Lākṣā* (Guj. *lākha*) is a kind of red dye. It is obtained from the cochineal insect and is produced by a number of trees of the Species *Ficus*. It was largely used as an article of decoration by women. The word *lākṣā* occurs in *Abhyāśanaśākhā* (IV v 4) and *Kṛdārjunīya* (V 23). Its Pāliya equivalent *lakha* is met with in *Nāyādharmakāṇḍa* (I 1 p. 24).

P 135 ll 6 & 18. *Mātuliṅga* (Marāṭhī *mahāluṅga* or *māvalaṅga*) is the name of a kind of citron tree and that of its fruit as well. *Bijapūraka* is its synonym, and this may remind a Gujarāṭī of *bjorum*. The word *mātuliṅga* occurs in *Mālatīmādhava* (VI, v 19) and its Pāliya equivalent *mātuliṅga* in *Rāyappasāya* (a. ). *Bijapūraka* occurs in *Mālavikāgnimitra* (III p. 37). This fruit is used in a ceremony known as *grahasānti*. It is considered auspicious like the coconut and fit to be presented to a great personage at a visit. In some Jaina temples a silver piece having the shape of a citron elongated both ways and usually gilt with gold is placed on the palm of the main idol of a Jaina *Tīrthāṅkara*.

P 135 L 7. *Vaiśaṃ* means slaughter and anguish. Here the latter meaning is relevant. In the com. it is explained as *vyasana* meaning addictedness.

P 136 ll 8-10. For refutation see p. 205 L 11.

P 136 ll 11-12 & p. 137 ll 3-5. According to your belief there is no scope for a cause and an effect. From what sort of a cause, is the effect that is being generated produced? Is this that cause which has perished? Or is it one that is unperished? Or is it one which has both perished and not perished? Further does the many fold cause generate an effect of one nature or an effect of many a nature? Besides, is it the one cause that generates an effect of one nature or an effect of many a nature? Thus three possibilities are suggested regarding the origin of an effect, and two pertaining to the nature of the effect associated with two types of the cause. That the first three possibilities are untenable is shown on pp. 137-150. This is followed by the refutation of the other possibilities. See pp. 150-153 p. 153, p. 153 and p. 153 respectively.

P 138 L 16. Is it *Dharmakīrti* who is alluded to by *tīrthika* *cōdamani*?

P 145 ll 6 & 7. *Pratīyogin* has been very well explained by Athalye in his Notes (pp 197-198) on *Tarka-saṁgraha*. So I shall here reproduce what he has said there.—

The idea of *pratīyogin* is one of those conceptions which are more easy to understand than to define; and consequently various definitions of *pratīyogin* are given according to the standpoint from which the writers view it. *Pratīyogin* is no doubt a relation but how can there be any relation between existence (*bhāva*) and non-existence, between a thing and nothing? *Pratīyogin* however is an independent entity according to *śāstra* and hence this relation is possible. Besides *pratīyogin* is not an object of connection between two external things;

(12) From old age proceed death (*marana*), lamentation, grief and despair<sup>1</sup>

In the Hindī intro (p 6) to *Pramāna-mīmāṃsā* three characteristics of *pratītya-samutpāda-vāda* are mentioned (a) there is an absolute difference between cause and effect, (b) there is no place for any cause whether *nitya* or *parināman*, and (c) there is origination of every effect which is *asat* (non-existent) from the very beginning. These are explained in details on pp. 8-9. On p 9 it is said *pratītya-samutpāda-vāda* is really *paramānu-vāda* and *parināma-vāda* as well, and even then it really differs from these two *vādas*.

In *S'āstravārtasamuccaya* (v 291) *pratītyotpāda* is refuted. *Pratītyavrtti<sup>3</sup>-vighāta* is mentioned in *Vīśeṣā* (v 1678)<sup>3</sup>. *Pratītyasamutpāda* is explained and refuted in N K C (pt. I, pp. 390-395), a com. on *Laghyastrayālankāra* (v 8).

P 169, ll. 3-4 विषय .. मेतदिति means let this be pondered over, by shaking off the darkness of infatuation.

P 171, ll. 3-4 परि .. निवेश means let this wrong attachment be given up.

P 171, ll. 25-26 न जिहान्तरे डोङ्गरो भवति In the Sanskrit dictionaries there is no word like 'doṅgara'. So I take it to be a 'Des'ya' one. It occurs in the com. on *Oha-niguttā-bhāsa* (v 20). It is same as 'duṅgara' meaning a hill, and it is used in this sense in Guj (see "Notes" p 307). It occurs in an illustration (v 2) given by Hemacandra in his com (p. 167) on *Siddhahemacandra* (VIII, 4, 422).

P 174, l. 6 *Hetubindu* is a Sanskrit work composed by Dharmakīrti. There is a com by Arcata on this famous work. It is being edited from a single Ms lying at Pattan. It is to be published in the Gaekwad's Oriental Series. In its Tibetan version there are no sections, but Arcata has divided the work into *paricchedas*. There are quotations from *Hetubindu* on pp 154, 168, 174, 176, 177 & 303 of Vol. II.

P 174, l. 9 In the Tibetan version of *Hetubindu* we have 'कार्यविशेषा' for 'कार्यस्वभावविशेषा'.

P 174, l. 12 & p 175, l. 3 तत्रैव जननम् is a quotation from *Hetubindu*.

P 175, ll. 5 & 8 That the quotation given from *Hetubindu* is an ironical statement, is true.

P 175, l. 19 'Codya-cañcu' means one whose beak (used metaphorically) resorts to questions—who is foolish enough to ask questions for nothing.

1 For further particulars see the intro (pp 77-82) to S B T.

2 It is explained on p. 717 by Hemacandra as under —

“कारण प्रतीय आश्रित्य कार्यस्य वृत्ति — प्रवृत्तिरूपत्तिरिति यावत्, न पुनः कारण कार्यवत्स्यात् कार्यद्विदप्यन्येति, इत्येव सौगतेरभ्युपगम्यते”

3 In *Vīśeṣā* (v. 1671 ff.) *ksanika vāda* is refuted.



“अनुक्रममया वाक्यमन्यथाश्रयेन बोध्यते ।

हेरेन वाक्या ना वेवा सा नकोकिस्सया विवा ॥

P 162, L 4. Nyāya here means a rule as suggested in the com. For a parallel example see p. 132 L 10

P 163 L 6. Tapta-māsaka is a kind of oath (or ordeal) as stated in the com. Tapta means heated and māsaka a particular weight (Guj. māso, one twelfth of a tola) here a piece of gold of this weight.

In *History of Dharmasāstra* (Vol. III) this ordeal is mentioned on p. 374 and explained on pp. 374-375.

P 165 L 5. For refutation see p. 178.

P 165 L 6. Śaṇḍha means a cunning. This word occurs in *Yajñavalkya-smṛiti* (I 215). Has the Guj. word śaṇḍha anything to do with this?

P 165 L 9. Subhāṣita means well said. Same is the case with this word occurring on p. 189 ll. 4-5

P 168 ll. 3-4. This is a quotation from *Haribindu*. For its refutation see p. 174, ll. 4-10

P 168 L 5. निदानमवाप्तित्वत्पयसामवगन् Pitr-vana means cemetery and piśāca a goblin an evil spirit. Therefore this expression means resorting to a cemetery through fear of a goblin. It thus means going from bad to worse. I. e. from a frying pan into fire. The corresponding Guj. proverb is “नोकावांसी वृषा” This has a parallel in बुद्धिमिवा वज्रवमान नासिमिसुखे निरतिः I. e. running away through fear of a scorpion, he falls into the mouth of a poisonous snake occurring in *Nyāyavārttikabodhiparyāyikā* (p. 58). Of avoiding Scylla, he falls into Charybdis

P 168, L 8. Pratityopāda means same as prattiya-samupāda. It is translated as dependent origination in the Intro. (p. 82) of S B T. It is here said to be another name of the ‘Twelve-linked Chain of causation’. The twelve links of this mighty chain are given on p. 74 as under —

- (1) From ignorance (avidyā) proceed the conformations (saṃskāras).
- (2) From conformations consciousness (vyākāra).
- (3) From consciousness, name-and form (nāma-rūpa).
- (4) From name-and form, the six organs of sense (saḍāyatana).
- (5) From the six organs of sense, contact (sparśa).
- (6) From contact sensation (vedanā).
- (7) From sensation, desire (trippā).
- (8) From desire grasping (upādāna).
- (9) From grasping, existence (bhava).
- (10) From existence, birth (jāti).
- (11) From birth, old age (jara)

(12) From old age proceed death (*marana*), lamentation, grief and despair<sup>1</sup>

In the Hindi intro (p 6) to *Pramāna-mīmāṃsā* three characteristics of *pratitya-samutpāda-vāda* are mentioned (a) there is an absolute difference between cause and effect, (b) there is no place for any cause whether *nitya* or *parināman*, and (c) there is origination of every effect which is *asat* (non-existent) from the very beginning. These are explained in details on pp. 8-9. On p 9 it is said *pratitya-samutpāda-vāda* is really *paramānu-vāda* and *pariṇāma-vāda* as well, and even then it really differs from these two *vādas*.

In *S'āstravārtāsamuccaya* (v 291) *pratityotpāda* is refuted. *Pratityavrtti-vighāta* is mentioned in *Visesā* (v 1678)<sup>2</sup>. *Pratityasamutpāda* is explained and refuted in N K O (pt. I, pp. 390-395), a com. on *Laghūyastra-yālankāra* (v 8).

P 169, ll 3-4. विषय . भेतदिति means let this be pondered over, by shaking off the darkness of infatuation.

P 171, ll 3-4 परि. ...निवेश means let this wrong attachment be given up.

P 171, ll 25-26 न जिहान्तरे ढोङ्गरो भवति In the Samskrita dictionaries there is no word like 'doṅgara'. So I take it to be a 'Des'ya' one. It occurs in the com on *Oha-vygruti-bhāsa* (v 20). It is same as 'duṅgara' meaning a hill, and it is used in this sense in Guj (see "Notes" p 307). It occurs in an illustration (v 2) given by Hemacandra in his com (p 167) on *Siddhahemacandra* (VIII, 4, 422).

P 174, l 6 *Hetubindu* is a Samskrita work composed by Dharmakīrti. There is a com. by Arcata on this famous work. It is being edited from a single Ms lying at Pattan. It is to be published in the Gaekwad's Oriental Series. In its Tibetan version there are no sections, but Arcata has divided the work into *paricchedas*. There are quotations from *Hetubindu* on pp 154, 168, 174, 176, 177 & 308 of Vol. II.

P 174, l 9 In the Tibetan version of *Hetubindu* we have 'कार्यविशेषा' for 'कार्यस्वभावविशेषा'.

P 174, l 12 & p 175, l 3 तत्रैव जननम् is a quotation from *Hetubindu*.

P 175, ll 5 & 8 That the quotation given from *Hetubindu* is an ironical statement, is true.

P 175, l 19 'Codya-cañcu' means one whose beak (used metaphorically) resorts to questions—who is foolish enough to ask questions for nothing.

1 For further particulars see the intro (pp 77-82) to S B T.

2 It is explained on p. 717 by Hemacandra as under —

“कारणं प्रतीत्य आश्रित्य कार्यस्य वृत्तिः — प्रवृत्तिरूपत्तिरिति यावत्, न पुनः कारणं कार्यवत्सायां कथञ्चिदप्यन्येति, इत्येव सौगतेरन्युपगम्यते”

3 In *Visesā* (v. 1671 ff) *ksanika vāda* is refuted.



P 203, l 9 न विनाशो भावात् is a quotation from *Hotubindu*

P 203, l 10 & p 204, l 3 For refutation see p 204, ll, 8-9

P 204, l 3 न प्राग् दर्शनेषु For refutation see p 204, ll 10-11

P 204, l 3 पाटवाभावात् For refutation see p 204, l 11 & p 205, l 3

P 204, ll 3-4. तद्वशेन .. च्यवस्याप्यते For refutation see p 205, l 4

P 204, l 4 For refutation see p 205, ll 5-8

P 208, l 3 *Mahāratnatraya* is same as *ratnatraya* explained in "Notes" (p 319)

P 208, l 7 'Ās'ātanā' lit means destruction of advantage

P 209, l 25 For 'gati' see "Notes" (p 244)

P 210, l 5 'Sāmparāyika-bandha' is a bondage caused by passions, the other being 'īryāpathika'

P 210, l 6 'Gunasthāna' means a spiritual stage For details see JRL (Vol. II, Ch. XXI).

P 210, l 19 'S'āles'i' is a kind of condition (vide p 224, l 24) wherein one is as steady-motionless as the lord of mountains i.e. Māt

P 210, ll 20-21 *Bhavopagrāha-karman* which occurs on p 222, ll 18-14 means a *karman* that sustains mundane existence

P 213, l 6 The word 'pudgala' is here used in the *Bauddha* sense, and so it stands for 'soul' of Jainism

P 215, l 14 'Kalpa' is a division of time According to the *Bauddhas* there are four great *kalpas* and eighty smaller ones The *Vaidika* Hindus the *Brāhmanas* believe in *kalpas*<sup>1</sup> and *yugas* Sometimes the *Jaina* writers have used this word in the non-Jaina sense e.g. Siddhasenā Divākara in his *Kalyānamandirastotra* (v. 4) and Mānatunga Sūri in his *Bhaktāmarastotra* (v 4)

P 218, l 11 & p 219, ll 3-5 These define what 'tapas' (austerity) is according to Jainism. The *Bauddha* allegations against the *Jaina* view about austerity and their refutations are dealt with by Gandhahastin Siddhasena Gam in his com (Vol. II, pp 242-248) on TS (IX, 19) This topic is dealt with, in Sk. in *Aṣṭaka* (XI)<sup>2</sup>, TRD (pp 78a, 79a and 79b) and in Jinapati's com. (pp 133a-135b) on *Pañcāṅgī*, in Pāya in *Pañcavatthu* (847-864) and in Guj by me in *Ārhata-dars'ana-dīpikā* (pp 1111-1115)

The *Jaina* and non-Jaina views about *tapas* and its different interpretations are dealt with by Jayantilal Acharya in his Guj article 'तपस्' नो विकासक्रम published in two instalments in "Buddhiprakāśa" (Vol. 83, No. 4, pp 379-394 & Vol. 84, No 1, pp 66-76)

Austerity is of two varieties external and internal, and each of them

1 It is a day of Brahman covering 432 million years of mortals and measuring the duration of the world

2 See *Tapo-gītaka*.

has again six sub-varieties. For their names see p. 225 ll. 19-22 and for their explanation see JRL (Vol. II, Ch. XX).

P. 218 l. 12. *Samvaga*, means earnest desire for salvation and *sāma* refraining even from thinking of doing harm even to an offender. There are two characteristics of *samyaktva* out of five. See JRL (Ch. XXI).

P. 218, l. 26. *Andayika bhāva* may be rendered as operative thought-activity caused by the operation of *karmans*. For details see JRL (Vol. I, p. 100).

P. 219 l. 12. *Karma-nirjara-patah* means through the gradual wearing out of *karmans*. For details about 'nirjara' see JRL (Vol. I, p. 67).

P. 219 l. 23. *Āgama* means the *Jaina* canon.

P. 220 l. 3. *Parama* goes with both *jñāna* and *dars'ana* of which the former means differentiated knowledge and the latter undifferentiated one; for in the former the details are present whereas in the latter they are absent. Every object has a particular aspect and a general one as well. Of these two aspects the general is subordinated to the particular in *jñāna* while reverse is the case with *dars'ana*. This is what is said in the following lines in SM (com. on v. 1)

"समाम्बन्धानुपसर्जनोपनिषेधमर्गमार्गं दर्शनमुच्यते तथा प्रत्यक्षविशेषानुपसर्जनोपनिषेधमाम्बन्धं च शब्दम्"

*Parama-jñāna* means highest type of differentiated knowledge i. e. omniscience (*kevala-jñāna*). Similar is the case with *parama-dars'ana* which is usually known as *kevala-dars'ana*.

P. 220, l. 5. *Āria-dhyāna* is one of the four types of meditation, the other three being *raudra-dhyāna*, *dharma-dhyāna* and *subla-dhyāna*<sup>1</sup>. It is the worst type of meditation. For details see JRL (Vol. II, pp. 279-280).

P. 220 l. 7. *Laghana* (Guj. लघन) means abstaining from taking food. This helps in averting a disease. Of "लघनं रक्षते रोषः"

P. 220 l. 16. *Joga* (Sk. yoga) means activity. It is of three types: (i) physical, (ii) vocal and (iii) mental.

P. 221 l. 4. Here a *Tīrthavikāra* is compared with a *vaidya* (physician). Lord Buddha is similarly characterized as *bhikṣa*<sup>2</sup> in the *Buddha* works. e. g. *Theragāthā*<sup>3</sup> and *Buddhacarita* (XIII, 61). In *Lalitavistara* (p. 448 of Mitra's edn.) he is styled as 'valdyarāja'.

P. 221, l. 9. *Ratna-vajji*. For exposition of this illustration in Guj. see *Ārkaṭa dars'ana dīpikā* (pp. 1113-1114, fn.). It is explained in *Saṅkṣipta* by Jinac'vara Sūri in his com. (pp. 48b-49a) on *Aṣṭaka* (XI).

1 For its explanation see p. 337

2 Here he is also called *Ābhaḥlokatikienhaka* i. e. 'healer of the entire universe'

3 *Vāghaṭa* sal tes Buddha as the primeval doctor in the opening stanza of his *Aṣṭaka-āṣṭaka*: "वृद्धीनाम वायोऽसु नरैः"

P 222, ll 9 & 23 'Bhāvanā' means 'reflection' For details see p. 337

P 223, l 4 'Les'yā' may be roughly translated as one by means of which the mundane soul gets tinted with merit or demerit or both. It has six varieties For explanation see JRL (Vol I, pp 88-91)

P 223, l 4 'Anupama-s'ukla-dhyāna' means the excellent type of *s'ukla-dhyāna* *S'ukla-dhyāna* is the best type of meditation. For details see JRL (Vol II, pp 280-283)

P 223, l 7. 'Antyātva-dibhāvanū' means '*antyaivabhāvanā* etc In all there are twelve *bhāvanās* (see ll 22-25)

P 223, l 9 'Niraticānā' means free from partial transgressions, and 'sāmāyika' equanimity of mind, one of the five kinds of *cāritra* (monk-hood)

P 223, l 18 'Sayogi-kevalin' is an omniscient being who is in the thirteenth *gunasthāna* and who has not given up any of the three activities (*yogas*) 'Ayogi-kevalin' is also an omniscient being but he is on a higher plane than 'sayogi-kevalin' In other words he is in the fourteenth—the best *gunasthāna*, and he has stopped all the activities, even the mental one

P 223, l 18 'Īryāpathaka-karman' is opposed to *sāmparāyika-karman* The former is amalgamated by those who are completely dispassionate—absolutely free from attachment and aversion, while the latter by those who are a prey to passions

P 223, ll 22-25 This verse enumerates the twelve *bhāvanās* Their names are self-explanatory All the same I shall say a few words about each of them

In TS (IX, 7), the word 'anupīksā' is used for 'bhāvanā'. Kunda-kunda, a *Digambara* ācārya, who flourished probably at the beginning of the Christian era, has written *Bāṇasa-anuvakṣhā* in Sorasenī in 91 gāthās<sup>1</sup> In *Ṭhāna* (IV, 1, p 247<sup>2</sup>) 'anupīhā' is used for *bhāvanā* All these words mean reflection, meditation

(1) *Antya-bhāvanā*—Everything is transitory Various paraphernalia, relatives, physical strength, beauty etc are all subject to change. Only the soul is eternal

(11) *As'arāna-bhā*—No external things—medicines, gems, armies, weapons etc. can rescue the soul from the clutches of death It is thus helpless. Its only shelter is the self itself

1 For analysis see Prof A N Upadhye's intro. (p XL) to his edn of *Pavayanasūtra*

2 "धम्मस्स ण ज्ञाणस्स वत्तारि अणुप्पेहाओ प० त० जहा—अणुप्पेहा, अणिज्जाणुप्पेहा, असर-णाणुप्पेहा, ससरणाणुप्पेहा सुक्कस्स ण ज्ञाणस्स वत्तारि अणुप्पेहाओ प० त० अणन्तवत्तिपाणु-प्पेहा, विपरिणामाणुप्पेहा, असुमाणुप्पेहा, अवायाणुप्पेहा"



P 224, l. 21 'Ās'ava' same as 'āsava' means influx of *karmans*, It is the channel for foreign matter to flow into the soul which is already attacked and influenced by *karmans* For details see JRL (Vol I, p 64)

P. 225, l. 6, 'Anas'ana' means 'fasting' For details see JRL (Vol II p 276).

P 225, l 6 'Piñyas'citla' means 'expiation of sin' It is a kind of penance See JRL (ch XX)

P 225, l 13 Jūnāvāraṇīya kaṁman For its explanation see "Notes" (p 270)

P 225, l 25 Cāntia-mohaṇīya is one of the varieties of *mohaṇīya* *karman*, the other being *dar'sana-mohaṇīya*

P 228, l 10 For 'piades'a' see JRL (Vol I, p 55)

P 236, l 4 'Saṅgīha-grantha' is explained in "Notes" (p 271)

P 236, l 30 For explanation of अभिगृहीतमिच्छादृष्टि see *Ārhata dar'sana dīpikā* (pp 978-980)

P 237, ll 8, 11 & 12 'Samvega' (see p 336) is three-fold according as it is produced from infatuation, unhappiness or correct knowledge, and so is the case with dispassionateness Vide ll 11-14 of this page

P 237, l. 14 In the printed edition of *Aṣṭakapīṭakaraṇa* (p 42b) we have स्मृतम् for मतम् and लोकतो मतम् for लोकसम्मतम्

P 237, ll 19-20 & 26 The correct readings are given in the "agenda and corrigenda"

P 238, ll 4-6 These point out the fruit accruing from the company of the good Cf "मत्सङ्गति कथय किं न करोति पुंसाम्?"—*Nitis'ataka* (v 23i)

P 238, l 15 'Rātryandha' (Guj. रात्रण्डो) means blind at night

P 238, ll. 23-24 From this we learn that Municaṇḍa Sūri had a pupil named Rāmacaṇḍa Gaṇi

P 238, l 25 'Sampīdāya' means tradition

P 238, l. 29 In the *brhad-bhāṇḍā* at Jesalmere there is a Ms. of this *tippanaka* It is dated as *Samvat* 1171 Thus it is written during the life-time of its author Municaṇḍa Sūri, and it is composed in a year not later than *Samvat* 1171 and not earlier than the year in which the author became *Sūri*

P 239, l. 10 The word 'vīaha' may have been here used intentionally by our author as has been done by him in the case of several other works<sup>1</sup>

P 240, l. 4 'S'veta-bhikṣu' means a monk of the S'vetāmbara sect of the *Jamas* as opposed to the *Digambara* one The Pāli equivalent 'bhikkhu' cf 'bhikṣu' is met with in the last (10th) *ajjhayana* of *Dasaveyāliya* and also in the 15th *ajjhayana* of *Uttarajjhayana* Both of these *ajjhayanās* have the same title viz 'Sabbhikkhu', the same refrain for every verse, the

1 See intro (pp xxviii-xxix) to Vol. I of *AJP* and intro (p xviii) to Vol II.



same metre viz a combination of Tristubh and Vaitallīya feet and the same topic viz, the qualities of an ideal monk.

P 240 l. 4 The word 'Śrī' used here may not have been from the pen of our author himself. It must be a later addition made by some devotee of him.

P 240 l. 6 Cf. *आत्मनोदेवर्षेण सदादिवस्युषम विभु* occurring in *Jaṇi* (v 6).

P 240 l. 7 Vāgdevatā means the goddess of speech. For her description etc. see *Tīrthīmahāpurāṇagūḍāṅkāra* (Vol I p. 4) etc. See also P. H. Gode's article "Hansa vāhānā and Mayūra vāhānā Sarasvatī" published in *Journal of the Indian Society of Oriental Art* (Vol IX, 1941).

P 241. In some of the Mss. of AJP and in its printed edition we come across five verses<sup>1</sup> composed by Lakṣadeva Muni. In the fourth verse there is mention of the three varieties of *tarka*. Does this *tarka* mean a system of philosophy as is the case with the word *tarka* occurring in the following quotation cited by Bhīmācārya in his *Nyāyakosā* (pp. 317-318)?

“हो मोक्षे देव मोक्षसि वि तर्कसिद्धे बहु दुःखः”

There is a com. by Pārśva on *Laṇḍīśūta* known as *S'āstrīka prastikraman* and here designated as *Gṛhasthaprastikaragā*. It is completed in Śaka 820. This Pārśva refers to himself as pupil of Sakḍhāntika Lakṣadeva<sup>2</sup>.

#### A note Dvādas āraṇyacaṅkra<sup>3</sup>

I am thankful to J Inācāry Vijayaśekhara Śāstri the editor of this work for his having supplied me with the following information:—

*Dvādas āraṇyacaṅkra* consists of only one l. १३ viz विविध (see p. १० of this intro.) There is a lādya on it by Mallavādiya the author himself. Its first verse as *anāgādhār* ṇ runs as under:—

व्याप्तेऽन्वयमन्वयप्रवृत्तिर्यस्य विविधं वारं  
 आवाहे तु अन्वयप्रवृत्तिर्यस्य आवाहीवृत्तिः  
 वाचो वाच्यमपीव वाचि उच्यते वाच्यं वाच्यं वाच्यं  
 वेदव्याख्यानेन अन्वयमन्वयं अन्वयप्रवृत्तिः ॥ १ ॥

The *anāgādhār* lādya is a comment l upon l. १३ in *Sūtra* (or according to some *Sūtra* in *Āraṇyaka* part). The lādya is reconstructed by Vijayaśekhara Śāstri from the *prastika* given in the com.<sup>4</sup> Difficult words occurring in the com. are explained by the *Sūtra*. The entire work will be published in four or five parts. The first may be out by next April.

1 P. G. १११. See com. article *वृत्तिवृत्तिवृत्तिवृत्ति* published in JSP (Vol. XII १११).

2 I further stipulated see my title “वृत्तिवृत्तिवृत्तिवृत्तिवृत्ति”

3 This is the title of the work by Mallavādiya.

4 This is the title of the work by Mallavādiya. Its first verse is: *व्याप्तेऽन्वयमन्वयप्रवृत्तिर्यस्य विविधं वारं* *आवाहे तु अन्वयप्रवृत्तिर्यस्य आवाहीवृत्तिः* *वाचो वाच्यमपीव वाचि उच्यते वाच्यं वाच्यं वाच्यं* *वेदव्याख्यानेन अन्वयमन्वयं अन्वयप्रवृत्तिः* ॥ १ ॥

## Contents of the Introduction

Additions IX-XI, Alterations XI-XII, Jinabhata & Kōtyācāya XII  
 XIII, Haribhadra Sūri's Date and the Pāṇya Sources XIII-XVI, *Survey of*  
*Haribhadra's Works* XVI-LXXI—Anekāntajayapatakā XVII—XX, Anekān-  
 tajayapatāhodyotadīpikā XX-XXI, Bhāvārthamāhāvēdinī XXI-XXII,  
 Anekāntavādaprasava's XXII, Anekāntasiddhi XXIII, Astakaprakaraṇa XXIII,  
 Ātmasiddhi XXIII, Uśasapāya XXIII-XXIV, Damsinasuddhi XXIV, Darśa-  
 sanasattarī XXIV-XXV, Dhammasaṅgahaṇī XXV-XXVI, Dharmabindu  
 XXVI-XXVII, Dhutakkhāṇa XXVII, Pañcavatthuga and its svopajña  
 com XXVII-XXVIII, Pañcāsaga XXVIII-XXIX, Bhāvanāsiddhi  
 XXIX-XXX, Yogadṛṣṭisamuccaya and its svopajña com. XXX-XXXI,  
 Yogabindu XXXI-XXXIII, Lagga-suddhi or Laggakundaliyā XXXIV,  
 Lokatattvanirṇaya or Nṛtattvanigama XXXIV-XXXV, Viśaṁsīyā XXXV-  
 XXXVIII, Śāstravārtāsamuccaya and Dīkpradā XXXVIII-XLI, Saddarśa-  
 nasamuccaya XLI-XLIV, Sodaśakaprakaraṇa XLIV-XLVI, Samsārādāvānala-  
 stutī XLVI, Samarāñcānāya XLVI-L, Sambohāpayarāna or Tattapayāsaga L,  
 Sarvajñasiddhi & its svopajña com L-LI, Syādvādakucodyaparīhāra LI, Himsā-  
 śtaka & its svopajña avatāra LI-LII, Anuyogadvārāvartī LIII-LIV, Āvāśyaka-  
 sūtrabhāṣyavrtti LIV, Āvāśyakasūtrāvartī LIV-LVI, Caittyavandanasūtravrtti  
 or Lalitavistara LVI-LIX, Jivājivābhigamasūtralaghuvrtti LIX, Daśava-  
 kālikatikā LIX-LX, Nandyadhyayanatikā LX-LXI, Pindaniryuktivrtti LXI,  
 Prajñāpanāsūtratīkā LXI-LXII, Tattvārthasūtralaghuvrtti or Dupadupikā  
 LXIII-LXIV, Nyāyavātāravrtti LXIV, Pañcasūtrakavyākhyā LXIV-LXV,  
 Vargakośalīkasūtravrtti LXV-LXVI, Nyāyapravesakavyākhyā LXVI-LXIX,  
 Nanapañcagavakkhāṇa LXX, Nānācittapayarāna LXXI, Botīkapratīśedha LXXI,  
 chronology LXXI-LXXII, contribution to the Buddhist Literature LXXII,  
 Vaidika, Buddhist & Jaina writers & philosophers noted by Haribhadra  
 LXXIII—C—Ajitayas's LXXIII-LXXIV, Ananta LXXIV, Avadhūtācārya  
 LXXIV, Āsuri LXXIV, Isvarakīśa LXXV, Umāsvatī LXXV, Kālātita  
 LXXV-LXXVI, Kukkōcārya LXXVI, Kumārila LXXVI-LXXVII, Gopendra  
 (Bhagavad-Gopendra) LXXVII, Gośālaka LXXVII, Jainī LXXVII,  
 Jinādāsa Mahattara LXXVIII, Jinabhadra Kṣamās'ramapa LXXVIII-  
 LXXIX, Dinnāga LXXIX-LXXXI, Divākara LXXXI, Dharmakīrti  
 LXXXI-LXXXIV, Dharmapāla LXXXV, Patañjali, the grammarian  
 LXXXVI-LXXXVII, Patañjali (Bhagavat Patañjali) LXXXVII, Puruṣa-  
 candra LXXXVIII, Bandhu Bhagavaddatta LXXXVIII, Bhadanta =  
 Dinnāga (?) LXXXVIII, Bhadanta-Dinna LXXXVIII-LXXXIX, Bhadanta-  
 Bhāskara LXXXIX, Bhāṣṭhārī LXXXIX-XC, Mallavādī XC, Vasubandhu  
 XCI-XCIII, Vidyavāsī XCIII-XCIV, Vṛddhācārya XCIV, Śābara XCIV-  
 XCV, Śubhagupta XCV-XCVI, Śāntarakṣita XCVI, Samantabhadra XCVI-  
 XCVII, Siddhasena XCVII, Siddhasena, a nītikāra XCVII-XCVIII, Siddha-  
 sena Divākara XCVIII-C, Pramāṇamīmāṃsā C, Priyadarśanā C, Yoganir-  
 naya C-CI, Revanāikavva CI, Vākyapadīya CI-CII, Vāsavādatta CII,  
 Śivadharmottara CII-CIII, Syādvādashāṅga CIII, Haribhadra CIII.

vāsin CIII-CIV ; Haribhāṣa & *śaṅkarācārya* CIV CV ; Origin of *Bhogaḥ* Commentary CV CVI & *śaṅkarācārya* CVI CVII origin CX-CXIV, misinterpretation CXXV-CXXVI *anekāntavāda* not scepticism CXXV-CXXVI, *syadvāda* confounded with *śaṅkarācārya* CXXVI-CXXVIII *anekāntavāda* & pragmatism CXXVIII-CXXIX *nānātāda* & theory of relativity CXXIX evaluation CXXIX *anekāntavāda* & *śaṅkarācārya* CXXIX *śaṅkarācārya* CXXIX CXXVIII—Jt of Haribhāṣa CXXIX Jt of Haribhāṣa CXXIX Dharmakīrti CXXIX-CXXXII *Bhāṣya* CXXXII *Bhāṣya* CXXXII-CXXXIII

## Dates of Authors

Name	Date	Vol	Page	Name	Date	Vol.	Page
Anaxagoras	500-428 B C.	II	' 266 <sup>1</sup>	Haribhadra Samvat	757-827	I	xxvi
Asanga	250-300 A.D	II	LXXXI <sup>2</sup>	"	" 800-950	II	xv
"	300 A. D <sup>3</sup>	"	"	Harisvāmin	638 A. D.	II	xiv
" (Āryasaṅga)	480 A. D.	II	284	Harsa	d 648 A D	II	xiv
Āsuri	600 B C	II	LXXIV	Hegal	1770-1831 A D.	II	cix
Berkely	1688-1753 A D	II	cxix	Heracitus	535-475 B C	II	265
Bharadvāja	1st half of the 7th cent A D	II	LXXXII	Hieun Tshang	635 A. D.	II	LXXXV
Bhartrhari	600 650 A. D	I	xxiv	Īsvara Kṛṣṇa c	150 A D.	II	301
"	"	II	LXXXIX	Itsing	671-695 A D	II	LXXXV
"	650 A D	II	LXXXVII	Jaimini	200 B C	II	LXXXVII
Boodin	b 1869 A D	II	cxix	Jayanta Bhatta	760 840 A D	II	XLII
Bradley	1846-1924 A D	II	cxv	Jinadāsa Ganī c	676 A D	II	xcviii
Dharmakīrti	349 A D	II	LXXXI	Kalyānaraksita	9th cent A D.	II	LXXXI
"	450 A D.	II	LXXXII	Kamalaśīla	713-763 A D	II	XLII
"	earlier than 600 A D	II	xiv	Kumārīla	600 A D	II	290
"	" " " "	II	LXXVII	"	600-680 A D	II	LXXXVII
"	600 650 A D.	I	xxiv	"	620-680 A D.	I	xxiv
"	620-690 A D	II	LXXXVII	"	before 630 A D	II	xiv
"	635-650 A D.	II	LXXXII	"	670 A D	II	263
Dharmapāla d	570 A D	II	xiv	Mahāvīra	599-527 B C	II	244
"	635 A D.	I	xxix	Parmārtha	499 560 A D	II	xcii
"	"	II	LXXXI	Parmenides	515 B C	II	265
Dinnāga	320 A D.	II	LXXIX	Patañjali	c 150 A D	II	263
"	"	II	LXXXI	Prabhākara	650 A D	II	263
"	345-425 A.D	II	LXXIX	Prāśastapāda	5th cent A D	II	278
Dharmottara	847 A D	II	LXXIII	Protagoras	481?-411 B C	II	cxix
"	"	II	LXXI	Pyrrho	365?-270? B C	II	cxv
"	725 A. D.	II	"	Ratnakīrti	10th cent A D	II	313
Empedocles	495-435 B C	II	266	Śabara	1st cent A.D	II	xcv
Gūṇaratna	Samvat 1466	II	XLIII	"	c 100-200 A D	II	263
Haribhadra	700 770 A D	II	xv	"	100-500 A D	II	xcv
				"	400 A D	II	xcv
				Saṅghabhadra	280-350 A D	II	xcv

1-2 The Arabic figure indicates the No of the page of notes and the Roman one that of the intro

3 This indicates that different dates are assigned by different scholars. This holds good in other cases, too, where more than one date is mentioned

Name	Date	Vol.	Page	Name	Date	Vol.	Page
Āśhaka	Several centuries bef. m. chr. t.	II	civ	Āśhvatthya	60-100 A.D.	II	xcv
"	5th cent. A.D.	II	civ	"	"	II	xcvi
"	8 <sup>th</sup> -8 <sup>th</sup> A.D.	II	civ	Surendra	68 A.D.	II	lxxxi
"	"	II	xv	Ud v na	191 A.D.	II	218
"	"	II	xv	Uddyotakara	150 A.D.	II	200
Āśhakaraka	49 A.D.	II	xcvi	Vaśyapattinī	810 A.D.	II	301
"	0-6 onwards	I	xxiv	Vaśyapattinī	30-300 A.D.	II	xciii
"	03-8 A.D.	II	xxii	Vasubandhu	30-360 A.D.	II	lxxix
"	Sambvat 61-618	I	xxiv	"	"	II	xcv
Schiller	170-1803 A.D.	II	cxviii	"	"	II	xciii
Siddhasena				"	60-340 A.D.	II	lxxvi
Divākara	latest in the sixth cent.	II	xcviii	"	430-500 A.D.	II	xcviii
Śrīdhara	021 A.D.	II	3	Vaśyapattinī	100 A.D.	II	215
Subandhu	35-120 A.D.	II	lxxxi	Vaśyapattinī	300 A.D.	II	63
Subhagupta	640-700 A.D.	I	xxix	Vijñānabhikṣu	1650 A.D.	II	301
				Vinīta deva	c. 00 A.D.	II	lxxv
				Whitehead	1891 A.D.	II	cxix

# प्रथमं परिशिष्टम् ।

## अवतरणप्रतीकानि ।



(अ) अनेकान्तजयपताकान्तर्गतानामवतरणानामकाराद्यनुक्रमः ।

प्रतीकम्

मूलम्

खण्डाङ्कः पृष्ठाङ्कः

अ

अङ्गेशात् स्तोकेऽपि		१	३४
अमित्रभाव शकस्य	प्रमाणवार्तिके १, ३७	२	१५५
अत परं वाचो निवर्तन्ते		१	३६८६३८३
*अतीतादेरसत्त्वेन		१	५५
अतोऽस्त्यतिशयस्तत्र		१	२९७
<sup>१</sup> अथास्त्यतिशय कश्चित्	प्रमाणवार्तिके १, १८४	१	२४
अनभिजन्यो धूम स्यात्	प्रमाणवार्तिके ३, ३९५	२	११५
अनित्यता सर्व०	बौद्धकृतौ(?)	१	१७२-३
*अन्यैवविध चेति		१	५०
<sup>२</sup> अन्यथा दाहसम्बन्धात्	वाक्यप्रवीये का २, श्लो. ४२५	१	३९६
अन्यदपि चैकरूपं		१	३४
<sup>३</sup> अन्यदेवेन्द्रियप्राप्त्य		१	३९६
*अन्योन्यमिति यद् भेदं	शास्त्र० स्त. ७, श्लो ३३ ( श्लो ५०९ )	१	१३३
अन्योन्यव्याप्तिश्चायं		१	२९७
*अन्योन्यव्याप्तिभावेन		१	१३२
अन्योन्यव्याप्तिरूपेण		१	३१५
* <sup>४</sup> अप्रच्युतानुत्पन्न०		१	१७
अपोहो यन्न सत्कारा	शास्त्र० स्त ११, श्लो २७ ( श्लो. ६७० )	१	४०२
अप्रधानं च यत् प्रोक्त०		१	३१५
अप्रधानीकृतौष्ट्यादि०		१	३१५
अषादेर्नियत०		१	६०
अभिज्ञदेशरूपादि०		१	२९९

\* This sign shows that there is a very remote chance for this to be a quotation.

1 This is the second hemistich. The first is as under—

“नोदितो दधि खादेति किमुष्ट्रं नाभिधावति”

2,4 These verses occur in *S'āstrāvartāsamuccaya* as XI, 24 (v 667) and XI, 23 (v 666) respectively But, there, too, they seem to be quotations

3 Here the first foot is however ‘अन्यैवाग्निसम्बन्धाद्’

5 Of “अप्रच्युतानुत्पन्नसिरैकरूपम्” quoted in *Syādvādamāñjarī* (p 17, Mohlal's edn.)

अने० परि० १



Name	Date	Vol.	Page	Name	Date	Vol.	Page
Śaṅkara	Several centuries before christ	II	civ	Śubbhagupta	650-700 A.D.	II	xcv
"	5th cent. A.D.	II	civ			II	xcvi*
"	83-870 A.D.	II	civ	Śureśvara	88 A.D.	II	lxx.
"	"	II	xv	Udayana	984 A.D.	II	78
"	"	II	xv	Uddyotakara	800 A.D.	II	290
Śantarakṣita	749 A.D.	II	xcvi	Vācaspati Miśra	840 A.D.	II	301
"	700-8 onwards	I	xxiv	Vaṛṇagunya	30-300 A.D.	II	xc
"	703-82 A.D.	II	xlvi	Vasubandhu	280-360 A.D.	II	lxx
"	Śaṅkara 61-818	I	xxiv	"	"	II	xc
Schiller	1,59-1803 A.D.	II	cxviii	"	"	II	xc
Siddhagena				"	260-340 A.D.	II	lx
Divākara	latest in the sixth cent.	II	xcviii		420-500 A.D.	II	xc
Śrīdhara	991 A.D.	II	278	Vasumitra	100 A.D.	II	c
Śubandhu	33-423 A.D.	II	lxxxii	Vātsyāyana	c 300 A.D.	II	c
Śubbhagupta	640-700 A.D.	I	xxix	Vijñānabhikṣu	1630 A.D.	II	30
				Vinīṭadara	c 600 A.D.	II	iii
				Whitehead	1861 A.D.	II	c

प्रतीकम्	मूलम्	खण्डाङ्कः	पृष्ठाङ्कः
<sup>१</sup> कारणमेव तदन्त्यं	न्यायवृद्धकृतौ	२	२२
*कार्त्स्न्येन तस्य हेतुत्वे		१	५०
*कार्त्स्न्येनैवास्य तत्कर्तुं		१	५१
किमेतदिति सङ्केत्य	शुभगुप्तकृतौ	१	३३८
क्षणस्थितिधर्माभाव एव	धर्मकीर्ति <sup>(१)</sup> कृतौ	२	१३८
*क्षणिका सर्वसंस्कारा		१	४०३
क्षीरोद्भूतानन्तरं भूते०		१	२९८
<b>ख</b>			
खधा खंधेसा खंधपएसा	प्रज्ञापनायां प. १, सू. ४	२	१५
<b>ग</b>			
गगनतलवर्त्यालोक०		२	९०
गुणदर्शी परितृष्यन्	प्रमाणवार्तिके २, २१८-९	१	३३
गृहीतप्राहित्वाद्		१	२४५
*ग्राह्यतां विदुर्हेतुत्वमेव	प्रमाणवार्तिके ३, २४७	२	१२६
*ग्राह्यं न तस्य ग्रहण न		२	६१
<b>च</b>			
चित्तमात्रं भो जिनपुत्र !		२	१२२
चित्रं च कर्म कार्यात्		१	३४
*चोदितो दधि खादेति	प्रमाणवार्तिके १, १८४	१	२३
<b>ज</b>			
*जघन्याश्लीलवादश्च		१	४०३
<b>त</b>			
*ततश्च कार्यनानात्व		१	५३
तत सोऽस्ति न चान्यत्र		१	२९८
*ततोऽसत् तत् तथा		१	२९७
तत्रापि धूमाभासा धी	प्रमाणवार्तिके ३, ३९६ <sup>१</sup>	२	११५
तत्रैकामवेऽपि नोपलभ्यते	हेतुविन्दौ (१)	२	१७७
*तथादर्शनतोऽप्यस्य		१	५४

1 This occurs as a quotation in the *Bhāṣya* (p. 365) on TS (V, 25).

2 Cf. *S'āstravārtāsamuccaya* (XI, 27) i. e. v. 670

3 This is the ending portion of the first hemistich which runs as under—

“भिन्नकाल कथं ग्राह्यमिति चेद् ग्राह्यतां विद्”

4 The first hemistich is quoted by Kamalas'ila in his *Pañjikā* (p. 568) on *Tattvasaṅgraha* (v. 2030-2031)

5 This is the first hemistich of v. 184 The second is noted on p. 1 of App. I.

6 This occurs in *S'āstravārtāsamuccaya* as v. 513 (VII, 37).

7 The second hemistich runs as गमयेदसि०.



प्रतीकम्	पृष्ठम्	संख्याः पृष्ठाः
अथमस्तीति यो ह्येवः भीमांस्त्रयोक्तातिंके सु. ५, अभाषपरि श्वो १५, पृ- ४७० <sup>१</sup>		१ ८९
अथमेव चङ्ग मेरो मेरहेतुर्वा		१ २९९
अर्थावा यच्च सामान्य	प्रमाणवार्तिके ३ ३०	१ २३४
*अथस्तुत्वाप्रतिष्ठापनात्		१ ४ २
अस्थानमेतत् पदं हे		१ १९१
आ		
आरमणि सति परसम्बद्ध	प्रमाणवार्तिके २ २१५-२	१ ३३
आभिर्माषतिरोभय	सङ्ख्यङ्कटी (१)	१ १७२
इ		
*इत्वं प्रमावतिवेऽस्मिन्		१ १३३
उ		
उभयोस्तुम्बकप		१ २९९
उत्पादस्यवप्रौढ्यपुर्क सत्	तत्त्वार्थसूत्रे अ ५, सू. २९	१ २७ ३३
ए		
*एक सामान्य		१ २७४
एकान्तैक्ये तु भाषान्तं		१ २१६
*एक्ये द्व्येकचमन		१ ५४
एषपएषोवर्ण सत्तपएष	*प्रज्ञापनानाम्(१)	२ १९
*एतेवैक्यमन्त्रोऽपि		१ ५३
*एवं सप्तम्येऽस्मिन्		१ १३३
एवं सञ्जावतः		१ २९९
एवं सप्ततिपक्षे		१ ३५
एवं सर्वत्र संवोज्यः		१ २९९
*एवं द्युभयदोषादि	*इदङ्कटी	१ ७९
एवं च निष्कङ्कस्य		१ ३१५
एवं बोधनकरत्वे		१ २९७
क		
कर्मैकवादि मोक्षः		१ ३३
कक्षरित् किञ्चिदेवात्	प्रमाणवार्तिके ३ ३३६	२ ११६

1 This is the page-number of the edition published in the Chowkhamba-Sanskrit Series in 1898-99 A. D. It contains the text and its com. *Nyāyasaṅkshā* by Parthasarathi Mīśra and an alphabetical index of the verses of the text. Here we have *निर्णय* for *निश्चय*.

2 This work is in Pāṇya. Its Pāṇya title is *Paṇṇasāgā* but here its Sanskrit equivalent is given.

3 This occurs in *Īśānārādhānamūlaka* as v 518 (VII, 42). There, too, it is quotation from some work.

4 See Vol. I p. 71, l. 88

प्रतीकम्	मूलम्	खण्डाङ्कः	पृष्ठाङ्कः
<sup>1</sup> स्मरणमेव तदन्त्यं	न्यायवृद्धकृतौ	२	२२
*कार्त्तयेन तस्य हेतुत्वे		१	५०
*कार्त्तयेनैवास्य तत्कर्तृ		१	५१
किमेतदिति सङ्केत्य	शुभशुभकृतौ	१	३३८
क्षणस्थितिधर्माभाव एव	धर्मकीर्ति(?)कृतौ	२	१३५
<sup>३</sup> क्षणिका सर्वसत्कारा		१	४०२
क्षीरोद्भानन्तर भूते०		१	२९८
<b>र</b>			
खधा खंधेसा खंधपएसा	प्रज्ञापनायां प १, सू ४	२	१५
<b>ग</b>			
गगनतलवर्त्यालोक०		२	९०
गुणदर्शां परितृष्यन्	प्रमाणवार्तिके २, २१८-९	१	३३
गृहीतप्राहित्वाद्		१	२४५
<sup>४</sup> प्राज्ञता विदुर्हेतुत्वमेव	प्रमाणवार्तिके ३, २४७	२	१२६
*प्राज्ञ न तस्य प्रहण न		२	६१
<b>च</b>			
चित्तमात्रं भो जिनपुत्र !		२	१२२
चित्रं च कर्म कार्यात्		१	३४
*चोदितो दधि खादेति	प्रमाणवार्तिके १, १८४	१	२३
<b>ज</b>			
*जघन्यालीलवादश्च		१	४०३
<b>त</b>			
*ततश्च कार्यनानात्व		१	५३
तव सोऽस्ति न चान्यत्र		१	२९८
*ततोऽसत् तत् तथा		१	२९७
तत्रापि धूमाभासा धी	प्रमाणवार्तिके ३, ३९६*	२	११५
तत्रैकामावेऽपि नोपलभ्यते	हेतुबिन्दौ (१)	२	१७७
*तथादर्शनतोऽप्यस्य		१	५४

1 This occurs as a quotation in the *Bhāṣya* (p 365) on TS (V, 25).

2 Cf *S'āstravārtāsamuccaya* (XI, 27) 1 e v 670

3 This is the ending portion of the first hemistich which runs as under—

“भिक्षकाल कथं प्राप्नोति चेद् प्राज्ञतां विदुः”

4 The first hemistich is quoted by Kamalas'ila in his *Pañjikā* (p. 568) on *Tattvasaṅgraha* (v. 2030-2031)

5 This is the first hemistich of v 184 The second is noted on p 1 of App. I

6 This occurs in *S'āstravārtāsamuccaya* as v 513 (VII, 37).

7 The second hemistich runs as गमयेदमि०

प्रतीकम्	सूत्रम्	संख्याः	पृष्ठाः
अथमद्योति यो द्वेषः श्रीमांस्तथोक्तवार्तिके	सू. ५, अभाष्यपरि	श्लो १५, पृ ४७७ <sup>१</sup>	१ ८६
अथमेव सप्त मेदो मेरुहेतुर्वा			१ २६२
अथानां यच्च सामान्य	प्रमाणवार्तिके १ ३-		१ ३३४
*अथस्तुत्याप्रतिज्ञानात्			१ ४ २
अस्थानमेतत् यद् द्वे			१ १६१
<b>आ</b>			
आत्मनि सति परसङ्गा	प्रमाणवार्तिके २ ११५-२		१ ३३
आभिर्भावतिरोभाव	साङ्ख्यसूत्रो (१)		१ १७२
<b>इ</b>			
*इत्थं प्रमाणसिद्धेऽस्मिन्			१ १३३
<b>उ</b>			
उभयोस्तुत्तरूप			१ २९९
उत्पादस्यमाधैम्यपुष्ट सत्	तत्त्वार्थसूत्रे अ ५, दृ. ११		२ २७ ३३
<b>ए</b>			
*एक सामान्य			१ २७४
एकान्तकत्वे तु भावानां			१ ३१६
*एको द्वानेकजनन			१ ५४
एकएवमोपासं सत्तापदम्	*प्रकाशभाषाम्(१)		२ १९
*एतेवैकल्यमात्रेऽपि			१ ५३
*एवं एकस्यकमेऽस्मिन्			१ १३३
एवं सञ्जायतः			१ २९९
एवं सप्रतिपक्षे			१ ३५
एवं सर्वत्र ईवोऽयः			१ २९९
*एवं सुमयवीक्षति	*इदमूला		१ ७२
एवं न भिद्यद्दृष्ट			१ ३१५
एवं बीजयकत्व			१ २९७
<b>क</b>			
कर्मव्यवधि मोहा			१ ३३
कस्यचित् निश्चिदैरामा	प्रमाणवार्तिके १ ३३६		२ ११६

1 This is the page-number of the edition published in the Chowkhamba  
 in kritt Ka in 1874-75 A D. It contains the text and its com. *Āgnyas-*  
*śāstra* by Parthasarathi Mīra and an alphabetical index of the verses of  
 the text. Here we have 'मिरी' for 'मिरा'.

2 The work is in Pāṇya. Its Pāṇya title is *P* scanned but here its Sanskrit  
 title is *śāstra* in *śāstra*.

3 This occurs in *Śāstrārthasamuccaya* at v 518 (VII 62). There, too  
 it is a quotation from some work.

4 See Vol. I p. 71, L 26

प्रतीकम्	मूलम्	खण्डाङ्कः पृष्ठाङ्कः
<sup>१</sup> कारणमेव तदन्त्यं	न्यायवृद्धकृतौ	२ २२
*कार्त्त्येन तस्य हेतुत्वे		१ ५०
*कार्त्त्येनैवास्य तत्कर्तृ		१ ५१
किमेतदिति सङ्केत्य	शुभगुप्तकृतौ	१ ३३८
क्षणस्थितिधर्माभाव एव	धर्मकीर्ति(?)कृतौ	२ १३६
<sup>३</sup> क्षणिका सर्वसंस्कारा		१ ४०२
क्षीरोद्भानन्तरं भूते०		१ २९८
<b>ख</b>		
खधा खंधेसा खंधपएसा	प्रज्ञापनायां प १, सू ४	२ १५
<b>ग</b>		
गगनतलवर्त्त्यालोक०		२ ९०
गुणदर्शी परितृष्यन्	प्रमाणवार्तिके २, २१८-९	१ ३३
गृहीतप्राद्वित्वाद्		१ २४५
<sup>४</sup> प्राद्वितां विदुर्हेतुत्वमेव	प्रमाणवार्तिके ३, २४७	२ १२६
<sup>५</sup> प्राद्व्यं न तस्य प्रवृणं न		२ ६१
<b>च</b>		
चित्तमात्रं भो जिनपुत्र !		२ १२२
चित्रं च कर्म कार्यात्		१ ३४
<sup>६</sup> चोदितो दधि खादेति	प्रमाणवार्तिके १, १८४	१ २३
<b>ज</b>		
*जघन्याश्लीलवादश्च		१ ४०३
<b>त</b>		
*ततश्च कार्यनानात्व		१ ५३
ततः सोऽस्ति न चान्यत्र		१ २९८
<sup>७</sup> ततोऽसत् तत् तथा		१ २९७
तत्रापि धूमाभासा धी	प्रमाणवार्तिके ३, ३९६	२ ११५
तत्रैकामावेऽपि नोपलभ्यते	हेतुविन्दौ (?)	२ १७७
*तथादर्शनतोऽप्यस्य		१ ५४

1 This occurs as a quotation in the *Bhāṣya* (p 365) on TS (V, 25).

2 Cf. *S'āstravārtāsamuccaya* (XI, 27) i e v 670

3 This is the ending portion of the first hemistich which runs as under—

“भिन्नकाल कथं ग्राह्यमिति चेद् ग्राह्यता विदुः”

4 The first hemistich is quoted by Kamalas'īla in his *Pañjikā* (p 568) on *Tattvasaṅgraha* (v. 2030-2031)

5 This is the first hemistich of v 184 The second is noted on p 1 of App I

6 This occurs in *S'āstravārtāsamuccaya* as v. 513 (VII, 37).

7 The second hemistich runs as गमयेदसि०

**प्रतीकम्**

मृत्यु

अथवासीति नो हेतुः मीमांस्योक्त्यातिरेकस्य, ५, ४४

अथमेव साह मेवो मेवोहेदुर्गा

**अथापी यच्च सामान्य-**

प्रमाणपत्रादि ३ ३

\*अथस्वात्मप्रतिपत्त्यर्थम्

अस्यापमेतत् यद् द्वे

भा

आत्मनि सति परब्रह्मणि

प्रमाणव्यापि २

अभिमानविरोधः •

**आपत्तकाली (१)**

3

\*इत्थं प्रमाणसिद्धेऽस्मिन्

4

### उमपोखानाका

इत्यादभ्यवाप्नोम्यपुत्रं सत्

तत्प्राप्तये च

प

\*एवं सामान्य

एषान्तैकमेव भाषात्

•**दुखी व्यक्ति**

एषपदसोमसं सप्तपदसं

प्रज्ञापनात्मा

एतेनैकममोऽपि

\*एषं वृषभरूपे

**एवं सम्भावतः**

एवं सप्रतिपक्षे

एवं सर्वत्र संबोध्यः।  
निर्गम्यते।

एवमुक्त्वा मुनिः प्रोवाच

एव च निमज्जन्तु  
सर्वे भिक्षवस्तथा

५५ वा. मय. १९२५

۱۲۸

५

**कर्मसंघादि मोक्षः**

कसपिह् किमिदेषाम्

प्रमाणव्याप्तिके

1 This is the page-number of the Sanskrit Series in 1893-99 A. D. It is composed by Parthasarathi Misra and the text. Here we have 'Dīpikā' for 'Bhāṣya'.

3 This work is in Palya. Its Palya t  
equivalent is given.

3 This occurs in *Sistrorhynchus*.  
it is a quotation from some work.

4 See Vol. I, p. 71, l. 26.

प्रतीकम्	मूलम्	खण्डाङ्कः पृष्ठाङ्कः
न सत्त्वं किञ्चिदौघादि०		१ २९७
न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके	वाक्यपदीये का. १, श्लो. १२४	१ ३६६
न खेच्छाप्रतिपत्त्या		१ ३४
न हि कस्यचिद् भावेन	प्रमाणवार्तिकखोपज्ञवृत्तौ (१)	२ २१८
न ह्युपगमा एव बाधायै	लौकिकन्याये	१ ३६९
*नाकारण यत् कार्यम्		१ ५३
*नान्योन्यव्याप्तिरेकान्त०	शास्त्र० स्त ७, श्लो. ३२ (श्लो. ५०८)	१ १३२
नान्वयस्तद् विसेद०		१ ११९
*नाभेदो भेदरहितो	वृद्धकृतौ	१ ७१
*नावधारणसामर्थ्याद्		१ ५२
*नावश्यं कारणानि		२ १०१
*नास्तीत्यपि च	मी श्लो वा. सू ५, अभावपरि० श्लो. १६, पृ. ४७८	१ ८६
नित्यं योगी विजानाति		१ ११८
*नीलपीतादि	*प्रमाणवार्तिके	२ ८२
नीलादिरूपस्तस्यासौ	प्रमाणवार्तिके ३, ३२८	२ ९४
नौघादि सत्त्वमित्रं चेत्		१ २९६

प

*पञ्च बाह्या द्विविज्ञेया	अभिधर्मकोशे १, ४८	२ ५६
पररूपं स्वरूपेण	प्रमाणवार्तिके १, ६९	१ ३४७६३५०
परस्परापेक्षया तयोर्व्यवस्थानात्	धर्मकीर्ति(१)कृतौ	२ ८१
परायं ह्यनुमाने	प्रमाणवार्तिकखोपज्ञवृत्तौ	२ ५९
परोक्षप्रकृतैरर्थप्रत्यक्षता०	प्रमाणमीमांसादिषु	२ ६८-७१
पर्यायाभेदतोऽनित्यं		१ १९
पुनर्विकल्पयन् <sup>१</sup>	प्रमाणवार्तिके ३, १२५	१ २३०
प्रतिपादयताऽनेन	प्रमाणवार्तिकखोपज्ञवृत्तौ (१)	२ ५९
प्रत्यक्षं कल्पनाऽपोढं	प्रमाणवार्तिके ३, १२३	१ २२९
*प्रत्यक्षोऽर्थः परोक्षं तु		२ ६४
प्रत्यक्षं कल्पनाऽपोढमभ्रान्तं	न्याय(१प्रमाण)विनिश्चये (प १)	१ २२३
प्रवृत्तिनियमो न स्याद्		१ २२

1 This occurs in - *S'āstravārtāsamuccaya* as v. 515 (VII, 39) There, too, it is a quotation

2 Here we have गेमादृते for गम विना

3 This is quoted in *Pañjikā* (p 580) on *Tattvasaṅgraha* (v. 2077-8).

4 See Vol. II p. 82.

5 The complete verse is as under —

“पञ्च बाह्या द्विविज्ञेया नित्याधर्मा अस्संस्कृता<sup>१</sup>  
धर्मास्मिन्द्रिय ये च द्वादशाध्यात्मिकाः स्मृता ॥ ४८ ॥”

6 The second hemistich begins with ‘इच्छा चेति’ instead of ‘इति वेत्ति’.

प्रतीकम्	मूळम्	संख्याः पृष्ठाः
तथापि तत्र निश्चिन्तितम्		१ १२८-९
तदपेक्षया च	प्रमाणवार्तिके	२ ८२
तदिन्द्रियाभिव्यक्तिमितम्	तत्त्वार्थसूत्रे अ १ सू. १४	१ १७५
तदेवाहं बोधमात्रं		२ १२
तद्योगवासनागर्भं	प्रमाणवार्तिके ३ ३९७	२ ११५
तथा संवृत्तनामात्माः	प्रमाणवार्तिके १ ७	१ ३२७
तस्या अभिप्रायवशात्	प्रमाणवार्तिके १ ७१	१ ३२७
तेनानेकान्तवशाद्यम्		१ ७३
छ		
इदंनोपाधिरहितत्वग्रहात्	प्रमाणवार्तिके ३ ३३५	२ ५३
इदं पर्वविकृतं		१ ११९
इदमसौऽपि चासुप्तो		१ १५
त्रिभिर्वा हि क्मादीनां शक्तिः	धर्मशास्त्र-धर्मकीर्त्यादिहितुः	२ ३९
ज		
ज च प्रसङ्गसंबन्धं		१ १७
ज च स्मात् प्रसक्तो ज्ञेयः	समन्तमशङ्कती	१ ३७९
ज च आसत्वाद् निषेधोऽस्य		१ ४३
ज चेत् तत्तत्समावृत्त्यात्		१ ३९८
ज तत्र निश्चिद् भवति <sup>३</sup>	प्रमाणवार्तिके १ २७९	१ १५
ज प्रसक्तं कदाचिद्विद्यायकं	प्रमाणवार्तिकसोपग्रहती	१ २
ज श्रुतीश्रवणस्य तत्त्ववत्	प्रमाणवार्तिक(१ १७५.१)सोपग्रहती(१)	२ १९१-२
न भवत्येव केवलं	प्रमाणवार्तिके १ २७९	२ १३८
नमो बुद्धाय		१ ४२
न निश्चयप्रदमपरिष्कारादे	प्रमाणवार्तिकस्य मन्त्रवार्तिकग्रहती	१ ११९
न बर्त्तात	हेतुविश्वी	२ १७४
नरकवत् पुनः सर्वं सिद्धं	निश्चिध्वनाम्	२ ९९
न रूपप्रकाशन		१ ३२७

1 This is quoted in *Pañjikā* (p 580) in *Tattvasaṅgraha* (v 2077-8).

2 See Vol. II, p. III

3 This very line occurs in *Sāstravārtikāsamuccaya* (v 262); but in *Pramāṇavārtikā* with ह्य for इ in the second hemistich, the first being as under—

“अत्रोऽपि नान्येन निश्चयवेदनेन च”

4 This is the last foot of v 279 of *Pramāṇavārtikā* (I). The complete verse is:

“अत्रोऽपि नान्येन निश्चयवेदनेन च”

“न तत्र निश्चिद् भवति न नान्येन निश्चयवेदनेन च”

5 This is a Sanskrit title of *Samaipayanaga*.

प्रतीकम्	मूलम्	खण्डाङ्कः	पृष्ठाङ्कः
न सत्त्वं किञ्चिदौघ्रथादि०		१	२९७
न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके	वाक्यपदीये का. १, श्लो. १२४	१	३६६
न खेच्छाप्रतिपत्त्या		१	३४
न हि कस्यचिद् भावेन	प्रमाणवार्तिकखोपश्वृतौ (१)	२	२१८
न ह्युपगमा एव बाधायै	लौकिकन्याये	१	३६९
*नाकारणं यत् कार्यम्		१	५३
*नान्योन्यव्याप्तिरेकान्त०	शास्त्र० सू. ७, श्लो. ३२ (श्लो. ५०८)	१	१३२
नान्वयस्तद् विभेद०		१	११९
<sup>१</sup> नाभेदो भेदरहितो	वृद्धकृतौ	१	७१
*नावधारणसामर्थ्याद्		१	५२
*नावश्यं कारणानि		२	१०१
<sup>२</sup> नास्तीत्यपि च	मी. श्लो. वा. सू. ५, अभावपरि० श्लो. १६, पृ. ४७८	१	८६
नित्यं योगी विजानाति		१	११८
<sup>३</sup> नीलपीतादि	*प्रमाणवार्तिके	२	८२
नीलादिरूपस्तस्यासौ	प्रमाणवार्तिके ३, ३२८	२	९४
नौघ्रथादि सत्त्वमिश्र चेत्		१	२९६
<b>प</b>			
<sup>४</sup> पञ्च बाह्या द्विविधेया	अभिधर्मकोशे १, ४८	२	५६
परस्परं स्वरूपेण	प्रमाणवार्तिके १, ६९	१	३४७ & ३५०
परस्परपेक्षया तयोर्व्यवस्थानात्	धर्मकीर्ति (१) कृतौ	२	८१
परार्थं ह्यनुमाने	प्रमाणवार्तिकखोपश्वृतौ	२	५९
परोक्षप्रकृतेरर्थप्रत्यक्षता०	प्रमाणमीमांसादिषु	२	६८-७१
पर्यायाभेदतोऽनित्यं		१	१९
पुनर्विकल्पयन् <sup>५</sup>	प्रमाणवार्तिके ३, १२५	१	२३०
प्रतिपादयताऽनेन	प्रमाणवार्तिकखोपश्वृतौ (१)	२	५९
प्रत्यक्ष कल्पनाऽपोढं	प्रमाणवार्तिके ३, १२३	१	२२९
*प्रत्यक्षोऽर्थः परोक्षं तु		२	६४
प्रत्यक्षं कल्पनाऽपोढमभ्रान्तं	न्याय (१ प्रमाण) विनिश्चये (प. १)	१	२२३
प्रवृत्तिनियमो न स्याद्		१	२२

1 This occurs - in - *S'āstravārtāsamuccaya* as v. 515 (VII, 39) There, too, it is a quotation

2 Here we have गेमावृते for गम विना

3 This is quoted in *Pañjikā* (p. 580) on *Tattvasaṅgraha* (v. 2077-8)

4 See Vol. II p. 82.

5 The complete verse is as under —

“पञ्च बाह्या द्विविधेया नित्याधर्मा अस्त्यकृता १

धर्मोऽस्मिन्द्रिय ये च द्वादशाध्यात्मिका स्मृता ॥ ४८ ॥”

6 The second hemistich begins with 'इच्छा वेति' instead of 'इति वेति'.



प्रतीकम्	मूलम्	संख्या	पृष्ठ
प्रतिनिवसोऽप्येवं		१	११७
प्रेतवत् पुनः सन्तापानिवसः	विधिकारम्	२	१२
	न		
धीवादहुरवन्मा	प्रमाणवार्तिके १ ११३	१	११
धीवात्मता वेदव्यस्य	समन्तमवच्छेदी	१	१७५
	अ		
मावेष्मिन्मन्त्रिणे		१	११७
ममिहो ! इत्यादिचम्राव		१	४ ४
मिन्ननिमित्तप्रयुक्तस्य		१	१५७
मिन्नसमावेष्मन्वाह	हेतुमिहो	२	१७४
मेवे बोमवकपेक		१	२१
मेवे तु तद्वत्त्वं वेत्		१	२१६
भेदसंहरवाचस्य	प्रमाणवार्तिके १ १८१	१	१६
भेदो वा स्यादभेदो वा		१	१५
	अ		
मुच्यो न मुच्य एव हि	य	१	१५
	य		
नतव तत् प्रमावेव	व्यवच्छेदी	१	७१
नत समावर्तो		१	४१
वा पद्वत्प्रत्ययार्थ	प्रमाणवार्तिके १ ११७-८	१	१३
यवाऽप्येकसमार्थं तत्		१	५५
नहि प्रत्ययं प्रमाणं	साक्षादमत्र	१	८३
वत्ताव प्रत्ययसंवेद्यं		१	९
वत्ताव सत्त्वमसत्त्वं च		१	११८६५
वाच्यता नः समुत्पन्न	ह्यममुपच्छेदी	१	११७
मुत्पन्ना न मुच्यते स्वेवं		१	५४
येत्याद्यरेण मेवा किं	व्यवच्छेदी	१	७२
वेनोचरितेन साक्षा	महामाये ४ १६	१	१८५
वेवामुपक्रमे	हेतुमिहो(१)	२	१७१-७

1 This occurs as the first hemistich of v 186 of *Prasādvārtika* (I), with this difference that there we have *वेदवत्प्रत्ययवत्* instead of this reading. The second hemistich is: "इत्याद्यावाप्यवत्त्वं कस्या कस्यामिवापि."

2 This occurs in *Sāstravārtikāsamuccaya* as v 517 (VII, 41). Here, too, it is a quotation.

3 This is quoted in *Lalitavistara* on p. 15a (D L J P P edn.).

4 This occurs in *Sāstravārtikāsamuccaya* as v 516 (VII, 40). Here too, it is a quotation.

प्रतीकम्

मूलम्

खण्डाङ्कः पृष्ठाङ्कः

र

रूपादयो घटस्येति	प्रमाणवार्तिके २, १०२ <sup>१</sup>	२	३९
रूपान्तरं विकल्पे	शुभगुप्तकृतौ	१	३३७

व

वक्तुं श्रोतुश्च तुल्याभे	शुभगुप्तकृतौ	१	३३८
वक्तव्यापारविषयो	प्रमाणवार्तिके २, २	१	३९६
वस्तुन एव समान		१	२९३
वस्तुनोऽनेकरूपस्य		१	३१५
वस्तुभेदो वाचना०		१	३२९-३०
वाक्स्वरूपा चेदुक्तामेदव०	वाक्य० का० १, श्लो. १२५	१	३६६
विकल्पयोनय शब्दा <sup>२</sup>	भदन्तदिशकृतौ	१	३३४ & ३३७
विशिष्टतत्त्वभावत्व०		१	२९९
विशेषरूपं यत् तेषु		१	२२

श

शब्देन्द्रियार्थयोर्भेद एव		१	१९३
*शिक्षापदाभिधानं च		१	४०३

स

संहृत्य सर्वतश्चिन्ता	प्रमाणवार्तिके ३, १२४	१	२३०
*स एव दधि	प्रमाणवार्तिके १, १८५	१	२४
सञ्चितालम्बना पञ्च		२	१२१
सन्निकृष्टोऽपि चौष्ट्यादि		१	३१५
समानेतरबुद्धिश्च	दिङ्नागकृतौ <sup>(१)</sup>	१	२९६
सर्वे एवायमनु०		१	२३१
*सर्वतद्वीर्यतद्भावे		१	५१
सर्वेषा कारणोच्छेदाद्		१	११८
सर्वेषा क्षणिकत्वे च		१	२९८

1 The second hemistich is.

“तच्छक्तिमेदा ख्याप्यन्ते वाच्योऽन्योऽपि दिशाऽनया”.

In AJP we have ‘तद्व्यक्तिमेदा.’

2 This is quoted by Siddharṣi in his com (p 44) on *Nyāyāvatāra*. Dr P L. Vaidya suggests against it the name of ‘Dignāga’ with a query It is also quoted in *Ratnākaraṅkāvatārikā* (I, 9) and in SM (com on v 14) Its second hemistich is “कार्यकारणतया तेषां नार्थ शब्दा स्पृशन्त्यपि ।” For other details see the intro pertaining to Bhadanta Dinnā and “Notes”

3 This is the first hemistich of *Pramānavārtika* (I, 185) with this difference that in the printed edition we have “स एव विशेषोऽन्यत्र” The second hemistich is.

“सर्वात्मत्वे च सर्वेषा भिन्नौ स्यातां न धी-ध्वनी”

प्रतीकम्	मूलम्	संख्याः पृष्ठः
प्रतिविमोऽन्ये		१ १९७
प्रेषत् पुनः सम्यगनियमः	विधिप्राम्	२ ६२
	य	—
धीवादङ्करन्मा	प्रमाणवर्तिके १ १९३	१ ९९
बोमसमता चेच्छब्दस्य	समन्तमङ्करी	१ १७५
	अ	
मावेष्टेकान्तनिजेपु		१ ११७
*मिहो । इत्यादिप्रत्यास		१ ४४
मिहमिमितप्रयुक्तस्य		१ १५७
मिहसमावेष्ट्यबहु	हेतुविम्बो	२ १७४
मेदे बोमबक्यैः		१ २३
मेदे तु तद्वत्त्वं चेत्		१ २९६
*मेद्वंशरवाक्षस्य	प्रमाणवर्तिके १ १८६	१ २६
मेदो वा स्मरमेदो वा		१ १५
	म	
मुक्तो न मुक्त एव हि	य	१ २५
	य	
*वतश्च तत् प्रमावेष्ट	वृत्तकरी	१ ७२
*वतः सम्यक्वतो		१ ४९
वाः पदप्रत्ययान्न	प्रमाणवर्तिके १ २१७-८	१ ३३
*वबाऽवेष्टसमाप्तं तत्		१ ५५
वर्षे प्रसक्तं प्रमाणं	स्माद्वर्षमे	१ ८३
वस्यत् प्रसक्तसंवेष्ट		१ ९
वस्यत् सत्त्वमसत्त्वं च		१ ११८६५
वात्तवाः वाः समुत्पन्ना	सम्यक्वृत्ती	१ २३७
*मुक्त्या य मुक्तते स्वैर्य		१ ५४
*मेद्वंशरेण मेद्वः हि	वृत्तकरी	१ ७२
मेद्वंशरेण वात्ता	महाभाष्ये १ १६	१ ३८९
मेवामुपकाम्ये	हेतुविम्बो(१)	१ १७६-७

1 This occurs as the first hemistich of v 186 of *Prasādvartika* (I), with this difference that there we have मेद्वंशरवाक्षस्य instead of this reading. The second hemistich is: "इत्यानापत्तवापत्तं वृत्ता रूपाविवादिना"

2 This occurs in *Śāstravārtikāsamuccaya* as v 517 (VII, 41). Here, too, it is a quotation.

3 This is quoted in *Lakṣanavārtikā* on p. 75a (D L J P F edn.).

4 This occurs in *Śāstravārtikāsamuccaya* as v 516 (VII, 40). Here, too, it is quotation.

प्रतीकम्	मूलम्	स्वच्छाङ्कः	पृष्ठाङ्कः
* <sup>१</sup> शिष्टाः कचिदिष्टवस्तुनि		१	२
<b>श</b>			
शूर वीर विक्रान्तौ	पाणिनीये धातुपाठे १९०२-३	१	४
श्रेयासि बहुविघ्नानि		१	२
<b>स</b>			
संभिन्नं पासंतो आवश्यकनिर्युक्तौ <sup>१</sup>	गा. १२४, विशेषावश्यकभाष्ये च गा. १३४२	१	४
सर्व एवायमनु०	दिङ्नाग(?)कृतौ	१	२३१
सर्वे भावा. स्वभावेन	<sup>२</sup> प्रमाणवार्तिके १, ४१	१	६३
सो हु तवो कायव्वो		२	२२०
* <sup>३</sup> स्वविषयानन्तर०	न्यायविन्दौ परि० १, पृ० १७-८	१	२५२

(इ) विवरणान्तर्गतानामवतरणानामनुक्रमः ।

<b>अ</b>			
असर्वगतद्रव्य०	वैशेषिककृतौ	२	४ & १९
<b>आ</b>			
आर्त्तध्यानाख्यमेकं	अष्टकप्रकरणे १०, १	२	२३७
<b>इ</b>			
<sup>४</sup> इक्षुक्षीरगुडादीनां		१	३९५
इष्ट(ष्टे)तरवियोगादि	अष्टक० १०, २	२	२३७
<b>उ</b>			
उद्देगकृद्विषादाय(त्वं)०	अष्टक० १०, ३	२	२३७
<b>ए</b>			
एको नित्यस्वथा	अष्टक० १०, ४	२	२३७
एव विज्ञाय तत्प्राग०	अष्टक० १०, ७	२	२३७
<b>क</b>			
कार्यकारणभावाद् वा	<sup>५</sup> प्रमाणवार्तिके १, ३२	२	१७८

1 Of this wording with Kōtyācārya's com (pp 1-2) on *Vīśeṣā*

2 This work is in Pāṇi, and its corresponding title is *Āvassayanirjyūti*.

3 There is a variant in the second hemistich, it being 'न्यायवृत्तिभाषिणो यत'

4 The complete quotation is "स्वविषयानन्तरविषयसहकारिणेन्द्रियज्ञानेन समनन्तरप्रयत्नेन जनिता तत् मनोविज्ञानम् ।"

5 This occurs as a quotation in Devabhadra's *Tippaṇa* (p. 90) on Siddhārśi's com on *Nyāyāvatāra* (v 29)

6 In the printed edition we have 'स्वभावाद्' for 'नियमाद्' and 'नियमोद्दर्शनाद्' for 'नियमो दर्शनाद्'. Both of these variants are found in a quotation occurring in *Nyāyākandah* (anumānamūlāpāṇa, p 207) published in *Samvat* 1951, and in a quotation given in *Sarvadarśanasangraha* (p 16) pub by B O R I.

प्रतीकम्	श्लोकम्	सम्पादः पृष्ठः
वसिष्ठोऽथ कथा	अनेकान्तसिद्धौ	१ २६३
१ वाचस्पति कारणादि		२ ११५
२ शिखं चरमसत्त्वं वा	प्रमाणवार्तिके १ २६	१ १४५
निर्घरपम्प्लोड	प्रथमरत्ने श्लो १५	२ २२३
प		
यथा वाचस्पतिव्याप्ति		१ १६२
पञ्चाङ्गाराह्यो यस्य		१ ७
पेम्प्लोडो लुहो		१ ५
प्रवक्षितम्प्लो	प्रथमरत्ने श्लो १४६	२ २२५
अ		
मानवितम्प्लमविक्षः	प्रथमरत्ने श्लो १४५	२ २२३
अ		
१ मयूरचन्द्रकाश्वरं	प्रमाणवार्तिके ३ ४ ३	१ १६२
मिथ्यादर्शनातिरि	तत्त्वार्थसूत्रे अ ८ सू. १	१ ३९८
य		
यतः कथावर्तो जात		१ १९४ ६ १९७-८
यथाऽनुवाकः <sup>१</sup>	वाचस्पतीये का १ श्लो ८३	१ ३८७
यदि तेनैव विज्ञातं	साङ्ग सा ४ श्लो ८ (श्लो ३१७)	१ २६३
१ वसिष्ठेन तु सन्तप्ते		२ १२४ १९
इ		
कर्म वेद कथावेद	साङ्ग सा ४ श्लो ७९ (श्लो ३१६)	१ २६३
१ क्माकोकमनस्पर		१ २९८
क		
वीतराया शिन्वाः सर्वे		१ ४

1 The second hemistich is:—  
“वसिष्ठो हि वाचायां कथावितम्प्ल सम्भवः”  
2 In the printed edition we have “वाचस्पति” for “वसिष्ठम्”  
3 The complete verse is as under:—  
“वसिष्ठोऽथ कथा वसिष्ठो वा तोष्यमाणोऽस्ति ।  
वाचस्पति न तु स प्रमाणं प्रमादुरा विज्ञाते ह”  
4 This may be from some work of Dīnāga. It occurs in *S'āstravārtikā* as v 164. But, here, in the second hemistich we have *सम्प्लो* for *सम्पादे* reading occurring on p. 190  
5 This occurs as quotation in Hemacandra com. (p. 19) on his *Prasādhānāśā* (I, 24) but its source is untraced. It can be compared with one occurring in the com. on *N yānāra*. So says Sukhalāji in his Hindi notes (p. 43) on *Prasādhānāśā*.

प्रतीकम्	मूलम्	खण्डाङ्कः	पृष्ठाङ्कः
* <sup>१</sup> शिष्टाः कचिदिष्टवस्तुनि		१	२
<b>श</b>			
शूर वीर विक्रान्तौ	पाणिनीये धातुपाठे १९०२-३	१	४
श्रेयासि बहुविघ्नानि		१	२
<b>स</b>			
सभिन्नं पासंतो आवश्यकनिर्युक्तौ <sup>१</sup>	गा. १२४, विशेषावश्यकभाष्ये च गा. १३४२	१	४
सर्वे एवायमनु०	दिङ्नाग(?)कृतौ	१	२३१
सर्वे भावा. स्वभावेन	<sup>२</sup> प्रमाणवार्तिके १, ४१	१	६३
सो हु तवो कायव्वो		२	२२०
*स्वविषयानन्तर०	न्यायविन्दौ परि० १, पृ० १७-८	१	२५२

(इ) विवरणान्तर्गतानामवतरणानामनुक्रमः ।

<b>अ</b>			
असर्वगतद्रव्य०	वैशेषिककृतौ	२	४ & १९
<b>आ</b>			
आर्त्तध्यानाख्यमेकं	अष्टकप्रकरणे १०, १	२	२३७
<b>इ</b>			
इक्षुक्षीरगुडादीना		१	३९५
इष्ट(ष्ट)तरवियोगादि	अष्टक० १०, २	२	२३७
<b>उ</b>			
उद्वेगकृद्विपादाय(व्य)०	अष्टक० १०, ३	२	२३७
<b>ए</b>			
एको नित्यस्वथा	अष्टक० १०, ४	२	२३७
एव विज्ञाय तत्त्याग०	अष्टक० १०, ७	२	२३७
<b>क</b>			
कार्यकारणभावाद् वा	<sup>३</sup> प्रमाणवार्तिके १, ३२	२	१७८

1 Cf this wording with Kōtyācārya's com (pp 1-2) on *Visesā*.

2 This work is in Pāṇya, and its corresponding title is *Āvassayanijjullī*.

3 There is a variant in the second hemistich, it being 'व्यावृत्तिभाषिणो यज'

4 The complete quotation is "स्वविषयानन्तरविषयसदकारिणेन्द्रियज्ञानेन समनन्तरप्रयोजनं जनितं तद् मनोविज्ञानम् ।"

5 This occurs as a quotation in Devabhadra's Tīppana (p 90) on Siddharṣi's com on *Nyāyāvatāra* (v 29)

6 In the printed edition we have 'स्वभावाद्' for 'नित्यभावाद्' and 'नित्योद्देशताय' for 'नित्योद्देशनाय'. Both of these variants are found in a quotation occurring in *Āyākahandā* (anumānanirūpaṇa, p 207) published in *Samrat* 1951, and in a quotation given in *Sartadarītanasaṅgraha* (p 16) pub by B O R I

प्रतीकम्	ग्रन्थम्	अध्यायः श्लोकः
<sup>१</sup> सर्वव्यक्तियु नियतं		२ १२५
<sup>२</sup> सर्वस्योभयव्यत्यये	प्रमाणवार्तिके १ १८३	१ १३६२१५
<sup>३</sup> सर्वात्मत्वे च भावाभा	प्रमाणवार्तिके १ १८५	१ २५
सद्योपमन्मन्निवमाहमेवो नील	प्रमाणवार्तिके १ १८५	२ ५१
साप्रपि ताद्रूपनिर्माणा	प्रमाणवार्तिके १ १८५	२ १९
सर्ववैदिकव्यत्यये		२ १९-७
सपरस्परव्यत्ययाद्योपादानापात्तार्थ	सम्प्रतिप्रकरणस्य मङ्गलानिर्दिष्टवृत्तौ	१ ५८
समुद्दिष्टप्रतिमाद्यस्य	सम्प्रतिप्रकरणस्य	१ २३८
<sup>४</sup> समाजपरम्पराभ्यां	प्रमाणवार्तिके १ ४१	१ २३३
समाजविवेकस्य च समाजः	व्याख्यानोपरि २, पृ १९-२७	२ १७९
<sup>५</sup> सकलमेव सर्वेषां		१ ५५
६		
हेतुमेवात्र बाह्यते		१ २१६

### (आ) खोपब्रह्मव्याख्यागतानामवतरणानामनुक्रमनिका ।

अ

अष्टादशविंशतिव	<sup>१</sup> निर्दिष्टावस्थानाम्नाये या १७ ३	२ ५५
अष्टादशव्युत्पत्तयः	श्रुती	१ ३८
अष्टादशमूलोद्धारता	प्रमाणवार्तिके १ ४५	२ २२५
अष्टादशवैदिकव्य		१ १९३
<sup>२</sup> अष्टादशवर्मा अष्टमिषः		१ १५
अष्टादशवर्मावर्ति	<sup>३</sup> पर्युक्तव्यत्यये सू. १ ८	१ ९
अष्टादशवर्मावर्ति		१ १९६
अष्टमेव (३) मेवो मेव०		१ ४९६
<sup>४</sup> अष्टादशवर्मा		१ १५

1 This verse is quoted by Haribhadra in his com. (p. 233) on T8.

2 This is the second hemistich of v 163, the first being as under:—  
“अष्टादशवर्मावर्ति तद्वैदिकव्यत्यये”

3 This is the second hemistich. In the printed edition we have सर्वेषां  
for भावाभा

4 In the printed edition we have “निर्माणावस्था” for “निर्माणा तया”

5 Its first hemistich is: “सर्वेषां भावाभा समावेन अष्टादशव्यत्यये”

6 See the Chowkhamba Series, No. 29

7 This is a Sanskrit title of Visuddhivākyābhāṣā.

8 This is a Sanskrit title of Pāñcavākyābhāṣā, a Jaina Āgama in Pāliya.

9 A portion of this occurs in BML (com. n v 7). That it is a quotation has escaped the attention of Dr Dhruva and Jagadīśānandra B'setri. See their editions of BML.

# अत्रतरणप्रतीकानि

९५

प्रतीकम्	मूलम्	खण्डाङ्कः	पृष्ठाङ्कः
अशोकवृक्षः सुरपुष्प०		१	४
असत्सहाद् दैन्यात्		१	२१३
*असन्तो भेदाः		१	१३१
असर्वगतद्रव्य०	वैशेषिककृतौ	२	२०
<sup>१</sup> अस्थानपक्षपातश्च	शुभगुप्तादिकृतिषु <sup>२</sup>	१	२५७
अस्थानमेतत्		१	१६३
ई			
ईर गतिप्रेरणयो		१	४
उ			
उत्पद्यते यदेकस्मा०		१	२६२
ए			
<sup>१</sup> एकं नित्यं निरवयवमक्रियं	वैशेषिककृतौ	१	२०
<sup>१</sup> एकमर्थं विजानाति		१ २३३ & २	२०२
क			
को न केवलमय		२	२२०
को सहाय णियई	सम्मतिप्रकरणे का० ३, गा० ५३	२	२२६
ज			
जनवचनात् सद्वोधो		१	८
जाते त्वसुमाना०	जैमिनीयसूत्र ( १, १, ५ ) स्य शावरभाष्ये	२	६४ & ७०
जनदर्शनावरण०	तत्त्वार्थसूत्रे अ. ८, सू. ५	१	३९८
त			
तस्माद् यतो यतो	<sup>१</sup> प्रमाणवार्तिके १, ४२	१	६३
द			
देवेहि से नामे कए	पर्युषणाकल्पे सू. १०८	१	६
दो प्रतिपेक्षां प्रकृतमर्थं गमयत		१ ८६ १९३, २	१४
न			
<sup>१</sup> न सभाय पर्यस्तु०		१	२५७
न ह्येयं शब्दा सन्ति	प्रमाणविनिश्चये ( १ )	१	१३५
नद्य(का?)रण विपय		१	२२८

1 In *S'āstravārtāsamuccaya* ( VI, 9 ) the last foot is "कायमेतद् वृधोदितम्".

2 See Haribhadra's com. on v. 422 ( VI, 9 ) of *S'āstravārtāsamuccaya*

3 Cf. *Visesāvasayabhāsa* ( v. 32 )

4 This occurs in *S'āstravārtāsamuccaya* as v 332 ( IV, 95 )

5 The first hemistich is slightly different It is —





प्रतीकम्	मूलम्	खण्डाङ्कः	पृष्ठाङ्कः
१ <sup>१</sup> शिष्टाः कचिदिष्टवस्तुनि		१	१२
<b>श</b>			
१२ वीर विक्रान्तौ	पाणिनीये धातुपाठे १९०२-३	१	४
श्रेयांसि बहुविप्रानि		१	२
<b>स</b>			
संभिन्नं पासतो आवश्यकनिर्युक्तौ <sup>१</sup>	गा. १२४, विशेषावश्यकभाष्ये च गा. १३४९	१	४
सर्व एवायमनु०	दिङ्नाग(१)कृतौ	१	२३१
सर्वे भावाः स्वभावेन	<sup>२</sup> प्रमाणवार्तिके १, ४१	१	६३
सो हु तवो कायव्वो		२	२२०
<sup>३</sup> स्वविषयानन्तर०	न्यायविन्दौ परि० १, पृ० १७-८	१	२५२

( इ ) विवरणान्तर्गतानामवतरणानामनुक्रमः ।

<b>अ</b>			
असर्वगतद्रव्य०	वैशेषिककृतौ	२	४ & १९
<b>आ</b>			
आर्तध्यानाख्यमेकं	अष्टकप्रकरणे १०, १	२	२३७
<b>इ</b>			
<sup>१</sup> इक्षुक्षीरगुडादीनां		१	३९५
इष्ट(ष्टे)तरवियोगादि	अष्टक० १०, २	२	२३७
<b>उ</b>			
उद्वेगकृद्विषादाय(व्य)०	अष्टक० १०, ३	२	२३७
<b>ए</b>			
एको नित्यस्तथा	अष्टक० १०, ४	२	२३७
एव विज्ञाय तत्त्याग०	अष्टक० १०, ७	२	२३७
<b>क</b>			
कार्यकारणभावाद् वा	<sup>२</sup> प्रमाणवार्तिके १, ३२	२	१७८

1 Cf this wording with Kōtyācārya's com (pp 1-2) on *Vīśeṣā*<sup>१</sup>

2 This work is in Pāyīa, and its corresponding title is *Āvassayanīyuttī*.

3 There is a variant in the second hemistich, it being 'न्यावृत्तिभागिनो यत्'

4 The complete quotation is "स्वविषयानन्तरविषयसङ्कारिणेन्द्रियज्ञानेन समनन्तरप्रयत्नेन जनेन तव मनोविज्ञानम् ।"

5 This occurs as a quotation in Devabhadra's Tīppapa (p 90) on Siddharsa's com on *Nyāyāvatāra* (v 29)

6 In the printed edition we have 'स्वभावाद्' for 'नियमाद्' and 'नियमोददक्षनात्र' for 'नियमो दर्शनात्र'. Both of these variants are found in a quotation occurring in *Āyākahandā* (anumānarūpana, p 207) published in *Samrat* 1951, and in a quotation given in *Sarvadāśanasangraha* (p 16) pub by B O R I

प्रतीकम्	सूत्रम्	संख्याः पृष्ठम्
वाचिमात् क्षमाव	जनेक्ष्मात्सिद्धौ	१ २६३
*वाच्यं कारयानि		२ ११५
*निर्णयं सारथमसारथ वा	प्रमाणवार्तिके १ ३६	१ १२५
निर्णयप्रकोटः	प्रथमस्तो श्लो १५	२ ११३
प		
पञ्च वाद्यविद्यायामि		१ १६२
पावाहारान्नो यस्य		१ ७
पौनःपुन्यस्यो सद्यो		१ ५
श्रवणितत्त्वानि	प्रथमस्तो श्लो १७६	२ २१५
म		
आवर्तितम्भमनिष्ठाः	प्रथमस्तो श्लो १७५	२ २१३
म		
*मयूरचक्राकारं	प्रमाणवार्तिके ३४ ३	१ १८२
निष्कार्णवर्णनाविरति	सप्तमस्तो श्लो ८ सू. १	१ २९८
य		
यत् क्षमावतो यत्		१ १९४ & १९५-८
यथाऽनुवाकः <sup>१</sup>	वाच्यपरीये का १ श्लो ८३	१ ३८५
यदि तेनैव विज्ञप्तं	शास्त्र का ४ श्लो ८ (श्लो ३१७)	१ २६३
*यस्मिन्नेव तु सन्ताने		२ १३४ १९
र		
रूपं देन क्षमावेन	शास्त्र का ४ श्लो ७९ (श्लो ३१६)	१ २६३
*रुपाद्योक्तामनस्यारः		१ २२८
व		
वीरराया विष्णो सखे		१ ४

1 The second hemistich is—

"नपैक्ष्माणि हि वाचानां वाचानिष्ठास्य समवर्त"

2 In the printed edition we have "वाच्यम्" for सविमम्

3 The complete verse is as under—

यथाऽनुवाकः कोको वा सोऽथानुवाकः पतिः ।

वाच्यम् वा तु स वाच्यः प्रमाणवार्तिके ११३

4 This may be from some work of Dīnāga. It occurs in *S'āstrakīrti-samuccaya* as v 166 But, here, in the second hemistich we have सखे for सन्ताने a reading occurring on p. 190

5 This occurs as a quotation in Hamaśandras com. (p. 19) on his *Prasāpamīmāṃsā* (I 24) but its source is untraced. It can be compared with one occurring in the com. on *V yaseira*. So says Sukhalajī in his Hindi notes (p. 43) in *Prasāpamīmāṃsā*.

प्रतीकम्	मूलम्	सङ्ख्याः पृष्ठाः
<sup>१</sup> शिष्टाः कचिदिष्टवस्तुनि		१ - १२
	श	
शर वीर विक्रान्तौ	पाणिनीये धातुपाठे १९०२-३	१ ४
श्रेयासि बहुविघ्नानि		१ २
	स	
सभिर्षं पासतो आवश्यकरिच्युक्तौ <sup>२</sup>	गा. १२४, विशेषावश्यकभाष्ये च गा. १३४१	१ ४
सर्वे एवायमनु०	दिङ्नाग(?)कृती	१ २३१
सर्वे भावाः स्वभावेन	<sup>३</sup> प्रमाणवार्तिके १, ४१	१ ६३
सो हु तवो कायच्वो		२ २२०
<sup>४</sup> स्वविषयानन्तर०	न्यायविन्दौ परि० १, पृ० १७-८	१ २५२

(इ) विवरणान्तर्गतानामवतरणानामनुक्रमः ।

	अ	
असर्वगतद्रव्य०	वैशेषिककृती	२ ४ & १९
	आ	
आर्त्तध्यानाख्यमेकं	अष्टकप्रकरणे १०, १	२ २३७
	इ	
<sup>५</sup> इक्षुक्षीरगुडादीना		१ ३९५
इष्ट(ष्टे)तरवियोगादि	अष्टक० १०, २	२ २३७
	उ	
उद्वेगकृदिपादाय(व्य)०	अष्टक० १०, ३	२ २३७
	ए	
एको नित्यस्तथा	अष्टक० १०, ४	२ २३७
एवं विज्ञाय तत्त्याग०	अष्टक० १०, ७	२ २३७
	क	
कार्यकारणभावाद वा	<sup>६</sup> प्रमाणवार्तिके १, ३२	२ १७८

1 Of this wording with Kōtyācārya's com (pp 1-2) on *Vīśeṣā*.

2 This work is in Pāyā, and its corresponding title is *Āvassayananyutti*.

3 There is a variant in the second hemistich, it being 'व्यावृत्तिभाषिणो यत्'.

4 The complete quotation is "स्वविषयानन्तरविषयसङ्कारिणेन्द्रियज्ञानेन समनन्तरप्रयत्नेन ज्ञातं तत् मनोविज्ञानम् ।"

5 This occurs as a quotation in Devabhadra's *Tippaṇa* (p. 90) on Siddhārṣi's com on *Nyāyāvatāra* (v 29)

6 In the printed edition we have 'स्वभावाद' for 'नियमाद्' and 'नियमोद्दर्शनाद्' for 'नियमो दर्शनाद्'. Both of these variants are found in a quotation occurring in *Nyāyakandalī* (anumānanirūpaṇa, p 207) published in *Samvat* 1951, and in a quotation given in *Sarvadarśanasamgraha* (p. 16) pub by B O R I.

प्रतीकम्	मूलम्	संख्या	पृष्ठा
श्रीरे वन्द्यादि यथादि	मी श्री वा. सु. ५, अमावसि श्री २ पु. ४७१	१	११
	त		
तरबाधेपञ्चान्तस्य	अष्टक- १ ५	२	१३०
	न		
न हि तत्सम्पन्नाद्यो	मी श्री वा. सु. ४ श्री ५५, पु. १५१	२	१५
न हि कतोऽस्यदी	मी श्री वा. सु. २, श्री. ४७ पु. ५९	२	१६
	प		
परिष्मो ह्यर्वांतरस्मर्ष		१	१८
प्रलेख वो मनेद् दोषो		१	११२
	० अ		
भूनाद्यो वामिनो वञ्च	अष्टक १, ९	२	१३०
	ब		
वस्तुवाचामणोवरः		१	५
वितर्न वैद्वा सञ्च		२	१०
	वा		
सम्प्रीऽम्बलुणः	वैद्येयिकसूत्र (अ २ वा १ पु. २७)स्य प्रसक्तपादमाभ्यै शब्दमिरूपये (पु. २८७)	१	५
भूयतां वनीसर्वैले	वाणक्यपादमीतिहासे १ ७	१	१८७
	स		
स्मारावाधे वञ्चनीयं	प्रमाणवार्तिके २ १८	२	२०
सत एव सर्वज्ञानानि प्रमाणाणि	सम्पतिप्रकरणस्य अमवलेखकवृत्तौ (पु. ५)	१	१३

1 The complete verse is :

"न हि तत्सम्पन्नाद्यो वाधते वाप्रमात्वकम् । देवादीमहये पञ्चत्वं व्यामिनेदेन्द्रिदादिक् ॥ ५५ ॥"

2 This is the second hemistich, the first being "सत सर्वप्रमाणावा प्रामाण्यमिति सम्प्रमाणम्"

3 This is quoted in Abhayadeva's com. (pp. 301 374, 474) on *Thāga* and that (p. 641) of his on *Paṭṭapannatti* in *Vadivatala S'anti Sati's* com. (p. 662) on *Uttarajñāyasa*, in *Malayagiri's* com. (p. 284) on *Pappasā* and in *Hemacandra's* com. (p. 120) *Aṅgagaddāra*.

4 This quotation occurs in *Hemacandra's* com. (p. 29) on *Pramāṇasamīkṣa* (I 32) but it is untraced, there, too.

5 This is quoted by *Haribhadra* in his com. (p. 1a) on *Pañcasūtrāya* and by *Malayagiri Sati* in his com. (p. 2a) on *Dharmasaṅgahāṇī* (v 1).

6 According to *Dr Dhruva* this occurs in *MBh*, too. See his edn (p. 48) of 811.

7 In its printed edition we have 'प्रतिपत्त्या' for 'प्रतिपत्त्यम्'.

# द्वितीयं परिशिष्टम् ।

(अ) मूल-व्याख्या-विवरणान्तर्गतानां विशेषणानां सूचिः ।<sup>1</sup>

अजितयशस् II <sup>2</sup> -33 <sup>3</sup>	बुद्ध I-158, 161, 246, 325, 402,
अनेकान्तजयपताका I-2, 5, 9, II, 239.	403, II-13, 57, 58, 60, 62,
अनेकान्तसिद्धि I-263	73-75, 86, 88, 199, 208, 213-
अभयदेव I-13.	216
अशोक I-4.	बुद्धत्व II-199.
आत्मसिद्धि II-218.	बुद्धशरद्वतीपुत्र II-61.
उदुम्बर I-278.	भट्ट (कुमारिल) II-70.
ऋजुपालिका I-198, 199.	भदन्तदिज्ञ I-334.
ऋषभ I-55, 197-199	भर्तृहरि I-366
कपिल I-217.	भाष्यकार (पतञ्जलि) I-368, 385, 388.
कुक्काचार्य I-8, 42	मन्दर I-275
खदिर I-278	मरु I-79, 168
जम्बूद्वीप I-325.	मल्लवादिन् I-58, 116
तथागत I-217, 364	महावीर I-1, 4-7, 56, 199.
ताथागत II-58	माधुर I-127, 128.
दिवाकर (अजैन) I-84	मेरु II-68
दिवाकर (सिद्धसेन) II-131.	युगादिदेव I-199, see ऋषभ.
देवदत्त I-136, 177, 187, 371, 385,	वद्धमाण I-6, see महावीर and वीर.
II, 229, 230.	वर्द्धमान I-6, 197-199, see वद्धमाण.
धर्मकीर्ति I-105, 229, 334, 347,	वादिमुख्य (सिद्धसेन) II-226
II-36, 39, 59, 99, 130, 174,	वार्तिक (प्रमाणवार्तिक) I-105, 200, 229,
176, 178	337, II-59, 162, 180, 218
धर्मपाल II-36	वार्तिककार (धर्मकीर्ति) II-115
धन I-372	वाहीक I-193, 318, 371
नाभि I-199.	विंशिका II-62.
नालिकेर I-129, 132, 342	विन्ध्य I-132, 220, 275-277.
पतञ्जलि I-385, 388	विपश्चिन् (सुगत) I-325
पनस I-193, 194, 318, 371, 398	वीर I-5, see महावीर, वद्धमाण &
पाटलिपुत्र I-39, 127	वर्द्धमान.
पाटलिपुत्रक I-37, 40, 44, 64, 127.	वृद्ध I-71.
प्रमाणमीमांसा II-68	वृषभ I-197, see ऋषभ
	शक्र I-4, 6

1 For proper nouns of sects see pp १४-१५

2-3 The Roman figure stands for 'volume' and the Arabic one for 'page'

प्रतीकम्	मूलम्	संख्या	पृष्ठ
श्रीरे हय्यामि यच्छति	मी श्रो वा सु. ५, लमावपति श्रो २ पृ ४७३	२	११
	त		
तत्त्वानोपशान्तम्	अष्टक १, ५	२	२३४
	न		
न हि तत्त्वमस्याद्यो	मी श्रो वा सु. ४ श्रो ५५ पृ १५१	२	६५
न हि सतोऽस्त्यो	मी श्रो वा सु. २ श्रो ४७ पृ ५९	२	६८
	प		
परिचयो ह्यर्चान्तरसमर्थ		१	१८
प्रत्येकं नो नवैव शेषो		१	११
	० अ		
भूदातो बामिनो कदा	अष्टक १, ६	२	२३४
	क		
बलुवाचामगोचरः		१	५
निर्गन्तं वैद्या सन्का		२	६०
	घा		
सर्वोऽन्तरात्मनः	वैद्यनिकसूत्र (अ २ भा. १ पृ २७) स प्रत्यक्षपादस्यै		
	सम्बन्धिरूपे (पृ २८७)	१	५
भूवता सर्वसर्वैकं	वाणनवराजनीतिशाले १ ७	१	२८७
	स्त		
स्वादाचारो जलघीनो	प्रमाणवार्तिके २ ६८	२	९
सत एव सर्वज्ञानानि प्रमाणानि	सम्प्रतिप्रकरणस्य अमरवैयक्यवृत्तौ (पृ ५)	१	१३

1 The complete verse is :

"न हि तत्त्वमस्याद्यो जायते वायमयात्मकम् । वैद्यावैद्यहणे पञ्चाह व्याप्रिवेदेन्द्रिवारिणः ॥ ५५ ॥"

2 This is the second hemistich, the first being: "सत सर्वप्रमाणानां प्रमाणमिति सम्प्रमाणम्"

3 This is quoted in Abhayadeva's com. (pp. 331 374, 474) on *Prasna* and that (p. 641) of his on *Vaidhyanayaka* in Vaidhyanayaka's com (p. 563) on *Uttarajjhaya*, in Malayagiri's com. (p. 384) on *Prasna* and in Hemacandra's com. (p. 130) *Avagaddhara*.

4 This quotation occurs in Hemacandra's com. (p. 39) on *Prasna* and in (p. 32) but it is untraced, there, too.

5 This is quoted by Haribhadra in his com. (p. 2a) on *Prasna* and by Malayagiri Bāri in his com. (p. 3a) on *Dharmasādhya* (v 1).

6 According to Dr Dhruva this occurs in MBh, too. See his edn (p. 48) of MBh.

7 In its printed edition we have 'प्रतिवचन' for 'प्रतिवचन'.

- 26 & 27, Vol. II-p. 4, ll 20 & साङ्ख्य Vol. I-p. 172, l. 15, p. 251,  
 26, p 5, ll 21 & 23, p 19, l. ll. 23 & 24, p. 282, l 18, Vol  
 28, p. 24, l 15, p. 34, l. 29, II-p 148, l 25, p 175, l. 18  
 p 44, ll. 18, p. 128, l. 25, p. सौगत Vol. I-p 149, l. 29,  
 158, l 16 see चौद  
 शब्दप्रत्ययमात्रतत्त्ववादिन् Vol. I-p. 382, सौत्रान्तिक Vol I-p 80, ll 10 &  
 ll 5-6 28, p 381, l. 17, Vol II-p.  
 शाक्य Vol I-p. 35, ll. 19 & 21, 34, ll. 16 & 25.  
 see चौद.
-



# तृतीय परिशिष्टम् ।

## प्रकीर्णका सूचय

### (अ) न्यायसूचिः ।

हीरनौरन्यायः (विपरजे) II 8	वेचवृत्तकटन्यायः (नि) I, 136
गङ्गाप्रवेशोऽक्षिचारकविनिर्गमन्यायः (मूढे) I 56	विशाचनपाद् विवृचनसमाचनम् (मूढे) II 168
तुलकम्पव(न्यायः) (नि) I 107	मसार्प पादार्पण (नि) II 5
तैमिरिकहृत्पक्षिचन्द्रमसिपादवन्त्यायः (मूढे) I 387 340	बीबाहुरमीतिः (न्यायन्यायः) I 387
बासीगर्भन्यायः (नि) II 178	मायागोरुकन्यायः (न्या) II 202

### (आ) विशिष्टनिर्देशनसूचिः ।

वृद्धनार्यः पैद्यादि I 308	न हि बीछ गच्छति I 314
कुरमटमृत् I 295	मृत्पिकाऽऽर्कविषयिकार I 312
तुल्यतैमिर्युद्धि I 338	रथदाविष यथादि I 301 & 315
नरसिंहमेचक I 302	बलादौ रक्त्यादि I 315
नदि कविद् द्विभिद् I 319	विशिष्टन्यायौ रथ्यादि I 300

### (इ) वैश्य शब्दसूचिः ।

विहसिष्य I 355	जोहक I 278
कुरुक I 294	

# Addenda & Corrigenda

## Vol. I

Page	line	Incorrect	Correct
ix	2	णिषड्ड	णिव्वड्ड
xix	5	Nandi. <sup>1</sup>	Nandi <sup>1</sup> and Kotyā- cārya in his com. (p. 5) on <i>Vīśeṣā</i> , and the 4th
xix	11	and 4th	and the 4th
xix	34	see	See
3	21	°फला प्रच्युत्यपेक्षया	°फलाप्रच्युत्यपेक्षया
5	23	°धर्माभावप्रधान°	°धर्माभावप्रधान°
5	24	त्यस्यामृषा	त्य-सत्यामृषा
9	28	अभिधेय°	अभिधेय°
13	29	स्वत एव	“स्वत एव
13	30	“तथाहि-	तथाहि-
14	7	धर्मधर्मितया	धर्मवर्धितया
15	18-19	अत्रापि 'येनाकारेण	'अत्रापि येनाकारेण
17	29	°स्थिरैकभावतया	°स्थिरैक(स्व)भावतया
20	29	सक्रियाविशेषा	सक्रिया विशेषा.
22	13	एवार्थक्रिया,	एवार्थक्रिया-
23	27	१९	२०
24	32	अत्र पूर्वपक्षस्य तृतीयांशः सम्पूर्ण	°
28	21	स्मीयन्नेह°	स्मीयन्नेह°
32	21	निष्ठौ	निष्ठौ
40	4	°तदितरासत्त्वस्य	°तदसत्त्वस्य
40	29	१ 'तदत्त्वस्य' इति क-पाठः.	१ 'तदितरासत्त्वस्य' इति ग-पाठ
43	12	उच्यते	उच्यते
43	20	'स्वरूपपरित्यागे	'स्वरूपपरित्यागे
43	26	यदि	'यदि
43	26	°सत्त्वम् ।	°सत्त्वम्,
43	28	स्येत्यादिना	स्य' इत्यादिना
50	24	निरंशैकस्वल्पभाव°	निरंशैकस्व[ल्प]भाव°
50	27	प्रत्यय°	प्रत्यय°
51	28	अयोग्य°	अयोग°
51	29	”	”
53	28	सदाभागभाग्	सदा भाग(व)भाग्

# तृतीय परिशिष्टम् ।

## प्रकीर्णका सूचयः

### (अ) श्यायसूचिः ।

हीरनीरम्बायः (विबरणे) II 8	वेचदत्तकम्पायः (वि) I, 186
गङ्गाप्रवेशोऽसिधारकविनिर्गमम्बायः (मूले) I 56	विशाखनवाय् पितृवत्समाश्रयनम् (मूले) II 168
तुपकम्पन(म्बायः) (वि) I 107	प्रसार्य पादार्पण (वि) II 5
तैमिरिकम्पयैचम्पमसिपावनम्बायः (मूले) I 837 840	बीजाङ्गुरगीतिः (व्याख्यायाम्) I 837
हासीगर्दभम्बायः (वि) II 178	माधागोकम्पायः (व्या) II 202

### (आ) विशिष्टनिर्देशनसूचिः ।

अङ्गनार्यः बैचादिः I 803	न हि नीक गच्छति I 314
कुन्दनदम्प I 295	मृषिकाऽनर्कसिपसिकार I 312
तुल्यतैमिरिहृदि I 338	रत्नदायिच वस्त्रादि I 301 & 315
नरसिंहसेचक I 302	वस्त्रादी रत्नरादि I 315
नदि कविद् किम्बि I 319	विशिष्टवस्त्रादी रत्नरादि I 300

### (इ) वैश्य शास्त्रसूचिः ।

विस्मिका I 355	कोहक I 278
कङ्क I 294	



# Addenda & Corrigenda

## Vol. I

Page	line	Incorrect	Correct
17	2	णिघडड	णिव्वडड
XIV	5	Nandī <sup>1</sup>	Nandi <sup>1</sup> and Kotyā-cāya in his com. (p. 5) on <i>Viseṣā</i> °.
XIV	14	and 4th	and the 4th
XIV	34	see	See
3	21	°फला प्रच्युत्यपेक्षया	°फलाप्रच्युत्यपेक्षया
5	23	°धर्माभावप्रधान°	°धर्मा भावप्रधान°
5	24	त्यसत्यामृषा	त्य-सत्यामृषा
9	28	अभिधेय°	अभिधेय°
13	29	स्वत एव	“स्वत एव
13	30	“तयाहि-	तयाहि-
14	7	धर्मधर्मितया	धर्मवर्मितया
15	18-19	अत्रापि 'येनाकारेण	'अत्रापि येनाकारेण
17	29	°स्थिरैकभावतया	°स्थिरैक( स्व )भावतया
20	29	सक्रियाविशेषा	सक्रिया विशेषा
22	13	एवार्थक्रिया,	एवार्थक्रिया-
23	27	१९	२०
24	32	अत्र पूर्वपक्षस्य तृतीयाश. सम्पूर्ण	°
28	21	त्मीयेन्नहं°	त्मीयन्नेहं°
32	21	निष्ठा	निष्ठा
40	4	'तदितरासत्त्वस्य	'तदसत्त्वस्य
40	29	१ 'तदत्त्वस्य' इति क-पाठ	१ 'तदितरासत्त्वस्य' इति ग-पाठ
43	12	उच्येत	उच्यते
43	20	'स्वरूपपरित्यागे	'स्वरूपपरित्यागे
43	26	यदि	'यदि
43	26	°सत्त्वम् ।	°सत्त्वम्,
43	28	स्येत्यादिना	स्य' इत्यादिना
50	24	निरंशैकस्वल्पभाव°	निरंशैकस्व[ ल्प ]भाव°
50	27	प्रत्यय°	प्रत्यय°
51	28	अयोग्य°	अयोग°
51	29	”	”
53	28	सदाभागभाग्	सदा भाग( व )भाग्

# तृतीय परिशिष्टम् ।

## प्रकीर्णका सूचय

### (अ) न्यायसूचिः ।

हीरनीरन्यायः (विचरणे) II 8	वेदवचनन्यायः (वि) I, 136
गङ्गाप्रवाहादतिवारकविनिर्गमनन्यायः (मूले) I 56	विशाचमघात् पितृवनसमाजवनम् (मूले) II 168
मुपकण्डन(न्यायः) (वि) I 107	मसार्थे पारार्पण (वि) II 5
तमिरिकद्वन्द्वविचित्रप्रतिपादनन्यायः (मूले) I 337 340	बीजाङ्गुरनीतिः (व्याख्यायाम्) I 837
दासीगर्भमन्यायः (वि) II 178	मायागोरुकन्यायः (व्या) II 202

### (आ) विशिष्टनिदर्शनसूचिः ।

सङ्गन्तार्थः ईधादिः I 303	न द्वि नीक गच्छति I 814
कृत्तनट्टन I 295	गृधिकाऽलकं विपयिकार I 312
तुल्यतमिरादि I 338	रक्षादाविष वस्त्रादि I 301 & 315
नर्मिहमेव I 302	वस्त्रादी रक्षणदि I 315
नहि कश्चिद् टिप्पि I 310	विशिष्टवस्त्रादी रक्षादि I 300

### (इ) वेदवचनसूचिः ।

विचरिषा I 300	कोटक I -78
कुरु I 294	

---

# Addenda & Corrigenda

Vol. I

Page	line	Incorroct	Correst
IX	2	णिघट्ट	णिव्वड्ड
XIV	5	Nandī. <sup>1</sup>	Nandī <sup>1</sup> and Kotyā- oārya in his com. (p. 5) on <i>Vīśeṣā</i> , and the 4th
XIV	14	and 4th	See
XIX	34	see	See
3	21	°फला प्रच्युत्यपेक्षया	°फलाप्रच्युत्यपेक्षया
5	23	°धर्माभावप्रधान°	°धर्मा भावप्रधान°
5	24	लसत्यामृषा	ल-सत्यामृषा
9	28	अभिधेय°	अभिधेय°
18	29	स्वत एव	“स्वत एव
19	30	“तथाहि-	तथाहि-
14	7	धर्मवर्मितया	धर्मवर्मितया
15	18-19	अत्रापि येनाकारेण	‘अत्रापि येनाकारेण
17	20	°स्थिरैव(स्व)भावतया	°स्थिरैव(स्व)भावतया
20	20	सक्रियाविशेषा	सक्रिया विशेषा
22	29	एवार्थक्रिया-	एवार्थक्रिया-
23	13	एवार्थक्रिया,	२०
24	27	१९	०
28	32	अत्र पूर्वपक्षस्य तृतीयांश. सम्पूर्ण	त्मीयेकैह°
32	21	त्मीयेकैह°	निष्ठा
40	21	निष्ठा	‘तदसत्त्वस्य
40	4	‘तदितरासत्त्वस्य	१ ‘तदितरासत्त्वस्य’ इति ग-पाठ
43	29	१ ‘तदत्त्वस्य’ इति क-पाठ.	उच्यते
43	12	उच्येत	‘स्वरूपपरित्यागे
43	20	‘स्वरूपपरित्यागे	‘यदि
43	26	यदि	‘सत्त्वम्,
43	26	°सत्त्वम् ।	स्य’ इत्यादिना
50	28	स्येत्यादिना	निरङ्गैकस्व[त्य]भाव°
50	24	निरङ्गैकस्वल्पभाव°	प्रत्यय°
51	27	प्रत्यय°	अयोग°
51	28	अयोग्य°	”
53	29	”	सदा भाग(व)भाग
28		सदाभागभाग	

# ADDENDA & CORRIGENDA

Page	line	Incorroct	Correct
53	30	तस्तुपपपे	तस्तुप(प)पे
55	29	कार्त्तयनैकत्रोप	कार्त्तयनैकत्रोप
68	16	“मेव” इत्येवम्भाट्, विरोधात्सिक्कम्	“मेव” इति एतद्व्यञ्जाट्, विरोधात् इत्येवम्
76	29	(११)	(११ पृ ७७ पं १)
83	0	इति	इति
83	8	यदि “प्रत्यर्त्त	“यदि प्रत्यर्त्त
88	81		Add a foot-note इत्यर्थ ८ त्तं इति ।
84	28	एकस्मत्तावपमस्य	एकस्मत्तावपमस
87	12	मूकपूर्वपक्षे न	मूकपूर्वपक्षे-न
101	27	सामानिक्य एव	सामानिक्य एव
107	81	केवळमुपकेष्यनवत्	केवळमुपकेष्यनवत्
107	88	कम्पनवत् क-पाठः	‘कम्पनवत् इति क-पाठः
186	28	“वाचकस्येव”	“वाचकस्येव
189	25	कल्पनाऽभाष	कल्पनाऽभाषा
140	G-7	भेषज्यन् न	भेषज्यन् न
140	81	अपदस्य न’ इति क-पाठः	अपदस्य न’ इति क-पाठः ।
155	8	सावयवत्वेनोक्त	सावयवत्वेनोक्त”
169	17	व्यावर्तमानेभ्यः	व्यावर्तमानेभ्यः
189	20	तस्मात्	तस्मात्-
176	2	जिज्ञासा	जिज्ञासा
176	13	जिज्ञासा चेदेति	जिज्ञासाचेदेति
179	28	‘वित्यावि	‘वित्यावि ।
198	30	कञ्जुपाठिक’वीरादी	कञ्जुपाठिका’वीरादी
199	-24	‘समावसा मावात्	समावसावसावत्
221	16	तत्र स्पर्शो-	तत्र-स्पर्शो
229	8	नाम संभय	नामसंभय
229	22		
229	31	नाम संभय इति	नामसंभय इति
231	17	अयोग्य-प्रकारेण साध्य हेतोः अयोग्यप्रकारेण साध्य हेतोः	अयोग्य-प्रकारेण साध्य हेतोः अयोग्यप्रकारेण साध्य हेतोः
234	30	This line should be on p 236	
254	11	कासायिति	काऽसायिति
254	29		
259	12	समप्रोत्यक्षे	समप्रोत्यक्षे
259	28	अन्ये	अन्ये
260	31	समप्रोत्यक्षार्थः	समप्रोत्यक्षार्थः
302	7	सर्पारामकारे	सर्पाराम[ क ]रे

Page	line	Incorrect	Correct
XXVII	7	etc.	etc. In section iv (pp 56a-58a) names of ten non-Jaina persons along with their views are mentioned. See intro. (pp. xvii-xviii).
XXVIII	26	it consists	all of them except the 2nd and the 19th consist
XXIX	2	verses.	verses (and these two have each 44 verses).
XXIX	22	22a	22b
XXIX	24	1124.	1124. But from the colophon (v. 5) it follows that there was no old com. There is a <i>Cummi</i> on section I by Yaśodeva, pupil of Vīra. It is composed in <i>Samvat</i> 1172.
XXXI	6	himself.	himself. There is also a com. by Sādhurāja Gaṇi, pupil of Somasundara Verses 3 to 11 are quoted in <i>Lalitavistara</i> .
XXXI	13	'Yogacārya'	'Yogacārya'
XXXII	3	development	development
XXXIII	22	°	Add In <i>Jayadhavalā</i> (pt I, p 66), v. 432 of <i>Yogabindu</i> is met with, with slight variations viz प्रतिवन्धरि for प्रतिवन्धके and असति प्रतिवन्धरि for कथमप्रतिवन्धकः



Page	line	Incorrect	Correct
xi	25	54a विद्येपावद्वकृति as No 68a	54a वीक्षेपावद्वकृति & विद्येपावद्वकृति as Nos 68a & 68b
xi	37	98	100
xiii	3	Vidyārāja mantra	Vidyārāja and Ha- rinaikamiṣi were mantras
xiii	4	notes	notes only
xvii	28	Cruxo	Crusoe
xx	23	intersepted	intercepted
xxiii	19	Ahmedabad	Ahmedabad in <i>Sārī-</i> <i>rat</i> 1968 and by Jaina grantha prakāśa-samī- ti in 1937 A. D. In this latter edn on p 19b of the com we have “अन्त्ये विद्वत्प्रयोगेष्वा वसत्” From this it follows that there was a com earlier than this
xxiv	9	Sūri.	Sūri composed in <i>Sārī-</i> <i>rat</i> 1055 This may have been utilized by Munīcandra Sūri
xxiv	10	- <i>Sukhasambodhani</i>	<i>Sukhasambodhani</i> along with the text
xxiv	28	1916	1913
xxiv	30	This work	This work same as one published in <i>Paya-</i> <i>raṇasandoha</i> (pp 1-8)
xxv	38	intro	intro In v 926-935 there are arguments advanced to prove faultlessness of theft and they are refuted in v 936-951

Page	line	Incorrect	Correct
XLIV	39	editor.	editor. The text-(I-VIII) along with its Guj. trans. & elucidation is published by Keshavlal Jain in 1936 A. D.
XLV	11	( <i>samarasa</i> ).	( <i>samarasa</i> ). In I, 10 the <i>Bauddha</i> terminology is assimilated.
XLVI	22	one	one. Jñānavimala Sūri has written a Sk. com on <i>Samsārādvānala-stuti</i>
XLVII	12	tranquility.	tranquility. An abstract of <i>Samarāñccacariya</i> (on which Ratnaprabha Sūri lectured in <i>Samvat</i> 1299) was made by Pradyumna in <i>Samvat</i> <sup>1</sup> 1324 in his Sk work <i>Samarādityasamkṣepa</i> Kṣamākalyāṇa and Sumatīvardhana composed in <i>Samvat</i> 1874 a <i>ṭippanī</i> consisting mostly of a Sk. trans. of <i>Samarāñccacariya</i> .
LII	16	<i>svopayñā</i>	<i>svopayñā</i>
LII	29	elsewhere	on pp cv-ovi
LXII	30	Mahāvīra.	Mahāvīra as is the case in Kōtyācārya's com (p 3) on <i>Vīśesa</i> °.
LXIII	31	<i>Tup-ṭikā</i>	<i>Tup-ṭikā</i>
LXIV	30	"Notes"	"Notes" (pp. 302 & 323).

<sup>1</sup> In HIL (Vol II, p 522) the date is mentioned as 1214 A. D.

Page	line	Incorrect	Correct
XXXIII	last	<i>Syādvādakalpalatā</i>	<i>Syādvādakalpalatā</i> The verse अग्रे is quoted by Śūlāṅka in his oom (p 47a) on <i>Sāyagaḍa</i> (I 1 3 15)
XXXIV	2	or	or (67)
XXXIV	26	<i>Dīnaśuddhi</i>	<i>Dīnaśuddhi</i> In 1988 A. D. Kṣamāvijaya Gani has edited the text.
XXXIV	34	edited	published by Jaina dharma prasāraka sabhā
XXIV	20	gold	gold and in I, 4 to a <i>nyāya</i> viz. असम्भन noted on p 200 (Notes")
XXXV	30	(V, 12)	(V 12) I 70 and I, 71 are met with in <i>Sāṅkhyabhāṣikā</i> as v 22 & 3 respectively
XXXVIII	39	XLII	XLIII
XXXIX	18	'liberation'	'liberation' Śābara-mantras are referred to in v 628
XXXIX	25	(p 42b)	(p 42b) Śubhagupta (p 59a)
XLII	18	recension	recension
XLII	24	<i>mangala</i>	<i>mangala</i> and it is multifarious in meaning according to TRD
XLII	20	quoted	quoted
XLIV	12	incognito	incognito According to <i>Jinaratnakośa</i> (p 403) there are a oom. by Rājaharṣa an ava cūri composed in <i>Saṁvat</i> 1205 and an ava cūri by Brahmasīnti dīsa.

Page	line	Incorrect	Correct
XLIV	39	editor.	editor. The text-(I-VIII) along with its Guj. trans. & elucidation is published by Keshavlal Jain in 1936 A. D.
XLV	11	( <i>samarasa</i> ).	( <i>samarasa</i> ). In I, 10 the <i>Bauddha</i> terminology is assimilated,
XLVI	22	one	one. Jñānavimala Sūri has written a Sk. com on <i>Samsārādāvānala-stuti</i> .
XLVII	12	tranquility.	tranquility. An abstract of <i>Samarāñcocacariya</i> (on which Ratnaprabha Sūri lectured in <i>Samvat</i> 1299) was made by Pradyumna in <i>Samvat</i> <sup>1</sup> 1324 in his Sk. work <i>Samarādityasañkṣepa Kṣamākalyāṇa</i> and Sumatīvardhana composed in <i>Samvat</i> 1874 a <i>ṭip-paṇi</i> consisting mostly of a Sk. trans. of <i>Samarāñcocacariya</i> .
LII	16	<i>svojajñā</i>	<i>svopajñā</i>
LII	29	elsewhere	on pp. ov-ovi
LXII	30	Mahāvīra.	Mahāvīra as is the case in Kotyācārya's com (p 3) on <i>Vīśeṣa</i> °.
LXIII	31	<i>Tup-ṭikā</i>	<i>Ṭup-ṭikā</i>
LXIV	30	"Notes"	"Notes" (pp. 302 & 323).

1 In HIL (Vol II, p 522) the date is mentioned as 1214 A. D.

Page	line	Incorrect	Correct
2	15	छिद्रात्	छिद्रा(बोया)त्
4	29	*प्रभान्तर	प्रभ्या(वा)न्तर*
4	29	कथं प्रभास्य	कथं प्रभास्य*
6	24	कार्यमिनीत्य भाष्य	कार्यमित्यभाष्य
11	81	*मितीभाष्य इति क-पाठ.	मित्यभाष्य इति क-पाठ*
127	30	स्वेष्टतद्धि कृता	स्वेष्टतद्धि कृतया
191	9	स्यादन् समर्थ	स्यादन्समर्थ
237	15	इष्टर	इष्ट(ष्टे)र*
237	17	पाप्यमात्र	*पाप्य(क)मात्र*
237	19	*यथा कथेऽस सम्बन्धे (1)	*यथा कथः सम्बन्धे वेद सर्वथा
237	20	सर्व	भाष्येति (1)
237	26	*सुष्टरवर्धितम्	सुष्ट(त्) तत्त्ववर्धितम् (मः)
246	last	*निर्वोमठविष्णाम*	*निर्वोमठविष्णाम*
249	13	<i>Viscat</i>	<i>Viscat</i> <i>Uttarayjha-</i> <i>naouan</i> (pp 8-4)
249	16	<i>Viscat</i>	<i>Viscat</i> and चरि in <i>Abhayadeva's</i> com. (p 208a) on <i>Thāṇa</i> (# 269) The pertinent line is "भाषित्वा यथा क्षिप्रं चरित्वम्"
253	37	l. 29	l 29 (ie p 269)
254	10	in	on
254	45	to	to
255	23	l 10	l 10 (ie pp 288-287)
255	39	Buddi prakāśa	Buddhi-prakāśa
256	29	intro	intro (pp xviii-c)
258	39	absence	Absence
258	45	amongst the the	amongst the
259	27	form	from
261	16	P 12 ll. 4-5	
		See p 65	
261	30	<i>Vādamahār</i> <i>nava</i>	<i>Vādamahārṇava</i> <sup>1</sup>
263	30	and	
272	22	place	location*

\* This correction applies to ll 3 & 47 and t l. 8 of p. 272, too.

Page	line	Incorrect	Correct
272	36	(Ch. XII).	(Ch XII). In <i>The Philosophy of Non-absolutism</i> (pp 156-162) there is a detailed exposition of <i>dravya</i> etc—the four determinants.
274	21	<i>Anyā</i> ,	<i>Anyā</i> —
274	22	Vol. II—	Vol. II,
274	37	<i>oip ositive</i>	or <i>positive</i>
276	36	<i>infra</i>	Vol I, p. 90, ll. 6-7.
277	21	'Vaiśeṣikā'	'Vaiśeṣika'
277	29	become	became
277	31	Vaiśeṣikā	Vaiśeṣika
278	3, 5		
279	16	p. "Vol.	Vol."
280	30	'tantia'	'tantia' on p. 235, l. 18 &
283	6	शुक्ल	शुक्लौ
284	17	Bodhisattva	Bodhisattva
284	18	designation	designation
284	39	<i>caryāt</i>	<i>car yā</i> —
284	40	Amongs—	Amongst
285	18	is	it
287	26	it	it. For other details see "Notes" (p 334)
287	36	indistinct	non-distinct
290	25	(IV, 78)	(IV, 78) and in a verse quoted by Śīlānka in his com (p 19b) on <i>Sūyagada</i> (I, 3, 4, 14),
290	30	'सम्मत्ता'	'सम्मत्तौ'
290	last	II, 28	II, 128
293	22	'kunda	'kunda
295	25	a cross	across
295	34	com. ( )	com (p. 426)
296	last	in	in
301	13, 15	<i>Saṣṭantantra</i>	<i>Ṣaṣṭantantra</i>

Page	line	Incorrect	Correct
LXXIV	16	yoga	yoga Can he be identified with Avadhūta Dattatreya well known in the <i>Purāṇas</i> ?
LXXVII	23	to	to in
LXXVIII	18-19	to be prakāśa	published prakāśa (Vol. 61 No 12 Vol. 62 Nos 1 7-8 & 12)
"	34	Nandi	Nandi and in his com. (pp 128-124) on <i>Anuogaddāra</i>
LXXIX	87	first	first (containing 11 verses)
LXXXIII	83	(p 81)	(p 81) Dr Andrew Vostrikov has written an article 'Nyāyār-tika of Uddyotakara and the Vādanyāya of Dharmakīrti' It is published in IHQ (Vol XI No 1)
LXXXIV	28	981 A D'	981 A D' A verse नमः शिवाय is attributed to Bhadanta Dharmakīrti in <i>Subhāṣitaratna-bhāṇḍāgāra</i> (p 372, v 16)
XC	1	LC	XC*
XCI	bet 1 & 2		<i>Logadīrya</i> He is mentioned in the <i>ślopaṇḍita</i> com. on <i>Logadīrya-muccaya</i> (v 14 & 25) From the lines quoted from his work or works he seems to be a Jaina

Page	line	Incorrect	Correct
xcv	11	o	After this line read what is written about Sāntaraksita on p. xcvi.
xcviii	8	nītikāra.	nītikāra. Can he be Gandhahastin, Siddhasena Divākara or Siddhasena, an astronomer who is referred to by Varāhamihira and from whose work some passages are quoted by Bhattopala (966 A. D.)'
xcix	12	erudition.	erudition. This Devanandin in his <i>Sarrārthasiddhi</i> , a com. on TS (VII, 13) has quoted the first foot of the <i>Dvātrimsikā</i> (III, 16).
ci	7	remained in	remained in
cviii	30	In <i>History</i>	In <i>A History</i>
cviii	39	Nowhere	Nowhere
cxiv	last	(partly...No. 21).	(partly No. 21). The 2nd instalment is pub in Arts No. 22 and the 3rd will be pub. in No. 23.
cxvii	28	सिद्धे°	सिद्धि°
cxix	15	<i>Evaluation</i>	<i>Evaluation</i>
cxix	41	<i>rapprochment</i>	<i>rapprochement</i>
cxxii	27	Śatabhiṣag	Śatabhiṣaj
cxxii	33	<i>vānākappa</i>	<i>vanākappa</i>
cxxv	13	महं	मह
cxxv	17	fanastic	fantastic
cxxvi	6	biandhished	bandished
cxxvii	33	<i>Rg</i>	<i>Rg-</i>



Page	Line	Incorrect	Correct
2	15	छिद्रात्	छिद्रा(योगा)त्
4	29	"प्रम्यान्तर	प्रम्या(वा)न्तर"
4	29	कथं प्रेक्षाकृतं	कथं प्रेक्षाकृतं
6	24	कार्यमितीत्य माधस्य	कार्यमित्यमाधस्य
6	31	"मितीत्यमाधस्य इति क-पाठः	मित्यमाधस्य इति क-पाठः
127	30	त्वेकान्तस्य कृतवा	त्वेकान्तस्य कृतवा
191	-9	स्पादन समर्थे	स्पादनसमर्थे
237	15	इष्टर"	इष्ट(ष्ट)र"
237	17	पाशममाम	"पाशम(म)माम
237	19	सवा क्येऽस्य सम्बन्धे (1)	"सवा क्यः सम्बन्धे वेद सर्ववा
237	20	सर्वे	आत्मेति (1)
237	26	सत्त्वतत्त्ववर्तिनम्	सत्(त्) तत्त्ववर्तिनम् (वा)
246	last	निर्लेख्यविषयम्	"निर्लेख्यविषयम्
249	18	<i>Vissat</i>	<i>Vissat</i> <i>Uttarayjhayā</i> <i>naonqis</i> (pp 3-4)
249	16	<i>Vissat</i>	<i>Vissat</i> and वसुरि in <i>Abhayadevas</i> <i>oom</i> (p 208a) on <i>Thāna</i> (s 269) The pertinent line is "भाषित्वा वापि निश्चिन् वसुरिचनं"
253	37	l. 29	l 29 (i e p 263)
254	10	in	on
254	45	to	to
255	23	l 10	l 10 (i e pp 238-237)
255	39	Buddi prakāśa	Buddhi prakāśa
256	29	intro	intro (pp xxviii-c)
258	39	absence	Absence
258	45	amongst the the	amongst the
259	27	form	from
261	16	P 12 ll. 4-5	
		See p 65	
261	32	<i>Vādamahār</i> <i>nava</i>	<i>Vādamahār</i> <i>nava</i> <sup>1</sup>
263	30	and	
272	2 <sup>o</sup>	place	location*

Page	line	Incorrect	Correct
272	36	(Ch. XII).	(Ch XII). In <i>The Philosophy of Non-absolutism</i> (pp. 156-162) there is a detailed exposition of <i>dravya</i> etc—the four determinants.
274	21	<i>Anyā</i> ,	<i>Anyā</i> —
274	22	Vol. II—	Vol. II,
274	37	or positive	or positive
276	36	<i>infā</i>	Vol. I, p. 90, ll. 6-7.
277	21	'Vaiśeṣikā'	'Vaiśeṣika'
277	29	become	became
277	31	Vaiśeṣikā	Vaiśeṣika
278	3, 5	"	"
279	16	p Vol	Vol.
280	30	'tantia'	'tantia' on p. 235, l. 18 &
283	6	बुद्ध	बुद्धौ
284	17	Bodhisattva	Bodhisattva
284	18	designatian	designation
284	39	<i>caryāt</i>	<i>caryā</i> —
284	40	Amongs—	Amongst
285	18	is	it
287	26	it	it. For other details see "Notes" (p 334).
287	36	indistinct	non-distinct
290	25	(IV, 78)	(IV, 78) and in a verse quoted by Śīlānka in his com (p 39b) on <i>Sūyagada</i> (I, 3, 4, 14),
290	30	'सम्मत्ता'	'सम्मत्तौ'
290	last	II, 28	II, 128
293	22	'kunda	'kunda
295	25	a cross	across
295	34	com ( )	com (p. 426)
296	last	in	in
301	13	<i>Sastitantra</i>	<i>Saṣṭitantra</i>

Page	line	
301	last	
302	11	
303	40	
304	27	
307	37	
307	39	
308	26	ca
313	32	in
319	last	oou
322	24	<i>sparsa</i>
325	29	(17)
333	13	<i>iyavrtti</i> <sup>3</sup> -
338	33	<i>maranavu</i>
338	34	(v 151-164
339	22	"agenda
340	24	note
341	43	Vāsavadatta
9	28	there
११	80	बहुमान

---

\* Some quotations from *Hastblade* noted on  
 ३३९ which have been left out should be insert

---

